شرح العقيدة الطحاوية

للإمام العلامة أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي

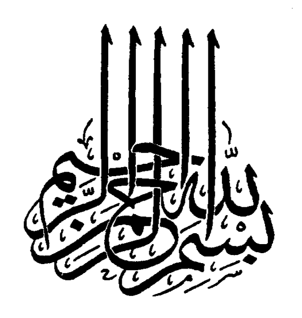
تأليف

العلامة صدر الدين علي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي

المتوفى سنة ٧٩٢ هـ

حققه وخرج أحاديثه

أبو عبد الله مصطفى بن العدوي


بسم الله الرحمن الرحيم

شرح العقيدة الطحاوية

رقم الايداع

٢٠٠٢/١٦٨٣٣

الطبعـــة الأولى

١٤٢٣هـ-٢٠٠٢م

الناشر



المركز الرئيسي : فارسكور: ٠٥٧/٤٤١٥٥٠ - ٠١٢٣٨٣٠٣٥٦

فرع المنصورة : محطة الأتوبيس الدولية: ٠٥٠/٣١٢٠٦٨

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد:

فإن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلا تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠، ٧١].

وبعد فهذا كتاب شرح العقيدة الطحاوية للإمام صدر الدين أبي الحسن علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي الحنفي، المعروف بـ«ابن أبي العز» قام فيه رحمه الله تعالى خير قيام بشرح كتاب العقيدة الطحاوية الذي صنَّفه الإمام أبو جعفر

أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي يبين فيه ما يحتاج إليه من أمور الاعتقاد وأصول الدِّين كمسائل التوحيد والقضاء والقدر والأسماء والصفات، والبعث والنشور والثواب والعقاب والرسالات والنبوات وطريقة السلف الصالح من أهل السنة والجماعة في هذا الباب.

وقد لقي هذا الكتاب نصيبًا وافرًا من القبول لدى العلماء ومن الثناء الحسن عليه فأردتُ من الله أن يكون لي نصيبٌ من الأجر والثواب بتحقيق أحاديث هذا الكتاب وآثاره، وذلك ببيان صحيحها من ضعيفها سائلاً الله التوفيقَ والقبولَ.

وبين يدي تحقيق هذا الكتاب يجدر بنا أن نورد ترجمة لمؤلف الكتاب وأخرى لشارحه سائلين الله رحمةً للجميع ومجازاتهم خير الجزاء.

* * *

ترجمة الإمام الطحاوي

هو الإمام العلامة الحافظ الكبير، محدث الديار المصرية وفقيهها: أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك الأزدي الحجري المصري الطحاوي.

مولده ونشأته:

ولد رحمه اللّٰه سنة (٢٣٩ هـ) بقرية طحا في صعيد مصر، وقد نشأ الإمام رحمه اللّٰه في بيت علم ودين وأدب وفضل؛ فقد كان والده من شيوخ عصره وكان له عناية بالشعر وروايته، وكانت والدته من المهتمات بالعلم وطلبه، وكانت تواظب على حضور مجالس الشافعي حتى عُدَّت من أصحابه المعروفين، ولا عجب؛ فإن أخاها الذي هو خالُ الطحاوي هو الإمام العلامة إسماعيل بن يحيى ابن إسماعيل المعروف بـ: «المزني»، صاحب الشافعي رحمه اللّٰه، وكان المزني رحمه اللّٰه أحد شيوخ الطحاوي.

وكان الطحاوي رحمه اللّٰه من أهل الرواية عن رسول اللّٰه ﷺ فقد عاصر الأئمة الستة: البخاري، ومسلمًا، وأبا داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، ومن كان في طبقتهم، وشارك بعضهم في مروياته.

وكان رحمه اللّٰه في أول أمره متفقهًا على مذهب الشافعي نظرًا لإفادته من خاله المزني، فقد تفقه عليه وسمع من مختصره الذي استمده من علم الشافعي ومن معاني كلامه، ويعد المزني أول من تفقه عليه الطحاوي وكتب عنه الحديث وسمع منه مروياته عن الشافعي.

وقد أدرك رحمه اللّٰه معظم طبقة المزني مما ساعد على اتساع حافظته وزيادة علمه.

ولما بلغ من العمر عشرين عامًا ترك مذهب الشافعي، وتحول إلى مذهب أبي حنيفة، ولعل من أسباب ذلك أنه كان يرى المزني كثيرًا ما يطالع كتب أبي حنيفة

ويديم النظر فيها.

ولم يكن الطحاوي من العلماء المعروفين بالرحلة في طلب العلم، فلم يرحل في طلب العلم خارج بلده، بل لم يخرج من مصر إلا عندما أرسله والي مصر - وهو أحمد بن طولون - إلى الشام بسبب وثيقة أحباس جاءت إلى الوالي من الشام، وانتقدها أبو جعفر وقال بأنه وقع فيها أخطاء، فلما سافر رحمه الله إلى الشام في حوالي سنة (٢٦٩ هـ) فتنقل هناك بين غزة وعسقلان وطبرية وعسقلان ودمشق، وأخذ عن شيوخها وأفاد منهم.

شيوخه:

ورغم قلة رحلة الطحاوي رحمه الله إلا أنه أخذ عن كثير من العلماء، منهم:

إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني صاحب الشافعي، والإمام القاضي أحمد بن أبي عمران البغدادي، وأبو خازم عبد الحميد بن عبد العزيز البغدادي، وأبو بكر بكار بن قتيبة، والإمام النسائي، والربيع بن سليمان المرادي، وأبو زرعة الدمشقي، وأبو داود السجستاني وغيرهم.

تلاميذه:

وممن أخذ عن الطحاوي وتعلم منه:

الحافظ أبو الفرج أحمد بن القاسم بن الخشاب، والطبراني، وأبو بكر بن المقرئ، وابن عدي، ومسلمة بن القاسم، وغيرهم.

كلام أهل العلم عليه:

وقد أثنى أهل العلم على الطحاوي وعلمه وحفظه، وكثرت أقوالهم.

فمن ذلك:

قال الذهبي: الإمام العلامة الحافظ الكبير محدث الديار المصرية وفقيهها... ومن نظر في تواليف هذا الإمام علم محله من العلم وسعة معارفه.

وقال كذلك: الفقيه المحدث الحافظ أحد الأعلام، وكان ثقة ثبتًا فقيهًا عاقلاً.

وقال مسلمة بن القاسم: كان ثقة ثبتًا جليلَ القدر، عالمًا باختلاف العلماء، بصيراً بالتصنيف.

وقال ابن عبد البر: كان من أعلم الناس بسير الكوفيين وأخبارهم، وفقههم، مع مشاركة في جميع مذاهب الفقهاء.

وقال ابن كثير: الفقيه الحنفي، صاحب التصانيف المفيدة والفوائد العزيزة، وهو أحد الثقات الأثبات والحفاظ الجهابذة.

مصنفاته:

وكانت مصنفات الطحاوي رحمه اللّه كثيرة ومتنوعة، مليئة بالفوائد والإتقان والجودة، ومنها:

«شرح معاني الآثار»، و«مشكل الآثار»، و«مختصر الطحاوي في الفقه الحنفي»، و«سنن الشافعي»، و«العقيدة الطحاوية»، وغيرها.

وفاته:

وتوفي رحمه اللّه بمصر سنة (٣٢١ هـ)، ودفن بالقرافة.

* * *

ترجمة ابن أبي العز

هو الإمام العلامة، صدر الدين أبو الحسن علي بن علاء الدين بن شمس الدين أبي عبد الله محمد بن شرف الدين أبي البركات محمد بن عز الدين أبي العز صالح ابن أبي العز الدمشقي الصالحي الحنفي المعروف بابن أبي العز.

مولده ونشأته:

ولد رحمه الله في الثاني والعشرين من ذي الحجة سنة إحدى وثلاثين وسبعمائة (٧٣١).

نشأ رحمه الله في أسرة ذات علم وفقه تتزعم المذهب الحنفي بدمشق، فأبوه هو القاضي علاء الدين علي بن أبي العز، وكان قاضيًا وخطيبًا بجامع الأفرم.

وجدُّه هو قاضي القضاة شمس الدين محمد بن محمد بن أبي العز، أحد مشايخ الحنفية وفضلائهم، وهو أول من خطب بالجامع الأفرم، وكان ناظر وقف الظاهرية، ولما كانت أسرته ذات شأن كبير في العلم والقضاء والتدريس والإفتاء كان هذا له أثر كبير في بلوغ ابن أبي العز منزلة عظيمة في العلوم الشرعية، وساعده على ذلك فرط ذكائه وحفظه، وهمته العالية، حتى علت مكانته وعظمت منزلته.

معاصروه:

وقد عاصر رحمه الله جُل تلاميذ شيخ الإسلام ابن تيمية كالحافظ المزي، والذهبي، وابن القيم، وابن مفلح، وابن كثير، وابن عبد الهادي، فحضر مجالسهم، وتأثر بهم لا سيما ابن كثير وابن القيم، فقد كان لهما أكبر الأثر في جذبه إلى منهج السلف ونبذه للتقليد وتمسكه بالدليل من الكتاب والسنة.

مكانته العلمية:

وقد تولى رحمه الله مناصب التدريس في القيمازية وعمره (١٧) سنة، ثم تولى التدريس بالمدرسة الركنية، ثم درس بالعزية البرانية، ودرس كذلك بالجوهرية،

وكلها من مدارس الحنفية .

وكان رحمه اللَّه يخطب بالجامع الأفرم كأبيه وجده قبل وفاته بعام .

وتولىٰ الخطابة كذلك بُحسبان قاعدة البلقاء ، وولي قضاء الحنفية بدمشق ، ثم ولي قضاءهم بمصر مدة ، ثم عاد إلىٰ دمشق .

وقد تعرض رحمه اللَّه لمحنة جرت عليه بسبب حسد وحقد بعض قرنائه ، فوشوا به عند السلطان ، فأمر بإعفائه من جميع مناصبه ، وسجنه أربعة أشهر ، ولا حول ولا قوة إلا باللَّه ، وعاد رحمه اللَّه لمناصبه والتدريس والخطابة قبل وفاته بعام .

وفاته:

وتوفي رحمه اللَّه في ذي القعدة سنة (٧٩٢ هـ) ودفن بسفح قاسيون ، رحمه اللَّه رحمة واسعة .

* * *

قلتُ (مصطفى): فهذا تحقيقٌ للأحاديث والآثار الواردة في كتاب شرح العقيدة الطحاوية، يتضمن هذا التحقيق الحكم على الأحاديث والآثار بما تستحقه من الصحة أو الضعف، وقد صُوحب هذا التحقيق بعزوٍ للأحاديث إلى بعض مصادرها عزوًا مُجزئًا تقوم به الحجةُ إن شاء الله لإثبات صحة الحديث أو الأثر أو لبيان ضعفه، وأحببتُ أن ألفت النظر إلى أمورٍ تتعلق بتخريج الأحاديث والآثاروالحكم عليها، فأقول وبالله التوفيق:

أولاً: إنني أجتزأ في كثيرٍ من الأحيان - إذا كان الحديثُ في «الصحيحين» أو أحدهما - بالعزو إلى مصدره فيهما أو في أحدهما، وذلك لأني لم أرد ابتداءً الاستقصاء في التخريج والعزو، إنما أردت إثبات صحة الحديث أو الأثر المستدل به، أو بيان ضعفه.

ثم إنه ليس هناك كبير فائدة - إذا كان الكتاب سيوجَّه إلى شريحة معينةٍ من الناس - في عزو الحديث إلى كل مصادره، فإن هذا سيثقل الكتاب بالحواشي، التي يفترض أن يكون محلها كتب الفهارس.

فليس هناك - على سبيل المثال - من كبير فائدة إذا كان الحديث في البخاري ومسلم وعزوتُه إلى مصدره فيهما أن أقوم بعزوه إلى ابن ماجه أو الطبراني، إذا لم تكن هناك زيادةٌ في متنٍ أو فائدةٌ في سندٍ.

فلذلك فإني أجتزأ بالعزو إلى «الصحيحين» في كثير من الأحيان، لأن العزو إليهما كافٍ في بيان صحة الحديث، ولأني لم أرد إثقال الكتاب بالحواشي، ولقلةِ الفائدة المرجوة من العزو إلى غيرهما وقد ثبت الحديث فيهما أو في أحدهما.

ثانيًا: قد يكون الحديث - كما هو الحال في كثير من أحاديث البخاري - في عدة مواطن من «صحيح البخاري»، فأقوم بعزوه إلى مصدر أو مصدرين.

مُشيرًا إلى أن الحديث في مواطن أُخر من «صحيح البخاري» وهذا أيضًا من باب

عدم إثقال الكتاب بالحواشي ، ثم إن الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي رحمه الله أفاد في هذا الباب بالإشارة إلى أطراف الحديث في «الصحيح».

ثالثًا: بالنسبة للأحاديث التي ليست في «الصحيحين» أو أحدهما فما دام مخرجها واحدًا فإني أجتزأ بالإشارة إلى بعض المصادر مع بيان حكم الحديث إذا كان صحيحًا أو حسنًا أو ضعيفًا مع بيان سبب الضعف.

واجتزائي بالإشارة إلى بعض المصادر للغرض الذي بيَّنَاهُ من قبل من إرادة عدم إثقال الكتاب بالحواشي، وقلة الفائدة المرجوة من وراء ذلك، فعلى سبيل المثال إذا روى زيدٌ وعمروٌ ويحيى وإسماعيل وموسى وأبان وعلي وغيرهم حديثًا عن سعدٍ على سبيل المثال، وكان سعدٌ هذا ضعيفًا، وإسناد الحديث يدور عليه فالحديث سيكون ضعيفًا من هذا الوجه وإن كان الذين رووا عن سعدٍ مائةٌ نفسٍ، فمن ثَمَّ فلا معنى للاتساع في التخريج إذا كان الحديث يدور على شخصٍ واحدٍ اللهمَّ إلا إذا كانت هناك - كما بيَّنَا من قبل - زيادة في متن أو فائدة في سندٍ.

رابعًا: هناك في أبواب التخريج أمرٌ ينبغي أن يُلاحظ ألا وهو أن المصنف الذي يُصنف الكتاب قد يستدل بلفظة معينة من الحديث، ويكون الحديث في «الصحيحين» أو أحدهما بدون هذه اللفظة المستدل بها، فلا يصح حينئذٍ، وإن كان أصل الحديث في «الصحيحين»، عزو الحديث إلى «الصحيحين» بهذه اللفظة، وإنما إن فعلنا نذكر مكان اللفظة ومن أخرجها، ونُشِر إلى أن الأصل في «الصحيحين».

خامسًا: قد يكون الحديث في كتاب من كتب السنن أو في «الصحيحين» أو في أحدهما بلفظ وفي مصدر آخر من نفس المخرج لكن بلفظ قريب فالتجوز في العزو مع عدم الإخلال بالمعنى له وجه عند بعض العلماء فعلى سبيل المثال: إذا ورد حديث: «**إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى**» في مصدر من المصادر: «**إنما لأعمال بالنية، ولامرئ ما نوى**» فكثير من أهل العلم في مثل هذه الحال يعزون

الحديث للمصدرين من غير تنبيه على الاختلافات الطفيفة في الألفاظ ما لم تكن مؤثرة على صحة المتن.

سادسًا: أحيانًا يكون متن الحديث موجودًا عند البخاري مثلاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه لكن المصنف قد ذكر هذا المتن من حديث ابن عمر وحديث ابن عمر إنما هو عند ابن ماجه مثلاً، فينبغي أولاً أن أُخرِّج الحديث الذي أشار إليه المصنف وأحكم عليه بما يستحق من الصحة والضعف ثم أشير إلى رواية البخاري التي هي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

فهذه في الجملة بعض الملاحظات التي أحببت أن أشير إليها في مقدمتي لتحقيق أحاديث وآثار هذا الكتاب المبارك، وأسأل الله أن ينفع به المسلمين.

وصلِّ اللهم على نبينا محمد وسلِّم.

والحمد لله رب العالمين.

سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ألا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك.

كتبه

أبو عبد الله

مصطفى بن العدوي

مصر - الدقهلية - منية سمنود

بسم الله الرحمن الرحيم

حسبي الله ونعم الوكيل

الحمدُ للّه، نستعينُه ونستغفرُه، ونعوذُ باللّه من شرورِ أنفسِنا، ومن سيئاتِ أعمالِنا، من يَهْدِه اللّهُ، فلا مُضِلَّ له، ومن يُضْلِلْ، فلا هاديَ له.

وأشهدُ أنْ لا إلهَ إلاَّ اللّهُ وَحْدَهُ لا شريكَ له، وأشهدُ أنَّ سيِّدَنا محمَّدًا عَبْدُه ورسولُهُ، صلّى اللّهُ عليهِ وعلى آله وصحبه، وسلَّم تسليمًا كثيرًا.

أما بعدُ: ـ فإنَّه لَمَّا كانَ علمُ أصولِ الدينِ أشرفَ العُلومِ، إذ شَرَفُ العلمِ بشرَفِ المعلومِ، وهو الفقهُ الأكبرُ بالنسبةِ إلى فقهِ الفروعِ، ولهذا سمَّى الإمامُ أبو حَنيفةَ رحمةُ اللّهُ عليه ما قالَهُ وجَمَعَهُ في أوراقٍ مِنْ أصولِ الدينِ: «الفقهُ الأكبَرَ» وحاجةُ العبادِ إليه فوقَ كُلِّ حاجةٍ، وضرورتُهم إليه فَوْقَ كُلِّ ضرورةٍ؛ لأنَّه لا حياةَ للقلوبِ، ولا نَعِيمَ ولا طُمأنينةَ، إلاَّ بأن تَعْرِفَ ربَّها ومَعْبُودَها وفاطرَها بأسمائه وصفاته وأفعالِه، ويكونَ مع ذلك كُلِّه أحَبَّ إليها مِمَّا سِواهُ، ويكونَ سعيُها فيما يُقَرِّبُها إليهِ دُونَ غيرِه من سائرِ خلقه.

ومنَ المُحال أن تَسْتَقِلَّ العقولُ بمعرفةِ ذلك وإدراكه على التفصيلِ، فاقْتَضَتْ رحمةُ العزيزِ الرحيمِ أنْ بعثَ الرُّسَلَ به معرِّفينَ، وإليهِ داعينَ، ولمن أجابهم مبشِّرينَ، ولِمن خالَفَهم مُنْذِرينَ، وجَعَلَ مِفْتَاحَ دعوتهم، وزُبدَةَ رسالتهم معرفةَ المعبود سبحانه بأسمائه وصفاته وأفعالِه، إذ على هذه المعرفةِ تُبْنَى مطالبُ الرسالةِ كُلُّها من أوَّلها إلى آخرها.

ثُمَّ يَتْبَعُ ذلك أصلانِ عظيمان:

أحدُهما: تَعْريفُ الطريقِ المُوصِلِ إليهِ، وهي شَريعتُه المُتضمِّنَةُ لأمرِهِ ونهيِهِ.

والثاني: تعريفُ السالِكين ما لهم بَعْدَ الوصولِ إليه مِن النعيمِ المقيمِ.

فأعرفُ الناسِ باللَّه عزَّ وجلَّ أتبعُهُمْ للطريقِ الموصلِ إليه، وأعرفُهم بحالِ السَّالكينَ عندَ القُدومِ عليه، ولهذا سمَّىٰ اللَّهُ ما أنزله علىٰ رسوله رُوحًا، لتوقُّفِ الحياةِ الحقيقيَّةِ عليه، ونُورًا لتوقُّفِ الهدايةِ عليه، فقال تعالىٰ: ﴿ **يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** ﴾ [غافر: ١٥]، وقال تعالىٰ: ﴿ **وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ** ﴾ [الشورىٰ: ٥٢، ٥٣]، فلا رُوحَ إلا فيما جاءَ به الرسولُ، ولا نورَ إلا في الاستضاءةِ به.

وهو الشِّفاءُ كما قال تعالىٰ: ﴿ **قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ** ﴾ [فصلت: ٤٤]. فهو وإن كان هُدىً وشفاءً مطلقًا لكنْ لمَّا كان المُنْتَفعُ بذلك هُمُ المؤمنينَ، خصُّوا بالذِّكر.

والله تعالىٰ أرسلَ رسولَه بالهُدىٰ ودينِ الحقِّ، فلا هُدَىٰ إلا فيما جاءَ به.

ولا رَيْبَ أنه يَجبُ علىٰ كُلِّ أحدٍ أن يُؤْمنَ بما جاءَ به الرسولُ إيمانًا عامًّا مُجْمَلاً، ولا ريبَ أنَّ معرفةَ ما جاءَ به الرسولُ علىٰ التفصيلِ فَرْضٌ علىٰ الكفايةِ، فإنّ ذلك داخلٌ في تبليغ ما بَعث اللَّهُ به رسولَه، وداخلٌ في تدبُّرِ القرآنِ وعَقْلِهِ وفَهْمِه، وعلمِ الكتابِ والحكمةِ، وحفْظِ الذِّكرِ، والدُّعاءِ إلىٰ الخيرِ، والأمرِ بالمعروفِ، والنَّهيِ عن المنكرِ، والدُّعاءِ إلىٰ سبيلِ الربِّ بالحكمةِ والموعظةِ الحَسَنةِ، والمُجادلةِ بالتي هي أحسنُ ونحوِ ذلكَ ممَّا أوجبَه اللَّهُ علىٰ المؤمنينَ، فهو واجبٌ علىٰ الكفايةِ منهم.

وأما ما يجبُ علىٰ أعيانهم، فهذا يتنوَّعُ بتنوُّعِ قُدَرِهم، وحاجتِهم ومَعْرِفَتِهِمْ، وما أُمِرَ به أعيانُهم، ولا يَجبُ علىٰ العاجزِ عن سَماعِ بعضِ العلمِ، أو عن فَهمِ دقيقِه ما يجبُ علىٰ القادرِ علىٰ ذلك.

ويجب علىٰ من سَمعَ النصوصَ وفَهِمَهَا مِنْ علمِ التفصيلِ ما لا يَجبُ علىٰ مَن لم يَسْمَعْها، ويجب علىٰ المفتي والمحدِّث والحاكمِ ما لا يَجبُ علىٰ مَنْ ليس كذلك.

وينبغي أن يُعرَف أنَّ عامَّة مَنْ ضَلَّ في هذا الباب، أو عَجَزَ فيه عن معرفة الحق،

فإنما هو لتفريطه في اتِّباع ما جاءَ به الرسولُ، وتَرْكُ النظر والاستدلال الموصل إلى معرفته، فلما أعرضوا عن كتاب اللّه، ضلُّوا، كما قال تعالى: ﴿ **فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلا يَضِلُّ وَلا يَشْقَىٰ ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَىٰ ﴿١٢٤﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَٰلِكَ الْيَوْمَ تُنسَىٰ** ﴾ [طه: ١٢٣ - ١٢٦].

قال ابنُ عباس[1] رضي الله عنه تكفَّلَ اللّهُ لمن قرأ القرآن، وعَمِلَ بما فيه أن لا يَضِلَّ في الدنيا، ولا يَشْقَىٰ في الآخرَة، ثم قرأ هذه الآية.

وكما في الحديث الذي رواه التِّرمذيُّ[2] وغَيْرُهُ عن عليٍّ رضي الله عنه قال: قال رسولُ اللّه ﷺ: «**إنَّهَا ستكونُ فتَنٌ**» قُلْتُ: فَما المَخْرَجُ منْهَا يَا رَسُول اللّه؟ قال: «**كتَابُ اللّه، فيه نَبَأُ مَا قَبْلَكُم، وَخَبَرُ مَا بَعْدَكُمْ، وحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ، هُوَ الفَصْلُ، لَيْسَ بالهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّار قَصَمَهُ اللّهُ، وَمَن ابْتَغَى الهُدَى في غَيْرِه أَضَلَّهُ اللّهُ، وَهُوَ حَبْلُ اللّهِ المَتِينُ، وَهُوَ الذِّكْرُ الحَكِيمُ، وَهُوَ الصِّرَاطُ المُسْتَقِيمُ، وَهُوَ**

---

(١) له طريق عند الحاكم في «المستدرك» (٢/ ٣٨١) من طريق محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ قريب وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي: صحيح.
قلت (مصطفى): إسناد الحاكم من طريق محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب وعطاء مختلط، ورواية ابن فضيل عنه ضعيفة، فهي بعد الاختلاط.
وأخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٣/ ٣٨٢) من طريق ابن عيينة عن عطاء بن السائب قال: قال ابن عباس (أي: بإسقاط سعيد بن جبير) وهذا سندٌ منقطع.
لكن أشار السيوطي في الدر المنثور إلى أن الأثر له طرق عن ابن عباس.

(٢) ضعيف الإسناد: رواه الترمذي (حديث ٢٩٠٦) وغيره من طريق الحارث الأعور وقال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإسناده مجهول وفي الحارث مقال.
قلت: (مصطفى): نعم فالحارث ضعيف، بل وقد رماه بعد العلماء بالكذب فالحديث ضعيف الإسناد، وللحديث طرق آخر ضعيفة جداً.
أما معنى الحديث وفقراته فصحيحة بلا شك.

الَّذي لا تَزيغُ به الأهْوَاءُ، وَلا تَلْتَبسُ به الألْسُنُ، وَلاَ تَنْقَضي عَجَائبُه، ولا يَشبعُ منْهُ العُلَماءُ، مَنْ قَالَ به صَدَقَ، وَمَنْ عَمِلَ به أُجِرَ، وَمَنْ حَكَمَ بِه عَدَلَ، وَمَنْ دَعَا إلَيْه هُدِيَ إلى صِرَاطٍ مُسْتَقيم» إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على مثل هذا المعنى.

ولا يَقبلُ اللَّهُ من الأولين والآخرين دينًا يدينون به إلا أن يكُونَ مُوافِقًا لدينه الذي شرَعَه على ألسنة رُسُله عليهم السلامُ.

وقد نزَّه اللَّهُ تعالى نفسَه عمَّا يَصِفُه به العبادُ إلا ما وصَفَه به المرسَلون بقوله سبحانه: ﴿**سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝١٨٠ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۝١٨١ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**﴾ [الصافات: ١٨٠ :١٨٢] فنزَّه نفسَه سبحانه عما يَصِفُه به الكافرونَ، ثم سلَّم على المرسَلين، لسلامة ما وصفوه به من النقائص والعُيُوبِ، ثم حَمِدَ نفسَه على تفرُّده بالأوصاف التي يستحقُّ عليها كمالَ الحمد.

ومضى على ما كان عليه الرسولُ ﷺ خيرُ القرون، وهُمُ الصَّحَابَةُ والتابعون لهم بإحسان، يُوصي به الأَوَّلُ الآخرَ، ويقتدي فيه اللاَّحقُ بالسَّابقِ، وهم في ذلك كُلِّه بنَبيِّهم محمدٍ ﷺ مُقتدون، وعلى منهاجه سالكُون، كما قال تعالى في كتابه العزيز: ﴿**قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي**﴾ [يوسف: ١٠٨] فإن كان قولُه: ﴿**وَمَنِ اتَّبَعَنِي**﴾ معطوفًا على الضمير في ﴿**أَدْعُو**﴾، فهو دليل على أن أتباعَه هُمُ الدُّعاةُ إلى اللَّه، وإن كان معطوفًا على الضمير المنفصل (أنا) فهو صريحٌ أن أتباعه هُمْ أهلُ البصيرة فيما جاءَ به دُونَ غيرهم، وكلا المعنيين حَقٌّ.

وقد بلَّغ الرسولُ ﷺ البلاغَ المبين، وأوْضَحَ الحُجَّة للمُستبصرين، وسَلَكَ سَبيلَه خيرُ القرون، ثم خَلَفَ من بعدهم خَلْفٌ اتَّبعوا أهواءَهم، وافترقوا، فأقام اللَّه لهذه الأمة من يَحْفَظُ عليها أُصُولَ دينها، كما أخبر الصادقُ[1] ﷺ بقوله: «**لا تَزَالُ طَائفَةٌ من أُمَّتي ظَاهِرينَ عَلَى الحَقِّ، لاَ يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ**».

---

(١) صحيح: وهو بهذا اللفظ عند مسلم في «صحيحه» (حديث ١٩٢٠) من حديث ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: . . فذكره وتمامه: حتى يأتي أمر الله وهم كذلك. =

وممَّنْ قام بهذا الحقِّ من علماء المسلمين: الإمامُ أبو جعفر أحمدُ بنُ محمد بن سَلاَمَةَ الأزْدِي الطحاوي تغمَّده الله برحمته بعد المائتين فإنّ مولدَه سنة تسع وثلاثين ومائتين، ووفاته سنةَ إحدىٰ وعشرين وثلاث مئة.

فأخبر رَحِمَهُ اللَّه عما كان عليه السَّلَفُ، ونَقَل عن الإمام أبي حنيفةَ النعمان بن ثابتِ الكُوفيِّ، وصاحبَيْه: أبي يوسفَ يعقوبَ بنِ إبراهيمَ الحِمْيَري الأنصاريّ، ومحمد بنِ الحسنِ الشَّيباني رضي الله عنهم ما كانوا يعتقدونَه من أصول الدين، ويَدِينُونَ به ربَّ العالمين.

وكُلَّما بَعُدَ العَهْدُ ظَهَرَت البدعُ، وكَثُرَ التَّحريفُ الذي سمَّاه أهلُه «تأويلاً» ليُقْبَلَ، وقَلَّ من يهتدي إلىٰ الفَرْق بين التحريف والتأويل، إذ قد سُمِّيَ صَرْفُ الكلام عن ظاهره إلىٰ معنًىٰ آخرَ يَحْتَمِلُه اللفظُ في الجملة تأويلاً، وإن لم يكن ثَمَّ قرينةٌ تُوجِبُ ذلك، ومن هنا حَصَلَ الفَساد، فإذا سمَّوه تأويلاً قُبِلَ وراجَ علىٰ من لا يهتدي إلىٰ الفَرْق بينهما.

فاحتاج المؤمنون بعد ذلك إلىٰ إيضاح الأدلَّة، ودَفْع الشُّبَه الواردَة عليها، وكَثُرَ الكلامُ والشَّغْبُ، وسببُ ذلك إصغاؤُهم إلىٰ شُبَه المُبْطِلين، وخوضُهم في الكلام المذموم الذي عابَه السلفُ، ونَهَوْا عن النظر فيه، والاشتغال به، والإصغاء إليه، امتثالاً لأمر ربهم، حيثُ قال: ﴿ **وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ** ﴾ [الأنعام: ٦٨]، فإنَ معنىٰ الآية يَشْمَلُهُمْ.

وكُلٌّ من التحريف والانحراف علىٰ مراتبَ، فقد يكونُ كفرًا، وقد يكون فسقًا، وقد يكون معصيةً، وقد يكون خطأً.

فالواجبُ اتباعُ المرسلين، واتباعُ ما أنزلَه اللَّه عليهم. وقد خَتَمهم اللَّه بمحمدٍ ﷺ، فجَعَلَه آخرَ الأنبياء، وجعل كتابه مُهَيْمنًا علىٰ ما بَيْنَ يدَيه من كتب السماء، وأنزل عليه الكتابَ والحكمة، وجَعَلَ دعوتَه عامةً لجميع الثَّقَلَيْن ـ الجِنِّ والإنْسِ ـ

= وللحديث طرق عن عدة من أصحاب النبي ﷺ مرفوعًا بألفاظ متقاربة في «الصحيحين» وغيرهما.
انظر البخاري (٣٦٤٠ و٧٣١١ و٧٣١٢)، ومسلم (ص ١٥٢٣ و١٥٢٤ و١٥٢٥).

باقيةً إلىٰ يوم القيامة، وانْقَطَعَتْ به حُجَّةُ العباد علىٰ اللَّه، وقد بيَّن اللَّهُ به كُلَّ شيءٍ، وأكملَ له ولأمته الدينَ خبراً وأمراً، وجعل طاعتَه طاعةً له، ومعصيتَه معصيةً له، وأقسَم بنفسه أنهم لا يُؤمِنُون حتىٰ يُحَكِّمُوه فيما شَجَرَ بينهم، وأخبرَ أن المنافقين يُرِيدُون أن يتحاكَمُوا إلىٰ غيره، وأنَّهم إذَا دُعُوا إلىٰ اللَّه والرسولﷺ وهو الدعاء إلىٰ كِتاب اللَّه وسُنَّة رسولهﷺ صَدُّوا صُدُودًا، وأنَّهم يَزعُمُونَ أنهم إنما أرادوا إحسانًا وتوفيقًا.

وكما يقوله كثيرٌ من المتكلمة والمتفلسفة وغيرهم: إنما نريدُ أن نُحسَّ الأشياء بحقيقتها، أي: نُدْرِكَها ونَعْرِفَها - ونُريدُ التوفيقَ بين الدلائل التي يُسمُّونها العقليات وهي في الحقيقة جَهليات وبينَ الدلائل النقليةِ المنقولةِ عن الرسولِ، أو نريدُ التوفيقَ بين الشريعة والفلسفة.

وكما يقولُه كثيرٌ من المبتدعة، من المتنسّكة والمتصوفة: إنما نريد الأعمال بالعمل الحسن، والتوفيقَ بَيْنَ الشريعة وبين ما يدَّعونه مِن الباطل الذي يُسَمُّونَهُ: حقائقَ، وهي جهل وضلال.

وكما يقولُه كثيرٌ من المتملِّكة و المتأمِّرة: إنما نريد الإحسانَ بالسياسة الحسنة، والتوفيقَ بينها وبينَ الشريعة، ونحو ذلك.

وكلُّ مَنْ طَلَبَ أن يُحكِّمَ في شيء من أمر الدين غيرَ ما جاءَ به الرسولُ، ويظُنُّ أن ذلك حَسَنٌ، وأن ذلك جمعٌ بين ما جاءَ به الرسولُ وبين ما يُخالِفُه، فله نصيبٌ من ذلك، بل ما جاءَ به الرَّسُولُ كافٍ كاملٌ، يَدْخُلُ فيه كُلُّ حق، وإنما وقَعَ التقصيرُ من كثيرٍ من المنتسبين إليه، فلم يَعْلَمُوا ما جاءَ به الرسولُ في كثيرٍ من الأمور الكلامية الاعتقادية، ولا في كثيرٍ من الأحوال العبادية، ولا في كثير من الإمارة السياسية، أو نسبُوا إلىٰ شريعة الرَّسُولِ بظنهم وتقليدهم ما ليس منها، وأخرجوا عنها كثيراً مما هو منها.

فَبِسبب جهلِ هؤلاءِ وضلالهم وتفريطهم، وبسبب عُدوان أولئك وجهلِهم ونِفاقهم، كَثُرَ النفاقُ، ودَرَسَ كَثيرٌ مِن علم الرسالة.

بل البحثُ التَّامُّ، والنظرُ القويُّ، والاجتهادُ الكامل، فيما جاء به الرسولُ ﷺ،

لِيُعلَمَ ويُعْتَقَدَ، ويُعْمَلَ به ظاهراً وباطنًا، فيكون قد تُلي حَقَّ تلاوته، وأن لا يُهْمَلَ منه شيء.

وإن كان العَبْدُ عاجزاً عن معرفة بعضِ ذلك، أو العملِ به، فلا يَنهَىٰ عما عَجَز عنه مما جاءَ به الرسولُ، بل حَسْبُهُ أن يَسْقُطَ عنه اللَّوْمُ لعجزه، لكن عليه أن يَفْرَحَ بِقيامِ غيره به، ويرضىٰ بذلك، ويودَّ أن يكون قائمًا به، وأن لا يُؤمِنَ ببعضه ويَتْرُكَ بعضَه، بل يُؤْمِن بالكتابِ كُلِّه، وأن يُصَانَ عن أن يُدخِلَ فيه ما ليس منه: من روايةٍ أو رأيٍ، أو يتَّبِعَ ما ليس من عند اللّه اعتقاداً أو عملاً، كما قال تعالىٰ: ﴿ **وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ** ﴾ [البقرة: ٤٢].

وهذه كانت طريقةَ السَّابقين الأولين، وهي طريقةُ التابعين لهم بإحسانٍ إلىٰ يوم القيامة، وأوَّلُهُم السلفُ القديم من التابعين الأولين، ثُمَّ مَنْ بَعْدَهُمْ، ومِن هؤلاء أئمةُ الدين المشهودُ لهم عند الأمة الوسط بالإمامة.

فعنِ أبي يوسفَ رحمه الله تعالىٰ أنه قال لِبشرٍ المَرِيسي: العِلْمُ بالكلام هو الجهلُ، والجهلُ بالكلام هو العلمُ، وإذا صار الرجلُ رأسًا في الكلام، قيل: زنديق، أو رُمي بالزَّنْدَقة.

أراد بالجهلِ به اعتقادَ عَدَمِ صحته، فإن ذلك علم نافع، أو أراد به الإعْرَاضَ عنه، وتَرْكَ الالتفات إلىٰ اعتباره، فإن ذلك يَصُونُ عِلْمَ الرجل وعقلَه، فيكون علمًا بهذا الاعتبار. والله أعلم.

وعنه أيضًا أنه قال: مَنْ طَلَبَ العلمَ بالكلام تزندق، ومَنْ طلب المالَ بالكيمياء أفلس، ومن طلب غَرِيبَ الحديث كَذَبَ.

وقال الإمام الشافعيُّ رحمه الله تعالىٰ: حُكمي في أهلِ الكلام أن يُضرَبوا بالجَريد والنِّعال، ويُطافَ بهم في العشائر والقبائل، ويُقال: هذا جزاءُ من تَرَكَ الكتابَ والسنة وأقبلَ علىٰ الكلام.

وقال أيضًا رحمه الله تعالىٰ:

كُلُّ العُلُومِ سِوَى القُرآنِ مَشْغَلَةٌ ... إلاَّ الحَدِيثَ وإلاَّ الفِقْهَ في الدِّينِ

العلمُ ما كانَ فيه قالَ حدثنا ... وما سوى ذاكَ وسواسُ الشياطين

وذكرَ الأصحاب في «الفتاوىٰ»: أنه لو أوصىٰ لعلماء بلده: لا يَدْخُلُ المتكلمون، ولو أوصىٰ إنسان أن يُوقَفَ من كتبه ما هو مِنْ كتبِ العلم، فأفتىٰ السلفُ أن يُباع ما فيها من كتب الكلام. ذكر ذلك بمعناه في «الفتاوىٰ الظهيرية» فكيف يُرَامُ الوصولُ إلىٰ علم الأصول، بغير اتباع ما جاء به الرسول؟! ولقد أحسن القائل:

أيُّها المُغتدي ليَطلُبَ علماً ... كلُّ علمٍ عبدٌ لعلمِ الرسُولِ
تطلُبُ الفرْعَ كَيْ تُصحِّحَ أصلاً ... كيفَ أغفَلْتَ علمَ أصلِ الأصُولِ

ونبيُّنا ﷺ أُوتيَ فَوَاتحَ الكلِمِ وخَوَاتمه وجَوَامعَه فبُعِثَ بالعلوم الكلية والعلوم الأولية والآخرية علىٰ أتمِّ الوجوه، ولكن كُلَّما ابتدَعَ شخصٌ بِدعةً، اتسعُوا في جوابها، فلذلك صار كلامُ المتأخرين كثيراً، قليلَ البركة، بخلاف كلام المتقدمين، فإنه قليلٌ كثيرُ البركة، لا كما يقولُه ضُلاَّلُ المتكلمين وجهلتُهم: إن طريقة القومِ أسْلَمُ، وإن طريقَتنا أحكمُ وأعْلَمُ. وكما يقولُه من لم يُقَدِّرْهُم قَدْرَهم من المنتسبين إلىٰ الفقه: إنهم لم يتفرَّغوا لاستنباطه وضبط قواعده وأحكامه اشتغالاً منهم بغيره! والمتأخرونَ تفرَّغوا لذلك، فهم أفقه!!

فكُلُّ هؤلاء مَحجوبُونَ عن معرفة مقاديرِ السلف، وعُمْقِ علومهم، وقلَّةِ تكلُّفهم، وكمالِ بصائرهم. وتاللَّه ما امتازَ عنهم المتأخِّرُون إلا بالتكلُّف والاشتغالِ بالأطراف التي كانت همةُ القومِ مراعاةَ أصولها، وضَبْطَ قواعدها، وشدَّ معاقدها، وهممُهم مشمّرةً إلىٰ المطالب العالية في كُلِّ شيءٍ، فالمتأخرون في شأنٍ، والقومُ في شأنٍ آخر، وقد جعل الله لكل شيءٍ قَدْراً.

وقد شَرَحَ هذه العقيدةَ غيرُ واحدٍ من العلماء، ولكن رأيتُ بعضَ الشارحين قد أصغىٰ إلىٰ أهل الكلام المذموم، واستمد منهم، وتكلم بعباراتهم.

والسَّلَفُ لم يكرهوا التكلّمَ بالجوهر والجسمِ والعَرَضِ ونحوِ ذلك لمجرد كونه اصطلاحًا جديداً علىٰ معانٍ صحيحة، كالاصطلاح علىٰ ألفاظٍ لعُلُومٍ صحيحةٍ، ولا كرِهوا أيضًا الدِّلالَةَ علىٰ الحق والمحاجَّةَ لأهل الباطل، بل كرهوه لاشتمالِهِ علىٰ أمورٍ

كاذبة مخالفةٍ للحق، ومن ذلك مخالفتُها للكتاب والسنة، ولهذا لا تجدُ عند أهلها من اليقين والمعرفة ما عند عوام المؤمنين، فضلاً عن علمائهم.

ولاشتمال مقدماتهم على الحقِّ والباطل، كَثُر المراءُ والجدالُ، وانتشرَ القيلُ والقالُ، وتولَّدَ لهم عنها من الأقوال المخالفة للشرع الصحيح والعقلِ الصريح ما يَضيقُ عنه المجالُ، وسيأتي لذلك زيادةُ بيان عند قوله: «فَمَنْ رامَ علمَ ما حُظِرَ عنه علمُه...».

وقد أحببتُ أن أشرحَها سالكًا طريقَ السَّلَف في عباراتهم، وأنْسُجَ على منْوالهم، متطفِّلاً عليهم، لعلِّي أن أُنظَمَ في سلْكهم، وأُدْخَلَ في عدادهم، وأُحْشَرَ في زُمْرتِهِمْ ﴿مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩].

ولما رأيتُ النفوسَ مائلةً إلى الاختصار، آثرتُه على التطويلِ والإسهاب ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلاَّ بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨] وهو حسبُنا ونعمَ الوكيلُ.

* * *

قولُه: «نَقُولُ في تَوْحيد اللَّه مُعْتَقدينَ بتَوْفيق اللَّه: إنَّ اللَّهَ وَاحدٌ لاَ شَريكَ لَهُ».

ش: اعلم أن التوحيدَ أوَّلُ دعوة الرُّسل، وأوَّلُ منازل الطريق، وأوَّلُ مقام يقومُ فيه السالكُ إلى اللَّه عزَّ وجلَّ. قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩]. وقال هود عليه السلام لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٦٥]. وقال صالح عليه السلام لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٧٣]. وقال شُعَيْبٌ عليه السَّلامُ لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٨٥] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولاً أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]. وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلاَّ نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]. وقال ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لا إِلهَ إِلاَّ اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ»(١).

(١) صحيح: وقد أخرجه البخاري (حديث ٢٥)، ومسلم (حديث ٢٢) وغيرهم من حديث ابن =

ولهذا كان الصحيحُ أنَّ أوَّل واجبٍ يجب على المكلَّف شهادةُ أنْ لا إلهَ إلاَّ اللَّه، لا النظرُ، ولا القَصْدُ إلى النظر، ولا الشَّكُّ، كما هي أقوالٌ لأرباب الكلام المذموم، بل أئمةُ السلف كُلُّهم مُتَّفقُون على أن أوَّل ما يُؤْمر به العبدُ الشهادتانِ، ومتَّفقُون على أنّ مَنْ فعل ذلك قبل البلوغ لم يؤمر بتجديد ذلك عقيب بلوغه، بل يؤمر بالطهارة والصلاة إذا بَلَغَ أو ميَّز عند من يرى ذلك، ولم يُوجبْ أحد منهم على وليِّه أن يُخاطبه حينئذ بتجديد الشهادتين، وإن كان الإقرارُ بالشهادتين واجبًا باتفاق المسلمين، ووجوبُه يَسْبِقُ وجوبَ الصلاة، لكن هو أدَّى هذا الواجبَ قبلَ ذلك.

وهنا مسائلُ تكلَّم فيها الفقهاءُ: فَمَن صلَّى ولم يتكلمْ بالشهادتين، أو أتى بغير ذلك مِن خصائص الإسلام، ولم يتكلَّمْ بهما: هل يصيرُ مسلمًا أم لا؟

والصحيحُ: أنه يصير مسلمًا بكل ما هُو مِن خصائصِ الإسلام.

فالتوحيدُ أوَّلُ ما يُدخَلُ به في الإسلام، وآخرُ ما يُخْرَجُ به من الدنيا، كما قال النبي ﷺ[(١)]: «**مَنْ كَانَ آخر كَلاَمِه: لاَ إِلهَ إلاَّ اللَّهُ دَخَلَ الجَنَّةَ**». فهو أوَّلُ واجب وآخرُ واجب.

فالتوحيدُ أولُ الأمرِ وآخرُه، أعني: توحيدَ الإلهية، فإن التوحيد يتضمَّنُ ثلاثةَ أنواع:

= عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ. وتمامه ويقيموا الصلاة ويؤتو الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله.

(١) صحيح لشواهده: وهو باللفظ المشار إليه عند أبي داود (٣١١٦) وغيره من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ فذكره.
وفي بعض رجال إسناده كلام يسير، لكن للحديث شواهد، منها ما أخرجه مسلم في «صحيحه» (مع النووي ٢/ ٩٤) من حديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة).
وشاهد آخر عند الإمام أحمد (٥/ ٣٩١) من حديث حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ. من قال: «لا إله إلا الله - ابتغاء وجه الله ختم له بها دخل الجنة».
وثمَّ شواهد أُخر انظر «موارد الظمآن» لابن حبان (٧١٩).

أحَدُهَا: الكلامُ في الصفات.

والثاني: توحيد الربوبية ، وبيان : أن الله وحده خالق كل شيء .

والثالث: توحيدُ الإلهية، وهو استحقاقُه سبحانه وتعالىٰ أن يُعْبَدَ وحدَه لا شريكَ له.

أما الأول فإن نفاةَ الصفاتِ أدخلُوا نَفْيَ الصِّفَاتِ في مسمَّىٰ التوحيد، كالجهم بن صفوان ومن وافقه، فإنهم قالُوا: إثباتُ الصفات يستلزِمُ تعدُّدَ الواجبِ، وهذا القولُ معلومُ الفسادِ بالضَّرورَةِ، فإن إثباتَ ذاتٍ مُجرَّدة عن جميع الصفاتِ لا يُتَصَوَّرُ لها وجودٌ في الخارج، وإنما الذِّهنُ قد يَفْرِضُ المُحالَ ويتخيَّلُه، وهذا غايةُ التعطيل.

وهذا القولُ قد أفضىٰ بقومٍ إلىٰ القولِ بالحُلولِ أو الاتحاد، وهو أقبحُ مِن كفر النصارىٰ، فإن النصارىٰ خصُّوه بالمسيح، وهؤلاء عمُّوا جميعَ المخلوقات.

ومِن فُروع هذا التوحيد: أن فرعونَ وقومَه كاملو الإيمانِ، عارِفُونَ باللَّه علىٰ الحقيقة.

ومِن فروعه: أن عُبَّاد الأصنامِ علىٰ الحق والصَّوابِ، وأنهم إنما عبدُوا اللَّهَ لا غيرَه.

ومن فروعه: أنه لا فرقَ في التحريم والتحليلِ بين الأُمِّ والأُخت والأجنبية، ولا فرقَ بين الماء والخمر، والزنىٰ والنكاح، الكُلُّ مِن عين واحدة، لا بل هو العينُ الواحدة.

ومِن فروعه: أن الأنبياءَ ضَيَّقوا علىٰ النَّاسِ، تعالىٰ اللَّه عمّا يقولونَ عُلُوًّا كبيراً.

وأما الثاني: وهو توحيدُ الربوبية، كالإقرار بأنَّهُ خالق كُلِّ شيءٍ، وأنه ليس للعالَم صانعانِ متكافئان في الصِّفاتِ والأفعال، وهذا التوحيدُ حقٌّ لا ريبَ فيه، وهو الغايةُ عند كثيرٍ من أهل النظر والكلام وطائفة من الصوفية.

وهذا التوحيدُ لم يذهب إلىٰ نقيضه طائفةٌ معروفة من بني آدمَ، بلِ القلوبُ مفطورةٌ علىٰ الإقرار به أعظَمَ من كونها مفطورةً علىٰ الإقرارِ بغيره من الموجودات، كما قالَتِ الرُّسُلُ عليهم السلامُ فيما حكىٰ اللَّهُ عنهم: ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ

فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ [إبراهيم: ١٠].

وأشهرُ من عُرِفَ تَجَاهُلُهُ وتظاهُرُهُ بإنكار الصانع فرعونُ، وقد كان مستيقنًا به في الباطن، كما قال له موسى عليه السلام: ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَؤُلاءِ إِلاَّ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ بَصَائِرَ ﴾ [الإسراء: ١٠٢]. وقال تعالى عنه وعَنْ قومه: ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ [النمل: ١٤]. ولهذا قال: وما ربُّ العالمين؟ على وجه الإنكار له تَجَاهُلَ العارف، قال له موسى: ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُم مُّوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلا تَسْتَمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٤-٢٨].

وقد زَعَمَ طائفةٌ أن فرعونَ سأل موسى مستفهمًا عن الماهيَّة، وأن المسئول عنه لما لم تكن له ماهية عَجَزَ موسى عن الجواب. وهذا غَلَط، وإنما هذا استفهامُ إنكار وجَحْدٍ، كما دَلَّ سائرُ آيات القرآن على أن فرعونَ كان جاحدًا للَّه، نافيًا له، لم يكن مثبتًا له، طالبًا للعلم بماهيَّته. فلهذا بيَّن لهم موسى أنه معروف، وأن آياته ودلائلَ ربوبيته أظهرُ وأشهرُ من أن يُسْأَلَ عنه بـ «ما هُوَ؟» بل هو سبحانه أعْرَفُ وأظْهَرُ وأبْيَنُ مِنْ أنْ يُجْهَلَ؛ بل معرفتُه مستقرةٌ في الفِطَر أعظَمَ مِن معرفة كُلِّ معروف.

ولم يُعْرَفْ عن أحدٍ من الطوائف أنه قال: إن العالَمَ له صانعان متماثلان في الصفات والأفعال، فإن الثَّنَوِيَّةَ - من المجوس - والمانَوِيَّةَ القائلين بالأصلين: النورِ والظُّلمةِ، وأن العالم صدَر عنهماَ: متفقون على أن النورَ خيرٌ من الظُّلمة، وهو الإله المحمود، وأن الظلمةَ شرِّيرة مذمومة، وهم متنازِعُونَ في الظُّلمة: هل هي قديمة أو محدثَة؟ فلم يثبتوا ربَّين متماثلين.

وأما النَّصارىٰ القائلون بالتثليث، فإنهم لم يُثْبِتُوا للعالَمِ ثلاثةَ أربابٍ يَنْفَصِلُ بعضُهم عن بعض، بل هُمْ متفقون على أن صانع العالَمِ واحدٌ، ويقولون: باسم الأب والابن وروح القُدس إله واحد.

وقولُهم في التثليث متناقض في نفسه، وقولُهم في الحُلول أفسدُ منه، ولهذا كانوا

مضطربينَ في فَهْمِه، وفي التعبير عنه، لا يَكَادُ واحدٌ منهم يُعبِّرُ عنه بمعنىٰ معقولٍ، ولا يكاد اثنان يَتَّفِقَانِ علىٰ معنىٰ واحدٍ، فإنهم يقولون: هو واحدٌ بالذات، ثلاثةٌ بالأقنوم. والأقانيم يُفسرونها تارةً بالخواص، وتارةً بالصفات، وتارةً بالأشخاص، وقد فَطَرَ اللّه العباد علىٰ فساد هذه الأقوال بعد التصوُّرِ التام.

وفي الجملة فهم لا يقولون بإثبات خالقَين متماثلَين.

والمقصودُ هنا: أنه ليس في الطوائف مَنْ يُثْبِتُ للعالَم صانعَيْنِ متماثلَيْنِ، مع أن كثيرًا من أهلِ الكلام والنظر والفلسفة تَعِبُوا في إثبات هذا المطلوبِ وتقريره، ومنهم مَن اعترف بالعَجزِ عن تقرير هذا بالعقل، وزَعم أنه يُتَلَقَّىٰ من السمع.

والمشهورُ عندَ أهلِ النَّظَرِ إثباتُه بدليلِ التَّمانُع، وهو: أنه لَوْ كان للعالَم صانعان، فعند اختلافهما مثلَ: أن يُريدَ أحدُهُما تحريكَ جسم والآخرُ تسكينَه، أو يريد أحدُهُما إحياءَه والآخر إماتَتَه فإما أن يَحْصُلَ مرادهما، أو مرادُ أحدهما، أو لا يحصل مراد واحد منهما، والأول ممتنع؛ لأنه يستلزم الجمعَ بين الضِّدين، والثالث ممتنع؛ لأنه يلزم خُلوُّ الجسم عن الحركة والسكون وهو ممتنع، ويستلزم أيضًا عجزَ كُلٍّ منهما، والعاجز لا يكون إلهًا، وإذا حصلَ مرادُ أحدهما دونَ الآخر كان هذا هو الإلهَ القادرَ، والآخرُ عاجزًا لا يصلُحُ للإلهية، وتمامُ الكلام علىٰ هذا الأصل معروف في موضعه.

وكثير منْ أهل النظر يزعُمُون أن دليلَ التمانع هو معنىٰ قوله تعالىٰ: ﴿**لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلاَّ اللَّهُ لَفَسَدَتَا**﴾ [الأنبياء: ٢٢]. لاعتقادهم أن توحيد الربوبية الذي قرروه هو توحيدُ الإلهية الذي بيَّنَهُ القُرآنُ، ودعت إليه الرسلُ عليهم السلامُ، وليس الأمرُ كذلك، بل التوحيدُ الذي دعت إليه الرُّسُل، ونزلت به الكُتُبُ: هو توحيدُ الإلهية المتضمنُ توحيدَ الربوبية، وهو عبادةُ اللّه وحدَه لا شريكَ له، فإن المشركينَ من العرب كانوا يُقِرُّون بتوحيد الربوبية، وأنَ خالقَ السموات والأرض واحدٌ، كما أخبر تعالىٰ عنهم بقوله: ﴿**وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ**﴾ [لقمان: ٢٥]. ﴿**قُل لِّمَنِ الأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلا تَذَكَّرُونَ**﴾ [المؤمنون: ٨٤، ٨٥]. ومثلُ هذا كثيرٌ في القرآن.

ولم يكونوا يَعْتَقِدُون في الأصنام أنَّها مشاركة للّه في خَلْقِ العالم، بل كان حالُهم فيها كحال أمثالهم مِنْ مشركي الأمم من الهند والتُّرك والبَرْبَر وغيرهم، تارةً يَعْتَقِدُونَ أن هذه تماثِيلُ قومٍ صالحين من الأنبياء والصالحين، ويتَّخِذُونَهُمْ شُفعاءَ، ويتوسَّلُونَ بهم إلى اللّه، وهذا كان أصلَ شركِ العرب، قال تعالى حكايةً عن قوم نوحٍ: ﴿ وَقَالُوا لا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلا سُوَاعًا وَلا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾ [نوح: ٢٣] وقد ثبت في «صحيح البخاري» وكُتُبِ التفسير، وقَصَصِ الأنبياء وغيرها، عن ابن عباسٍ وغيرِهِ من السلَف: أنَّ هذه أسماءُ قومٍ صالحين في قومِ نوح، فلما ماتُوا، عكَفُوا على قبورهم، ثم صَوَّرُوا تماثيلَهم، ثم طَالَ عَلَيْهِمُ الأمَدُ، فعبدُوهم، وأن هذه الأصنامَ بعينها صارت إلى قبائلِ العرب، ذكرها ابنُ عباس[١] رضي الله عنهما قبيلةً قبيلةً.

وقد ثبت في «صحيح مسلم» عن أبي الهَيَّاجِ الأسْدي، قال: قال لي عَليُّ بنُ أبي طالبٍ رضي الله عنه: **ألا أبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟! أَمَرَنِي أَنْ لاَ أَدَعَ قَبْرًا مُشْرِفًا إلاَّ سَوَّيْتُهُ، ولاَ تِمثَالاً إلاَّ طَمَسْتُهُ**[٢].

---

(١) أخرجه البخاري (رقم ٤٩٢٠) من طريق ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما: «صارت الأوثان التي كانت في قوم نُوح في العرب بعد، أما وَدٌّ فكانت لكلب بدومة الجندل، وأمَّا سواعٌ فكانت لُهذيل، وأمَّا يغوثُ لكانت لمرادٍ، ثم لبني غُطيف بالجرف عند سبأ، وأمَّا يعوق فكانت لهمدان، وأمَّا نسرٌ فكانت لحمير، لآل ذي الكلاع، أسماءُ رجالٍ صالحين من قوم نوحٍ، فلمَّا هلكوا أوحى الشيطانُ إلى قومهم أن انصبُوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابًا وسمُّوها بأسمائهم ففعلوا، فلم تُعبد، حتى إذا هَلَكَ أولئك وتَنَسَّخ العلم عُبدت». وهذا الإسناد معلول من وجهين:

أحدهما: أن ابن جريج لم يصرح هنا بالسماع من عطاء، وعطاء هنا ذكر فريق من العلماء أنه الخراساني، وفي رواية ابن جريج للتفسير عنه نظر.

الثاني: أن عطاء الخراساني لم يسمع من ابن عباس رضي الله عنهما وهذا الأثر مما انتقد على الإمام البخاري رحمه الله (انظر فتح الباري ٨/ ٦٦٧) ومقدمة «الفتح» (كتاب التفسير ص (٣٧٤) هدي الساري).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٩٦٩) من طريق أبي الهيّاج الأسدي قال: قال لي علي بن أبي طالب: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا =

وفي «الصحيحين» عن النبي ﷺ أنه قال في مرض موته: «**لَعَنَ اللَّهُ اليَهُودَ والنَّصَارَى، اتَّخذُوا قُبُورَ أَنْبيائهم مَسَاجِدَ**» يحذِّر ما فعلوا، قالت عائشةُ رضي الله عنها: ولَوْلاَ ذَلِكَ لأُبرزَ قَبْرُهُ، وَلكن كَرِهَ أن يُتَّخَذَ مسجداً[١].

وفي «الصحيحين» أنه ذُكِرَ له في مرض موته كَنِيسَةٌ بأرضِ الحبشة، وذُكِرَ له من حُسْنِهَا وتصاويرَ فيها، فقال: «**إنَّ أُولئكَ إذَا مَاتَ فيهمُ الرَّجُلُ الصالحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِه مَسْجِدًا، وصوَّرُوا فيه تِلْكَ التَّصَاوِيرَ، أُولَئكَ شِرَارُ الخَلْقِ عِنْدَ اللَّه يَوْمَ القِيَامَة**»[٢].

وفي «صحيح مسلم» عنه ﷺ أنه قال قبل أن يموتَ بخمسٍ: «**إنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُم كَانُوا يَتَّخذُونَ قُبُورَ أَنْبيائهمْ وَصَالحيهمْ مَسَاجِدَ، ألاَ فلا تَتَّخذُوا القُبُورَ مَسَاجِدَ، فإنِّي أَنْهَاكُمْ عَنْ ذلكَ**»[٣].

= قبرًا مشرفًا إلا سوَّيته».

وفي رواية لمسلم أيضًا: «ولا صورة إلا طمستها».

وللحديث طرق أخرى عن علي لا تخلو من مقال، منها ما أخرجه أحمد (١/ ٨٧) والطيالسي (٩٦) وفي سنده أبو محمد الهذلي، وهو مجهول، ومنها ما أخرجه أحمد (١/ ٨٩) وفي سنده يونس بن خباب وهو ضعيف لا يحتج به أيضًا.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٣٣٠ و١٣٩٠ و٤٤٤١)، ومسلم (حديث ٥٢٩) من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ.

وليس المتفق عليه من حديث عائشة بمفردها لفظ (يُحذر ما فعلوا) إنما عند البخاري (٤٤٤٤)، ومسلم (حديث ٥٣١) (يحذر ما صنعوا) من حديث عائشة معطوفًا على ابن عباس رضي الله عنهما. ولفظ كره أيضًا ليس في« الصحيحين»، إنما في «الصحيحين» «خُشي» ضبطهما النووي بضم الخاء وبفتحها.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٢٧) وفي غير موضع من صحيحه.

ومسلم (حديث ٥٢٨) من حديث عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسةً رأينها بأرض الحبشة فيها تصاوير . . . الحديث.

(٣) أخرجه مسلم (حديث ٥٣٢) من حديث جندب قال: سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله تعالى قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، ولو كنت متخذًا من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ألا =

ومنْ أسبابِ الشركِ: عبادةُ الكواكب، واتِّخاذُ الأصنام بحسب ما يُظَنُّ أنه مناسبَ للكواكبَ مِن طِباعها، وشِركُ قوم إبراهيم عليه السَّلامُ كانَ فيما يُقالُ من هذا الباب. وكذلك الشِّرْكُ بالملائكة والجن، واتخاذُ الأصنام لهم.

وهؤلاء كانوا مقرِّين بالصانع، وأنه ليس للعالَم صانعان، ولكن اتَّخذوا هذه الوسائط شفعاءَ، كما أخبر عنهم تعالى بقوله: ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ ﴾ [الزمر: ٣]، وقال تعالى: ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَٰؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِندَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [يونس: ١٨].

وكذلك كان حالُ الأمم السالفة المشركين الذين كَذَّبوا الرُّسُل كما حكى اللَّهُ تعالى في قصة صالح عليه السلام عن التِّسعة رهْطِ الذين تقاسمُوا باللَّه أي: تحالفوا باللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّه وأهلَه. فهؤلاء المفسدونَ المشركون تحالفُوا باللَّه على قتل نبيِّهم وأهله، وهذا يُبيِّنُ أنَّهم كانوا مؤمنين باللَّه إيمانَ المشركين.

فَعُلِمَ أن التوحيدَ المطلوبَ: هو توحيد الإلهية، الذي يتضمَّنُ توحيدَ الربوبية. قال تعالى: ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ [الروم: ٣٠-٣٦].

وقال تعالى: ﴿ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [إبراهيم: ١٠].

وقال ﷺ: «كُلُّ مَولُود يُولَدُ على الفطرَة، فأبَواهُ يُهَوِّدَانه أو يُنَصِّرَانه أو يُمَجِّسَانه»(١). ولا يقال: إن معناه يُولَد سَاذَجًا لا يَعرفُ توحيدًا ولَا شركًا كما قَالَه

= وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (١٣٥٩) وفي عدة مواضع من صحيحه.

ومسلم (حديث ٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا ولفظه «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه» (وفي رواية أو ينصرانه ويمجسانه، وفي رواية «أو يمجسانه».

بعضُهمْ لِمَا تَلَوْنا. ولقوله ﷺ فيما يَروي عن ربِّه عز وجل: «**خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفاءَ فاجتَالَتْهُمُ الشَّيَاطِينُ**»(١) الحديث.

وفي الحديث المتقدِّم ما يَدُلُّ على ذلك حيث قال: «**يُهَوِّدَانه أو يُنَصِّرَانه أو يُمَجِّسَانه**» ولم يقل: ويُسْلِمانِه، وفي رواية: «**يُولَدُ على المِلَّةِ**» وَفي أخرى: «**عَلى هذه المِلَّةِ**»(٢).

وهذا الذي أخبر به ﷺ هو الذي تَشْهَدُ الأدِلَّةُ العقليةُ بصدقه:

منها: أن يُقَالُ: لا ريبَ أن الإنسان قد يَحْصُلُ له من الاعتقادات والإرادات ما يكونُ حقًّا، وتارةً ما يكون باطلاً، وهو حسَّاس متحرك بالإرادة، فلابُدَّ له من أحدهما، ولا بُدَّ له من مرجِّح لأحدهما، ونعلم أنَّه إذا عُرِضَ على كُلِّ أحد أن يُصَدِّقَ وينتفعَ وأن يُكَذِّبَ ويتضرَّر مال بفطرته إلى أن يُصدِّقَ وينتفعَ، وحينئذٍ بالاعترافُ بوجود الصانع والإيمانُ به هو الحقُّ أو نقيضُه، والثاني فاسدٌ قطعًا، فتعيَّنَ الأولُ، فوَجَبَ أن يكون في الفطرة ما يقتضي معرفةَ الصانع والإيمانَ به. وبعد ذلك: إما أن تكون محبتُه أنفعَ للعبدِ أَوْ لا، والثاني فاسد قطعًا، فوجبَ أن يكون في فطرته محبةُ ما ينفَعُه.

ومنها: أنه مفطورٌ على جَلْبِ المنافع، ودفع المَضَارِّ بحسبه، وحينئذ وإن لم تَكُنْ فطرةُ كُلِّ واحد مستقلةً بتحصيلِ ذلك، بل يحتاج إلى سبب مُعينٍ للفطرة، كالتعليم ونحوه، فإذا وُجِدَ الشرط وانتفى المانعُ استجابت لما فيها مِن المقتضي لذلك.

ومنها: أن يُقَالَ: مِن المعلوم أن كُلَّ نفس قَابِلَةٌ للعلم وإرادةِ الحق، ومجردُ التعليم

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٨٦٥) من حديث عياض بن حمار المجاشعي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم، مما علمني يومي هذا كل مالٍ نحلتُهُ عبداً حلال، وإني خلقت عبادي حنفاء كلَّهم وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم... الحديث.

(٢) في لفظ لمسلم (ص ٢٠٤٨): «ما من مولودٍ يولد إلا وهو على الملة» وفي آخر عند مسلم أيضًا (٢٠٤٨): «إلا على هذه الملة».

والتحضيض لا يُوجِبُ العلمَ والإرادةَ، لولا أن في النفس قُوَّةً تَقْبَلُ ذلك، وإلا فلو عُلِّم الجَمَادُ والبهائمُ وحُضِّضا لم يَقْبَلا.

ومعلوم أن حُصُولَ إقرارِها بالصانع ممكن من غير سبب منفصلٍ من خارج، وتكونُ الذاتُ كافيةً في ذلك، فإذا كان المقتضي قائمًا في النفس، وقُدِّر عَدَمُ المعارض، فالمقتضي السالِمُ عن المعارض يُوجِبُ مقتضاه، فعُلِمَ أن الفطرة السليمة إذا لم يَحصُل لها مَن يُفسِدُها، كانت مقرَّةً بالصانع، عابدةً له.

ومنهـا: أن يُقال: إنه إذا لم يَحْصُل المفسدُ الخارج، ولا المصلحُ الخارج، كانت الفطرةُ مقتضيةً للصلاح، لأن المقتضي فيها للعلم والإرادة قائم، والمانع منتفٍ.

ويُحْكى عن أبي حنيفة رحمه اللّه: أن قومًا من أهلِ الكلام أرادوا البحثَ معه في تقريرِ توحيد الربوبية، فقال لهم: أخبروني قبلَ أن نتكلَّمَ في هذه المسألةِ عن سفينة في دِجلة، تَذْهَبُ، فتمتلئ منَ الطعام والمتاع وغيره بنفسها، وتَعُودُ بنفسها، فتُرْسي بنفسها، وتتفرَّغ وتَرْجعُ، كُلُّ ذلك من غير أن يُدبِّرَها أحدٌ. فقالوا: هذا محال لا يُمْكِنُ أبدًا فقال لهم: إذا كان هذا محالاً في سفينةٍ، فكيف في هذا العالم كُلِّه عُلْوِه وسُفْلِه؟!

وتُحكى هذه الحكايةُ عن غير أبي حنيفة أيضًا.

فلو أقرَّ رَجُلٌ بتوحيد الربوبية، الذي يُقِرُّ به هؤلاء النُّظَّارُ، ويَفنى فيه كثيرٌ من أهل التصوف، ويَجعلُونَه غايةَ السالكين، كما ذكره صاحب «منازل السائرين» وغيره، وهو مع ذلك إن لم يَعْبُدِ اللّهَ وحدَه، ويتبرأ من عبادة ما سواه، كان مشركًا من جنس أمثاله من المشركين.

والقرآنُ مملوءٌ من تقرير هذا التوحيد، وبيانه، وضرب الأمثال له.

ومن ذلك: أنه يُقرِّر توحيدَ الربوبية، ويُبيِّنُ أنه لا خالقَ إلا اللّهُ، وأن ذلك مستلزم أن لا يُعبَدَ إلا اللّه، فيجعل الأول دليلاً على الثاني، إذ كانوا يُسلِّمون [في] الأول، ويُنازِعون في الثاني، فيبيِّن لهم سبحانه أنَّكم إذا كنتم تَعْلَمُونَ أنه لا خالقَ إلا اللّه [وحده]، وأنه هو الذي يأتي العِبَادَ بما يَنْفَعُهُمْ، ويدفع عنهم ما يَضُرُّهم، لا شَرِيكَ

له في ذلك، فَلِمَ تَعْبُدُونَ غَيْرَهُ، وتجعلون معه آلهةً أخرىٰ؟! كقوله تعالىٰ: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ آللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَن تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَإِلَهٌ مَّعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ الآيات [النمل: ٥٩، ٦٠].

يقولُ اللَّهُ تعالىٰ في آخر كُلِّ آية: ﴿أَإِلَهٌ مَّعَ اللَّهِ﴾ أي: أَإِله مع اللَّه فعَلَ هذا؟ وهذا استفهام إنكار، يتضمَّنُ نفيَ ذلك، وهم كانوا مقرِّين بأنه لم يفعلْ ذلك غيرُ اللَّه، فاحتج عليهم بذلك، وليس المعنىٰ استفهام: هَلْ مع اللَّه إله؟ كما ظَنَّهُ بعضُهم؛ لأن هذا المعنىٰ لا يُناسبُ سياقَ الكلام، والقَوْمُ كانوا يجعلون مع اللَّه آلهةً أُخرىٰ، كما قال تعالىٰ: ﴿أَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَىٰ قُل لاَّ أَشْهَدُ﴾ [الأنعام: ١٩]. وكانوا يقولون: ﴿أَجَعَلَ الآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ [ص: ٥]. لكنهم ما كانوا يقولون: إنَّ مَعَه إلهًا ﴿جَعَلَ الأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ [النمل: ٦١]، بل هم مُقِرُّونَ بأنَّ اللَّه وحدَه فعل هذا، وهكذا سائرُ الآيات.

وكذلك قولُه تعالىٰ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٢١]، وكذلك قولُه في سورة الأنعام: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُم مَّنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ﴾ [الأنعام: ٤٦] وأمثال ذلك.

وإذا كان تَوْحِيدُ الربوبية الذي يَجْعَلُهُ هؤلاء النُّظَّار، ومَنْ وافقهم من الصوفية هو الغايَةَ في التوحيد: داخلاً في التوحيد الذي جاءت به الرُّسُلُ عليهم السلام، ونزلت به الكُتُبُ، فليعلم أن دلائلَه متعددة، كدلائل إثبات الصانع، ودلائل صِدْقِ الرسول، فإنَّ العِلْمَ كُلَّمَا كان الناسُ إليه أحْوَجَ، كانت أدلَّتُه أظهرَ، رحمةً من اللَّه بخلقه.

والقرآن قد ضَرَبَ اللَّهُ للناس فيه من كل مَثَل، وهي المقاييسُ العقلية المفيدة للمطالب الدينية، لكنَّ القرآنَ يُبيِّنُ الحقَّ في الحكم والدليل، فماذا بعدَ الحق إلا الضلالُ، وما كان من المقدِّمات معلومةً ضروريةً متفقًا عليها استُدِلُّ بها، ولم يُحتجْ

إلىٰ الاستدلال عليها . والطريقة الفصيحةُ في البيان أن تحذف، وهي طريقة القرآن، بخلاف ما يدَّعيه الجُهَّالُ، الَّذين يَظُنُّون أن القرآن ليس فيه طريقةٌ بُرهانية، بخلاف ما قد يَشْتَبِهُ ويقع فيه نزاعٌ، فإنه يُبيِّنُه ويَدُلُّ عليه .

ولما كان الشِّرْكُ في الربوبية معلومَ الامتناع عند الناسِ كُلِّهم، باعتبار إثبات خالِقَيْنِ متماثِلَيْن في الصفات والأفعال، وإنما ذهب بَعْضُ المشركين إلىٰ أن ثَمَّ خالقًا خلق بعضَ العالم، كما يقوله الثَّنَويَّة في الظلمة، وكما يقوله القَدَريَّة في أفعال الحيوان، وكما يقوله الفلاسفة الدُّهرية في حركة الأفلاك، أو حركات النفوس، أو الأجسام الطبيعية، فإنَّ هؤلاء يثبتون أمورًا محدَثة بدون إحداث اللَّه إيَّاها، فهم مشركون في بعض الرُّبوبية، وكثيرٌ من مشركي العرب وغيرهم قد يَظُنُّ في آلهتِه شيئًا من نَفْعٍ أو ضُرٍّ، بدون أن يَخْلُقَ اللَّه ذلك .

فلما كان هذا الشركُ في الربوبية موجودًا في الناس، بيَّن القرآنُ بطلانَه، كما في قوله تعالىٰ: **﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾** [المؤمنون: ٩١]. فتأمل هذا البرهانَ الباهرَ، بهذا اللفظ الوجيزِ الظاهر، فإنَّ الإله الحقَّ لابُدَّ أن يكون خالقًا فاعلاً، يُوصِلُ إلىٰ عابده النَّفْعَ، ويَدْفَعُ عنه الضُّرَّ، فلو كان معه سبحانَه إله آخرَ يَشْرَكُه في مُلكه، لكان له خَلْقٌ وفعل، وحينئذ فلا يرضىٰ تلك الشركة، بل إن قَدَر علىٰ قهرِ ذلك الشريك، وتفرُّده بالمُلك والإلهية دونَه؛ فعَلَ، وإن لم يَقْدِر علىٰ ذلك، انفرد بخَلْقه، وذهب بذلك الخلق، كما يَنْفَرِدُ مُلُوكُ الدنيا بعضُهم عن بعضٍ بممالكه إذا لم يَقْدِرِ المنفردُ منهم علىٰ قهرِ الآخر والعلوِّ عليه . فلابُدَّ من أحد ثلاثة أمور:

- إما أن يذهب كُلُّ إلهٍ بخلقه وسُلطانه .

وإما أن يَعْلُوَ بَعْضُهم علىٰ بعض .

وإما أن يكونوا تحتَ قهر مَلِكٍ واحد يتصرَّفُ فيهم كيف يشاء، ولا يتصرَّفُون فيه، بل يكون وحدَه هو الإلهَ، وهم العبيدُ المربوبون المقهورون من كُلِّ وجهٍ .

وانتظامُ أمرِ العالَم كُلِّه وإحكامُ أمره مِنْ أدلِّ دليلٍ علىٰ أنَّ مدبِّرَه إله واحد، ومَلِكٌ واحد، وربٌّ واحد، لا إله للخلق غيرُه، ولا ربَّ لهم سواه، كما قد دلَّ دليلُ

التمانع على أن خالق العالم واحدٌ، لا رَبَّ غَيْرُه فلا إله سواه، فذاك تمانع في الفعل والإيجاد، وهذا تمانُع في العبادة والإلهية، فكما يستحيلُ أن يكون للعالم ربَّان خالقان متكافئان، كذلك يستحيل أن يكونَ لهم إلهان معبودان.

فالعِلم بأن وجودَ العالم عن صانعَين متماثلَين ممتنع لِذاته، مستقرٌّ في الفِطَرِ، معلومٌ بصريح العقل بُطلانُه، فكذا تَبْطُلُ إلهيةُ اثنين.

فالآيةُ الكريمة موافقة لما ثَبَت واستقرَّ في الفِطَر مِن توحيدِ الربوبية، دالَّةٌ مثبتة ملزِمةٌ لتوحيد الإلهية.

وقريبٌ من معنى هذه الآية قولُه تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلاَّ اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]. وقد ظَنَّ طوائفُ أن هذا دليلُ التمانع الذي تَقدَّم ذِكْرُه، وهو أنه لو كان للعالَم صانعان... إلخ، وغَفَلُوا عن مضمون الآية، فإنَّه سبحانه أخبر أنَّه لو كان فيهما آلهةٌ غيرُه، ولم يقل: أربابٌ.

وأيضًا فإنَّ هذا إنما هو بعدَ وجودهما، وأنَّه لو كان فيهما وهما موجودتان آلهةٌ سواه لفسدتا.

وأيضًا فإنه قال: ﴿لَفَسَدَتَا﴾، وهذا فسادٌ بعد الوجود، ولم يقل: لم يوجدا.

ودلَّت الآية على أنه لا يجوز أن يكون فيهما آلهةٌ متعدِّدةٌ، بل لا يكون الإلهُ إلاَّ واحدًا، وعلى أنه لا يجوز أن يكون هذا الإله الواحد إلا اللَّهُ سبحانه وتعالى، وأن فسادَ السموات والأرض يَلْزَمُ من كون الآلهَةِ فيهما متعددةً، ومِنْ كون الإله الواحدِ غيرَ اللَّه، وأنه لا صلاحَ لهما إلا بأن يَكُونَ الإلهُ فيهما هو اللَّه وحدَه لا غيرَه، فلو كان للعالم إلهان معبودان، لفَسَد نظَامُهُ كُلُّه، فإنَّ قيامَه إنما هو بالعدل، وبه قامت السَّمواتُ والأرضُ، وأظلمُ الظُّلْمِ على الإطلاقِ الشِّرْكُ، وأعْدَلُ العَدْلِ التوحيدُ.

وتوحيدُ الإلهيةِ متضمِّنٌ لتوحيد الربوبية دونَ العكس، فَمَنْ لا يَقْدِرُ على أن يَخْلُقَ يكون عاجزًا، والعاجزُ لا يَصْلُحُ أن يكون إلهًا.

قال تعالى: ﴿أَيُشْرِكُونَ مَا لاَ يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [الأعراف: ١٩١].

وقال تعالى: ﴿أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لاَّ يَخْلُقُ أَفَلا تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ١٧].

وكذا قوله تعالىٰ: ﴿قُل لَّوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَّابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٤٢].

وفيها للمتأخرين قولان:

أحدُهما: لاتَّخذوا سبيلاً إلىٰ مغالبته.

والثاني- وهو الصحيحُ المنقول عن السلف، كقَتادة وغيره، وهو الذي ذكره ابن جرير لم يَذْكُرْ غيرَهُ: لاتَّخذوا سبيلاً بالتقرُّب إليه، كقوله تعالىٰ: ﴿إِنَّ هَٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَن شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ [المزمل: ١٩، الإنسان]. وذلك أنه قال: ﴿لو كان معه ءالهة كما يقولون﴾[الإسراء: ٤٢] وهم لم يقولوا: إن العالمَ له صانعان، بل جعلوا معه آلهةً اتَّخذُوهُمْ شُفَعَاءَ، وقالُوا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ [الزمر: ٣]، بخلاف الآيةِ الأولىٰ.

ثم التوحيد الذي دعت إليه رسُلُ اللَّه ونزلت به كتبُه نوعان:

توحيدٌ في الإثبات والمعرفة.

- وتوحيدٌ في الطلب والقصد.

فالأول: هو إثباتُ حقيقةِ ذاتِ الرَّبِّ تعالىٰ وصفاته وأفعاله وأسمائه، ليس كمثله شيء في ذلك كُلِّه، كما أخبر به عن نفسه، وكما أخبر رسولُه ﷺ. وقد أفصح القرآن عن هذا النوع كُلَّ الإفصاح، كما في أول «الحديد» و «طه»، وآخر «الحشر»، وأول «الم تنزيل» السجدة، وأول «آل عمران»، وسورة «الإخلاص» بكمالها، وغير ذلك.

والثاني: وهو توحيدُ الطلبِ والقَصْد، مثلَ ما تَضَمَّنَتْهُ سورةُ ﴿قل يايها الكافرون﴾، و ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [آل عمران: ٦٤]، وأول سورة «تَنْزيل الكتاب» وآخرها، وأول سورة «يونس» وأوسطها آخرها، وأول سورة «الأعراف» وآخرها، وجملة سورة «الأنعام».

وغالبُ سور القرآن متضمنة لنوعَي التوحيد، بل كل سورة في القرآن، فإن

القرآن - إمَّا خبرٌ عن اللَّه وأسمائه وصفاته وأفعاله، فهو التوحيدُ العلميُّ الخبري.

- وإما دعوةٌ إلىٰ عبادته وحدَه لا شريكَ له، وخَلْعُ ما يُعبَدُ مِنْ دُونِه، فهو التَّوْحيدُ الإراديُّ الطَّلَبيُّ.

- وإمَّا أمرٌ ونهيٌ وإلزامٌ بطاعته، فذلك من حقوقِ التوحيد ومكمِّلاته.

- وإما خَبَرٌ عن إكرامه لأهلِ توحيدِه، وما فَعَلَ بهم في الدنيا وما يُكرِمُهم به في الآخرة، فهو جزاء توحيده.

وإما خبرٌ عن أهلِ الشِّرْك، وما فَعَلَ بهم في الدنيا من النَّكال، وما يَحُلُّ بهم في العُقبىٰ من العذاب، فهو جزاءُ مَنْ خرج عن حكم التوحيد.

فالقرآن كُلُّه في التوحيد وحقوقه وجزائه، وفي شأنِ الشركِ وأهله وجزائهم، فـ﴿**الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**﴾ توحيد، ﴿**الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**﴾ توحيد، ﴿**مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ**﴾ توحيد، ﴿**إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ**﴾ توحيد، ﴿**اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ**﴾ توحيد متضمِّنٌ لسؤال الهداية إلىٰ طريق أهل التوحيد الَّذِينَ أَنْعَمَ عليهِمْ ﴿**غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلا الضَّالِّينَ**﴾ الذين فارقوا التوحيد.

وكذلك شَهِدَ اللَّهُ لنفسه بهذا التوحيد، وشَهِدَتْ له به ملائكتُه وأنبياؤه ورُسُلُه: قال تعالىٰ: ﴿**شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُوْلُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللَّهِ الإِسْلامُ**﴾ [آل عمران: ١٨، ١٩].

فتضمَّنت هذه الآيةُ الكريمةُ إثباتَ حقيقةِ التوحيد، والرَّدَّ علىٰ جميعِ طوائف الضلال، فتضمنت أجَلَّ شهادة وأعظمَها وأعدلَها وأصدقَها، من أجلِّ شاهدٍ بأجَلِّ مشهودٍ به.

وعبارات السلف في «شَهِدَ» تدورُ علىٰ الحُكْم والقضاء، والإعلام، والبيان، والإخبار، وهذه الأقوالُ كُلُّها حق لا تَنَافيَ بينها، فإنَّ الشهادةَ تَتَضمَّنُ كلامَ الشاهد وخبرَه، وتتضمَّنُ إعلامَه وإخبارَه وبيانَه، فلها أربعُ مراتبَ:

فأوَّل مراتبها: عِلْمٌ ومعرفةٌ واعتقاد لصحة المشهود به وثبوته.

وثانيها: تَكَلُّمُه بذلك، وإن لم يُعْلِمْ بِهِ غَيْرَهُ، بل يتكلم بها مَعَ نفسه ويذكرها وينطقُ بها، أو يكتبها.

وثالثها: أن يُعْلِمَ غيرَه بها بما يَشْهَدُ به، ويُخْبِره به، ويُبيِّنُه له.

ورابعها: أن يُلْزِمَه بمضمونها ويَأْمُرَهُ به.

فشهادةُ اللَّهِ سبحانه لنفسه بالوحدانية والقيامِ بالقِسْطِ تضمَّنَتْ هذه المراتب الأربع: عِلْمَه سبحانه بذلك، وتَكَلُّمَه به، وإعلامه، وإخبارَه لخلقه به، وأمرَهم وإلزامَهم به.

فأما مرتبةُ العلم: فإن الشهادة تضمَّنتها ضرورةً، وإلا كان الشاهدُ شاهدًا بما لا عِلْمَ له به، قال تعالى: ﴿ **إِلاَّ مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ** ﴾ [الزخرف: ٨٦]. وقال ﷺ: «**عَلَى مِثْلِها فاشْهَدْ**»[1]، وأشار إلى الشمس.

وأما مَرْتَبَةُ التَكلم والخبر: فقال تعالى: ﴿ **وَجَعَلُوا الْمَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ** ﴾ [الزخرف: ١٩] فجعل ذلك منهم شهادةً، وإن لم يَتَلَفَّظُوا بلفظِ الشهادة ولم يُؤَدُّوها عند غيرِهم.

وأمَّا مَرْتَبَةُ الإعلامِ والإخبارِ، فنوعان:

---

(١) إسناده ضعيف: وأخرجه الحاكم (٤/ ٩٨-٩٩) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي وذكره وجوه الضعف فيه.
وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/ ١٥٦).
وأبو نعيم في «الحلية» (٤/ ١٨) وغيرهم.
ووجه الضعف في السند أن السند به محمد بن سليمان بن مسمول وهو ضعيف شديد الضعف، وفيه أيضًا عبيد الله بن سلمة بن وهرام وهو ضعيف وخاصة ما رواه عنه محمد بن سليمان بن مسمول.
وقال البيهقي بعد إخراجه: ولم يرو من وجه يعتمد عليه.
وقال ابن عدي في ترجمة ابن مسمول عامة ما يرويه لا يتابع عليه سندًا ولا متنًا فمن ذلك ما رواه عن عبيد الله بن سلمة... فذكر الحديث.

* إعلامٌ بالقول. * وإعلامٌ بالفعل.

وهذا شأنُ كُلِّ مُعْلِمٍ لغيره بأمرٍ: تارةً يُعْلِمُهُ به بقوله، وتارةً بفعله. ولهذا كان مَن جَعَلَ داره مسجداً وفتح بابَها، وأفرزها بطريقها، وأذِنَ للناس بالدُّخُولِ والصلاةِ فيها: مُعْلِمًا أنها وَقْفٌ، وإن لم يتلفَّظْ به.

وكذلك مَنْ وُجِدَ متقربًا إلىٰ غيره بأنواع المَسارِّ، يكون مُعْلِمًا له ولِغَيرِهِ أنه يُحِبُّهُ، وإن لم يتلفَّظْ بقوله، وكذلك بالعكس.

وكذلك شهادةُ الربِّ عزَّ وجلَّ وبيانُه وإعْلامُه، يكون بقوله تارةً، وبفعله أخرىٰ،

فالقَوْلُ: ما أرسل به رُسُلَه وأَنْزَلَ به كُتُبَه.

وأمَّا بيانُهُ وإعلامُه بفعله: فكما قال ابنُ كَيْسان: شَهِدَ اللّٰه بتدبيره العجيبِ وأمورِهِ المحكمةِ عند خلقه: أنه لا إله إلا هو، وقال آخر:

وفي كُلِّ شيءٍ لَـهُ آيـةٌ تَـدُلُّ علـى أنَّـهُ واحـدُ

ومما يَدُلُّ علىٰ أن الشهادة تكون بالفعلِ قَوْلُه تعالىٰ: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِالْكُفْرِ﴾ [التوبة: ١٧] فهذه شهادةٌ منهم علىٰ أنفسهم بما يفعلونَهُ.

والمقصودُ: أنه سبحانه يَشْهَدُ بما جعل آياتِه المخلوقةَ دالةً عليه، ودلالتُها إنما هي بخَلقه وجَعْلِه.

وأما مرتبةُ الأمر بذلك والإلزام به، وإن مجردَ الشهادة لا يستلزِمُه، لَكِنَّ الشهادة في هذا الموضع تَدُلُّ عليه وتَتَضَمَّنُه: فإنه سبحانه شَهِدَ به شهادةَ مَنْ حَكَم به، وقضىٰ وأمر، وألزمَ عباده به، كما قال تعالىٰ: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]. وقال تعالىٰ: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [النحل: ٥١]. وقال تعالىٰ: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَاحِدًا﴾ [التوبة: ٣١]. وقال تعالىٰ: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ﴾ [الإسراء: ٣٩]. وقال: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ﴾ [القصص: ٨٨] والقرآن كُلُّه شاهد بذلك.

ووجهُ استلزامِ شهادته سُبْحَانَه لذلك : أنه إذا شَهِدَ أنه لا إله إلا هو ، فقد أخبر وبيَّن وأعلم وحَكَم وقَضَىٰ أنَّ ما سواه ليس بإله ، وأن إلهيَّة ما سواه باطلة ، فلا يَسْتَحِقُّ العبادةَ سواه ، كما لا تَصْلُحُ الإلهيَّةُ لغيره ، وذلك يَسْتَلْزِمُ الأمرَ باتخاذه وحدَه إلهًا ، والنهي عن اتخاذ غيره معه إلهًا ، وهذا يَفْهَمُه المخاطَبُ من هذا النفي والإثبات ، كما إذا رأيتَ رجلاً يستفتي رجلاً ، أو يستشهدُه ، أو يستطبُّه وهو ليس أهلاً لذلك ، ويَدَعُ مَنْ هو أهل له ، فتقول : هذا ليس بمفتٍ ، ولا شاهدٍ ، ولا طبيبٍ ، المفتي فلان ، والشاهدُ فلان ، والطبيبُ فلان ، فإن هذا أمر منه ونهي .

وأيضًا : فالآية دلَّت علىٰ أنه وَحْدَهُ المستحقُّ للعبادة ، فإذا أخبر أنه هو وحدَه المستحقُّ للعبادة ، تضمَّن هذا الإخبارُ أمرَ العبادِ وإلزامَهم بأداءِ ما يستحقُّهُ الربُّ تعالىٰ عليهم ، وأن القيامَ بذلك هو خالصُ حقِّه عليهم .

وأيضًا : فلفظ «الحكم» و «القضاء» يُسْتَعْمَلُ في الجملة الخبرية ، ويقال للجملة الخبرية : قضيةٌ ، وحكم ، وقد حُكِمَ فيها بكذا ، قال تعالىٰ : ﴿ **أَلَا إِنَّهُم مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ** ﴾ [الصافات : ١٥١ ، ١٥٤] . فجعل هذا الإخبار المجرَّد منهم حُكمًا . وقال تعالىٰ : ﴿ **أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ** ﴾ [القلم : ٣٥ ، ٣٦] . لكن هذا حُكم لا إلزام معه ، والحكمُ والقضاءُ بأنه لا إله إلا هو متضمِّنٌ للإلزام .

ولو كان المرادُ مُجَرَّدَ شهادة ، لم يتمكَّنوا من العِلْم بها ، ولم ينتفعوا بها ، ولم تَقُمْ عليهم بها الحُجَّةُ ، بل قد تضمَّنَتِ البَيَانَ للعباد ودلالتَهم وتعريفَهم بما شَهِدَ به ، كما أن الشاهدَ مِن العبادِ إذا كانت عنده شهادة ولم يُبَيِّنْهَا ، بل كتمها ، لم يَنْتَفِعْ بها أحد ، ولم تَقُمْ بها حجةٌ .

وإذا كان لا يُنْتَفَعُ بها إلا ببيانها ، فهو سبحانه قد بيَّنَها غايةَ البيانِ بطرق ثلاثة : السَّمْعِ ، والبَصَرِ ، والعَقْلِ .

أما السمعُ: فبسمع آياته المتلوَّة المبينة لما عرَّفنا إيَّاه من صفات كماله كلِّها، الوحْدانية وغيرها غايةَ البيان، لا كما يَزْعُمهُ الجهميةُ ومَنْ وافقهم من المعتزلة، ومُعطلة بعضِ الصِّفات من دعوىٰ احتمالاتٍ تُوقعُ في الحَيرَة، تُنافي البَيَانَ الذي وصف اللَّه به كتابَه العزيزَ ورَسُولَه الكريمَ، كما قال تعالىٰ: ﴿حم ﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [الزخرف: ١، ٢]. ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [يوسف: ١]. ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ﴾ [الحجر: ١]. ﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٨]. ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ﴾ [المائدة: ٩٢]. ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤].

وكذلك السُّنَّةُ تأتي مبيِّنَةً أو مقرِّرةً لما دلَّ عليه القرآنُ، لم يُحْوِجْنا ربُّنا سبحانه وتعالىٰ إلىٰ رأي فلان، ولا إلىٰ ذوقِ فلان ووَجْدِه في أصولِ ديننا.

ولهذا نَجِدُ مَنْ خالف الكتابَ والسنة مختلفينَ مضطربين، بل قد قال تعالىٰ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]. فلا يحتاج في تكميله إلىٰ أمرٍ خارج عن الكتاب والسنة.

وإلىٰ هذا المعنىٰ أشار الشيخ أبو جعفر الطحاوي رحمه اللَّه، فيما يأتي من كلامه بقوله: «**لا نَدْخُلُ في ذلك متأوِّلين بآرائنا، ولا متوهِّمين بأهوائنا، فإنه ما سَلِمَ في دينه إلا من سلَّمَ للَّه عزَّ وجلَّ ولرسوله ﷺ**».

وأما آياتُهُ العيَانية الخَلقية: فالنظرُ فيها والاستدلالُ بها يَدُلُّ علىٰ ما تَدُلُّ عليه آياتُهُ القوليةُ السمعيةَ، والعقلُ يجمع بين هذه وهذه، فَيَجْزِمُ بصحَّةِ ما جاءت به الرسلُ، فتتفق شهادةُ السَمعِ والبصرِ والعقلِ والفطرةِ.

فهو سبحانه لكمال عَدْله ورحمته وإحسانه وحكمته، ومحبته للعُذْرِ وإقامة الحُجَّة، لم يبعث نبيًا إلاَّ ومعه آيةٌ تَدُلُّ علىٰ صدقه فيما أخبر به، قال تعالىٰ: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥]. وقال تعالىٰ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلاَّ رِجَالاً نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ [النحل: ٤٣، ٤٤]. وقال تعالىٰ: ﴿قُلْ قَدْ

جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ ﴾ [آل عمران: ١٨٣]. وقال تعالىٰ: ﴿ فَإِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ [آل عمران: ١٨٤]. وقال تعالىٰ: ﴿ اللَّهُ الَّذِي أَنزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ ﴾ [الشورىٰ: ١٧]. حتىٰ إنَّ من أخفىٰ آيات الرسل آيات هود حتىٰ قالَ له قومُه: ﴿ يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ ﴾ [هود: ٥٣] ومع هذا فبيِّنَتُهُ مِنْ أوضح البينات لمن وفَّقه اللَّه لتدبرها، وقد أشار إليها بقوله: ﴿ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِن دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لا تُنظِرُونِ ﴿٥٥﴾ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُم مَّا مِن دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [هود: ٥٤ ـ ٥٦]. فهذا مِنْ أعظم الآيات: أن رجلاً واحداً يُخاطبُ أمةً عظيمةً بهذا الخطاب، غيرَ جَزِعٍ ولا فَزِعٍ ولا خَوَّارٍ، بل هو واثقٌ بما قاله، جَازِمٌ به، فأشهدَ اللَّه أولاً علىٰ براءته من دينهم، وما هُمْ عليه إشهادَ واثقٍ به معتَمِدٍ عليه، معلمٍ لقومه أنه وَلِيُّه وناصِرُهُ وغيرُ مُسلِّطٍ لهم عليه، ثم أشهدَهم إشهادَ مجاهرٍ لهم بالمخالفة أنه بريءٌ من دينهم وآلهتهم التي يُوالُونَ عليها، ويُعادون عليها، ويبذُلُون دماءهم وأموالهم في نصرتهم لها، ثم أكَّدَ ذلك عليهم بالاستهانة بهم، واحتقارهم وازدرائهم، ولو يجتمعون كلُّهم علىٰ كَيْده وشفاء غيظهم منه، ثم يعاجِلُونه ولا يُمهلونه ثم قَرَّر دعوتهم أحسنَ تقرير، وبيَّن أن ربَّه تعالىٰ وربَّهم الذي نواصيهم بيده هو وليُّه ووكيلُه القائم بنصره وتأييده، وأنه علىٰ صراطٍ مستقيم، فلا يَخْذُلُ من توكَّل عليه وأقرَّ به، ولا يُشمِتُ به أعداءَه.

فأيُّ آيةٍ وبُرهانٍ أحسنُ من آيات الأنبياء عليهم السلام وبراهينهم وأدلتهم؟ وهي شهادةٌ من اللَّه سبحانه لهم، بَيَّنَها لعباده غايةَ البيان.

وَمِنْ أسمائه تعالىٰ «المؤمن» وهو في أحد التفسيرين: المصدِّق الذي يُصَدِّقُ الصَّادقين بما يُقيمُ لهم من شواهد صدقهم، فإنه لابُدَّ أن يُرِيَ العبادَ من الآيات الأُفقية والنفسية ما يُبَيِّنُ لهم أن الوحي الذي بلَّغته رسُلُه حقٌّ، قال تعالىٰ: ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ [فصلت: ٥٣] أي: القرآن، فإنه هو المُتَقَدِّمُ في قوله: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ [فصلت: ٥٢]. ثم

قال: ﴿أَوَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [فصلت: ٥٣]. فَشَهِدَ سبحانه لرسوله بقوله: إن ما جاء به حق، ووعد أن يُري العِبَادَ من آياته الفعلية الخَلقية ما يَشهَدُ بذلك أيضًا، ثم ذكر ما هو أعْظَمُ من ذلك كُلِّه وأجلُّ، وهو شهادته سبحانه [بأنه] على كل شيء شهيد، فإنَّ من أسمائه «الشهيدَ» الذي لا يَغيبُ عنه شيء، ولا يَعْزُبُ عنه، بل هو مُطَّلعٌ على كُلِّ شيءٍ مشاهد له، عليمٌ بتفاصيله.

وهذا استدلالٌ بأسمائه وصفاته، والأوَّلُ استدلال بقوله وكلماته، واستدلاله بالآياتِ الأفقية والنفسية استدلالٌ بأفعاله ومخلوقاته.

فإن قلتَ: كيف يُستَدَلُّ بأسمائه وصفاته، فإن الاستدلالَ بذلك لا يُعْهَدُ في الاصطلاح؟

فالجواب: أنَّ اللّه تعالى قد أوْدَعَ في الفطَرِ التي لم تَتنجَّسْ بالجحود والتعطيل، ولا بالتشبيهِ والتمثيل، أنَّه سبحانه الكَامِلُ في أسمائه وصفاته، وأنَّه المَوْصُوف بما وَصَفَ به نَفْسَه ووصفَه به رُسُلُه، وما خَفِيَ عن الخلق مِنْ كماله أعظمُ وأعظمُ مما عرفوه منه.

ومَن كماله المقدَّسِ شهادتُه على كل شيء واطلاعُهُ عليه، بحيثُ لا يَغيبُ عنه ذرَّة في السَّموات ولا في الأرض باطنًا وظاهرًا، ومَنْ هذا شأنُه كيف يليقُ بالعباد أن يُشْرِكُوا به، وأن يَعْبُدُوا غيرَه ويجعلوا معه إلهًا آخر؟ وكيف يَليقُ بكماله أن يُقِرَّ من يَكْذِبُ عليه أعْظَمَ الكذبِ، ويُخبِرَ عنه بخلاف ما الأمْرُ عليه، ثم يَنْصُرَه على ذلك ويؤيدَه، ويُعْليَ شأنه ويُجيبَ دعوته، ويُهْلِكَ عدوَّه، ويُظْهِرَ على يَدَيْه من الآياتِ والبراهين ما يَعْجزُ عن مثله قُوَىٰ البشرِ، وهو مع ذلك كاذب عليه مُفترٍ؟!

ومعلومٌ أن شَهادتَه سبحانه على كل شيء وقدرتَه وحكمتَه وعِزَّته وكمالَه المقدس يأبىٰ ذلك، ومَنْ جَوَّزَ ذلك، فهو مِن أبعدِ الناسِ عن معرفته.

والقرآن مملوءٌ من هذه الطريق، وهي طريقُ الخواص، يستدلُّون باللّه على أفعاله وما يَليقُ به أن يفعلَه ولا يَفْعَلُهُ، قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾

لأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ [الحاقة: ٤٤-٤٧]. وسيأتي لذلك زيادةُ بيان إن شاء اللَّه تعالىٰ.

ويُستَدَلُّ أيضًا بأسمائه وصفاته علىٰ وَحْدانيَّته وعلىٰ بُطلان الشرك كما في قوله تعالىٰ: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الحشر: ٢٣]. وأضعاف ذلك في القرآن.

وهذه الطريقُ قليلٌ سالكُها، لا يهتدي إليها إلا الخواصُّ. وطَرِيقَةُ الجمهور الاستدلالُ بالآيات المشاهدة، لأنها أسْهَلُ تناولاً وأوْسَعُ، واللَّهُ سبحانه يُفَضِّلُ بعضَ خلقه علىٰ بعض.

فالقرآنُ العظيمُ قد اجتمع فيه ما لم يَجْتَمِعْ في غيره، فإنه الدَّليلُ والمدلولُ عليه، والشَّاهدُ والمَشْهُودُ له، قال تعالىٰ لمن طَلَبَ آيةً تدلُّ علىٰ صدْق رسوله: ﴿أَوَ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ الآيات [العنكبوت: ٥١].

وإذا عُرِفَ أن توحيدَ الإلهية هو التَّوحيدُ الذي أُرْسِلَتْ به الرُّسُل، وأُنْزِلَتْ به الكُتُبُ - كما تقدَّمت إليه الإشارةُ - فلا يُلْتَفَتُ إلىٰ قول مَنْ قَسَّم التوحيد إلىٰ ثلاثة أنواع، وجعل هذا النوعَ توحيدَ العامَّة، والنوعَ الثاني توحيدَ الخاصة، وهو الذي يَثْبُتُ بالحقائق، والنوعُ الثالثُ توحيد قائم بالقدم، وهو توحيدُ خاصَّة الخاصَّة، فإنَّ أكملَ الناس توحيدًا الأنبياءُ صلواتُ اللَّه عليهم، والمرسلون منهم أكْمَلُ في ذلك، وأولو العزمِ من الرسل أكملُهم توحيدًا، وهم: نوح، وإبراهيم، وموسىٰ، وعيسىٰ، ومحمد، صلىٰ الله وسلم عليهم أجمعين.

وأكملُهم توحيدًا: الخليلان: محمدٌ وإبراهيمُ صلوات اللَّه عليهما وسلامه، فإنَّهما قاما من التوحيد بما لم يَقُمْ به غيرُهما علمًا، ومعرفةً، وحالاً، ودعوةً للْخَلْقِ وجهادًا، فلا تَوْحيدَ أكمل من الذي قامت به الرُّسُلُ ودَعَوْا إليه، وجاهدُوا الأممَ عليه، ولهذا أمر سبحانه نبيَّه ﷺ أن يَقْتَدي بهم فيه، كما قال تعالىٰ بعد ذكر مناظرة إبراهيمَ قَوْمَهُ في بُطلانِ الشرك وصحَّةِ التوحيد وذكر الأنبياءِ من ذريته: ﴿أُولَئِكَ

الَّذين هدَى اللَّهُ فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدهْ [الانعام: ٩٠].
فلا أكملَ منْ توحيد مَن أُمرَ رسولُ اللَّه أن يقتديَ بهم.

وكان صلَّى اللَّه عليه وسلم يُعلِّمُ أصحابه إذا أصبحوا أن يقولوا: «**أصْبحنا علَى فطرَة الإسْلام، وكَلمَة الإخْلاص، ودين نَبيِّنَا مُحمَّد، وملَّة أبينَا إبْراهيمَ حَنيفًا مُسْلمًا ومَا كَانَ منَ المُشْركين**»(١).

فملَّةُ إبراهيمَ: التوحيدُ، ودينُ محمد ﷺ: ما جاء به من عند اللَّه قولاً وعملاً واعتقادًا، وكلمةُ الإخلاص: هي شهادةُ أن لا إله إلاَّ اللَّهُ، وفطرةُ الإسلام: هي ما فَطَرَ عليه عبادَهُ من محبته.وعبادَته وَحْدَهُ لا شَريكَ له، والاستسلام له عبوديةً وذُلاً وانقيادًا وإنابةً.

فهذا هو توحيدُ خاصَّة الخاصة الذي مَن رَغبَ عنه فهو من أسفه السُّفهاء، قال تعالىٰ: ﴿**وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّة إبْرَاهيمَ إلاَّ مَن سَفهَ نَفْسَهُ وَلَقَد اصْطَفَيْنَاهُ في الدُّنْيَا وَإنَّهُ في الآخرَة لَمنَ الصَّالحينَ (١٣٠) إذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لرَبّ الْعَالَمينَ**﴾ [البقرة: ١٣٠، ١٣١]. وكُلُّ مَنْ له حسٌّ سليم وعقلٌ يُمَيِّزُ به، لا يحتاج في الاستدلال إلىٰ أوضاع أهل الكلام والجَدَل واصطلاحهم وطُرقهم البتة، بل ربما يَقعُ بسببها في شُكوك وشُبَه يَحْصُلُ له بها الحَيْرةُ والضلالُ والرِّيبة، فإن التوحيدَ إنما ينفعُ إذا سَلمَ قَلْبُ صاحبه من ذلك، وهذا هو القلبُ السليم الذي لا يُفْلحُ إلا مَنْ أتَى اللَّهَ به.

ولا شَكَّ أن النوعَ الثاني والثالثَ من التوحيد الذي ادَّعَوا أنه توحيد الخاصة وخاصَّة الخاصة ينتهي إلىٰ الفناء الذي يُشَمِّر إليه غَالبُ الصوفية، وهو دَرْبٌ خَطرٌ

(١) صحيح: وانظر هذا التعليق وأخرجه أحمد في «المسند» (٣/ ٤٠٦)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (حديث رقم ١) وغيرهم من حديث عبد الرحمن بن أبزىٰ قال: «كان رسول الله ﷺ إذا أصبح قال . . .»- فذكره.
لكن ليس فيه أنه كان يعلِّم أصحابه.
أما رواية: «كان رسول الله ﷺ يعلمنا إذا أصبحنا . . .» فهي ضعيفة فقد ذكرها عبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» (في ثنايا «مسند أحمد» ٥/ ١٢٣) وفي سندها يحيىٰ بن سلمة بن كهيل، وهو ضعيف.

يُفضي إلى الاتحاد، انظر إلى ما أنشدهُ شيخُ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري رحمه الله تعالى حيثُ يقولُ:

مَا وَحَّدَ الوَاحِدَ مِنْ وَاحِدٍ ... إِذْ كُلُّ مَنْ وَحَّدَهُ جَاحِدُ
تَوْحِيدُ مَنْ يَنْطِقُ عَنْ نَعْتِهِ ... عَارِيَّةٌ أَبْطَلَهَا الوَاحِدُ
تَوْحِيدُهُ إِيَّاهُ تَوْحِيدُهُ ... ونَعْتُ مَنْ يَنْعَتُهُ لاحِدُ

وإن كان قائلُه رحمه الله لم يُرِدْ به الاتحادَ، لكن ذكر لفظًا مجملاً محتملاً جذَبَهُ به الاتحاديُّ إليه، وأقسم بالله جَهْدَ أيمانه إنه معه، ولو سلك الألفاظ الشرعية التي لا إجمالَ فيها كان أحقَّ، مع أن المعنى الذي حَامَ حَوْلَهُ لو كان مطلوبًا منا لنبَّه الشارعُ عليه، ودعا الناسَ إليه وبيَّنَهُ، فإنَّ على الرسولِ البلاغَ المبين، فأين قال الرَّسُولُ: هذا توحيدُ العامة، وهذا توحيدُ الخاصة، وهذا توحيدُ خاصة الخاصة؟ أو ما يَقْرُبُ من هذا المعنى أو أشار إليه؟!

هذه النقول، والعقول حاضرة، فهذا كلامُ اللَّه المنزلُ على رسوله، وهذه سنة الرسول، وهذا كلامُ خيرِ القرون بعدَ الرسولِ، وسادات العارفين من الأئمة، هل جاء ذِكْرُ الفناءِ فيها وهذا التقسيمُ عن أحد منهم؟! وإنما حَصَلَ هذا من زيادة الغُلُوِّ في الدين، المُشْبِهِ لِغُلُوِّ الخوارج، بل لِغُلُوِّ النصارى في دينهم. وقد ذَمَّ اللَّه تعالى الغُلُوَّ في الدين ونهى عنه، فقال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلاَّ الْحَقَّ﴾ [النساء: ١٧١] ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيراً وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٧٧]. وقال ﷺ: «لاَ تُشَدِّدُوا فَيُشَدِّدَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، فإنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَدَّدُوا فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، فَتِلْكَ بَقَايَاهُمْ في الصَّوامِعِ والدِّيارات، رهبانيَّةً ابْتَدعُوها ما كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ» رواه أبو داود[١].

❊ ❊ ❊

(١) ضعيف الإسناد: وقد أخرجه أبو داود (٤٩٠٤) وغيره، وفي سنده سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء لم يوثقه معتبر.

قوله: «وَلاَ شَيْءَ مِثْلُهُ».

ش: اتفق أهلُ السنة على أنَّ اللَّه ليس كمثلِهِ شيء، لا في ذاتِهِ، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، ولكن لفظُ التشبيه قد صار في كلام الناسِ لفظًا مجملاً يُرادُ به المعنى الصحيح، وهو ما نفاهُ القُرآنُ، ودل عليه العقلُ من أن خصائصَ الرَّبِّ تعالى لا يُوصَفُ بها شيءٌ من المخلوقات، ولا يُمَاثِلُهُ شيء منَ المخلوقات في شيءٍ من صفاته: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، ردٌّ على المُمَثِّلة المُشَبِّهة ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ردٌّ على النُّفَاة المُعطلة، فمن جعل صِفَاتِ الخالقِ مِثْلَ صفاتِ المخلوق، فهو المشبِّهُ المبطلُ المذمومُ، ومَنْ جعل صِفاتِ المخلوقِ مِثْلَ صفاتِ الخالق فهو نظيرُ النصارى في كفرهم.

ويُراد به أنه لا يَثْبُتُ للَّه شيءٌ من الصفات فلا يُقال: له قدرةٌ، ولا عِلْمٌ، ولا حياة، لأن العبدَ موصوفٌ بهذه الصفات! ولازمُ هذا القول أنه لا يُقال له: حيٌّ، عليم، قدير؛ لأن العبد يُسمَّى بهذه الأسماء، وكذا كلامُه وسمعُه وبصره ورؤيته وغير ذلك.

وهم يُوافقون أهلَ السُّنة على أنَّه موجود، عليمٌ، قدير، حي، والمخلوق يقال له: موجود حي عليم قدير، ولا يُقال: هذا تشبيهٌ يجب نفيُه، وهذا مما دل عليه الكتَابُ والسنة وصريحُ العقل، ولا يُخالفُ فيه عاقلٌ، فإنَّ اللَّه سمَّى نفسه بأسماء، وسمَّى بعضَ عباده بها، وكذلك سمَّى صفاته بأسماء، وسمَّى ببعضها صفاتِ خلقه، وليس المُسمَّى كالمسمَّي، فسمَّى نفسَه: حيًّا، عليمًا، قديرًا، رؤوفًا، رحيمًا، عزيزًا، حكيمًا، سميعًا، بصيرًا، ملكًا، مؤمنًا، جبارًا، متكبرًا. وقد سمَّى بعضَ عباده بهذه الأسماء فقال: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ [الأنعام: ٩٥/ والروم: ١٩] ﴿وَبَشَّرُوهُ بِغُلامٍ عَلِيمٍ﴾ [الذاريات: ٢٨] ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ﴾ [الصافات: ١٠١] ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: ٢] ﴿قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ﴾ [يوسف: ٥١] ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُم مَّلِكٌ﴾ [الكهف: ٧٩] ﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا﴾ [السجدة: ١٨] ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر: ٣٥]،

ومعلوم أنه لا يُماثل الحيُّ الحيَّ، ولا العَليمُ العليمَ، ولا العزيزُ العزيزَ، وكذلك سائرُ الأسماء.

وقال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ [النساء: ١٦٦] ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ [فاطر: ١١] ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: ٥٨] ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ [فصلت: ١٥].

وعن جابر رضي الله عنه قال: كانَ رَسُولُ اللَّه ﷺ يُعَلِّمُنَا الاستخارَةَ في الأُمورِ كُلِّها كما يُعَلِّمُنا السُّورَةَ من القُرآنِ، يَقُولُ: «**إذا هَمَّ أحَدُكُم بالأمْرِ، فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الفَرِيضَة، ثُمَّ لِيقُلْ: اللَّهُمَّ إنِّي أَسْتَخيرُكَ بعلْمِكَ، وأَسْتَقْدِرُكَ بقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ العَظِيم، فإنَّكَ تَقْدِرُ ولاَ أَقْدِرُ، وتَعْلَمُ ولاَ أَعْلَمُ، وأنْتَ عَلاَّمُ الغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أنَّ هذا الأمْرَ خَيْرٌ لي في ديني ومَعَاشي وعَاقبةِ أمْري**- أَوْ قالَ: **عَاجِلِ أمْري وآجِلِه- فَاقْدُرْه لي، ويَسِّرْهُ لي، ثُمَّ بَارِكْ لي فيه، وَإنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أنَّ هذا الأمْرَ شَرٌّ لي في ديني ومَعَاشي وعَاقِبَةِ أمْري**- أَوْ قالَ: **عَاجِلِ أمْري وآجِله- فاصْرِفْهُ عَنِّي، واصْرِفْني عَنْهُ، واقْدُرْ لِيَ الخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّنِي به**. قَالَ: **ويُسَمِّي حاجَتَهُ**»، رواه البخاري(١).

وفي حديث عمَّارِ بنِ ياسر الذي رواه النَّسائيُّ(٢) وغيرُه، عن النبيِّ ﷺ أنه كان يدعوا بهذا الدعاء: «**اللَّهُمَّ بعلمكَ الغَيْبَ، وَقُدْرَتكَ عَلَى الخَلْق، أحْيِني مَا كَانَت الحَيَاةُ خَيْرًا لي، وَتوفَّني إذا كَانَت الوَفَاةُ خَيْرًا لي، اللَّهُمَّ إنِّي أسْأَلُكَ خَشْيَتكَ في الغَيْبِ والشَّهَادَة، وأسْأَلُكَ كَلمَةَ الحَقِّ في الغضب والرِّضَا، وأسْأَلُكَ القَصْدَ في الغنى والفَقْر، وأَسْأَلُكَ نَعيمًا لا يَنْفَدُ، وقُرَّةَ عَيْنٍ لا تَنْقَطعُ، وأسْأَلُكَ الرِّضَى بَعْدَ القَضَاء، وأسْأَلُكَ بَرْدَ العَيْشِ بَعْدَ المَوْت، وأسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إلَى وَجْهكَ الكريم**

(١) صحيح: أخرجه البخاري حديث (١١٦٢) وحديث (٦٣٨٢) و(٧٣٩٠).

(٢) صحيح: أخرجه النسائي (٣/ ٥٤ ـ ٥٥)، وأحمد في «المسند» (٤/ ٢٦٤) وغيرهم.

وعندهم (... أحيني ما علمت الحياة خيرًا لي وتوفني إذا علمت الوفاة خيرًا لي ...).

والشَّوْقَ إلى لقائكَ، في غَيْرِ ضَرَّاءَ مُضِرَّةٍ، ولا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ، اللَّهُمَّ زَيِّنَّا بِزِينَةِ الإيمانِ واجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْتَدِين».

فقد سمَّى اللَّهُ ورسولُه صفات اللَّه علمًا وقُدرةً وقُوة، وقال تعالى: ﴿ **ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً** ﴾ [الروم: ٥٤] ﴿ **وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ** ﴾ [يوسف: ٦٨]، ومعلوم أنه ليس العِلْمُ كالعلم، ولا القُوَّةُ كالقوة، ونَظَائرُ هذا كثيرة، وهذا لازِمٌ لجميع العقلاء، فإن مَنْ نفى صفةً من صفاته التي وَصَفَ اللَّه بها نفسَه كالرِّضا والغضبِ، والمحبة والبغضِ، ونحوِ ذلك، وزَعَمَ أن ذلك يستلزمُ التشبيهَ والتجسيمَ قيل له: فأنتَ تُثْبِتُ له الإرادةَ والكلامَ والسَّمْعَ والبصرَ، مع أن ما تُثْبِتُه له ليس مِثْلَ صفات المخلوقين، فَقُلْ فيما نفيتَه وأثبته اللَّهُ ورسولُه مِثْلَ قولك فيما أثبتَّه، إذ لا فَرْقَ بينهما.

فإن قال: أنا لا أُثْبِتُ شيئًا من الصفات.

قيل له: فأنت تُثْبِتُ له الأسماءَ الحسنى، مثل: حي، عليم، قدير، والعبد يُسمَّى بهذه الأسماء، وليس ما يَثْبُتُ للرب من هذه الأسماء مماثلاً لما يَثْبُتُ للعبد، فَقُلْ في صفاته نظيرَ قولك في مسمَّى أسمائه.

فإن قال: وأنا لا أُثْبِتُ له الأسماءَ الحسنى، بل أقولُ: هي مَجازٌ، وهي أسماء لبعضِ مبتَدَعَاته، كقول غُلاة الباطنية والمتفلسفَة!

قيل له: فلابُدَّ أن تَعْتَقدَ أنه موجود وحقٌّ قائم بنفسه، والجسمُ موجود قائم بنفسه، وليس هو مماثلاً له.

فإن قال: أنا لا أُثْبِتُ شيئًا، بل أُنْكِرُ وجودَ الواجب.

قيل له: معلومٌ بصريحِ العقل أن الموجودَ إما واجبٌ بنفسه، وإما غَيْرُ واجب بنفسه، وإما قديمٌ أزلي، وإما حَادثٌ كائن بَعْدَ أنْ لم يكن، وإما مخلوقٌ مفتقرٌ إلى خالقٍ، وإما غيرُ مخلوق ولا مفتقرٌ إلى خالق، وإمَّا فقيرٌ إلى ما سواه، وإمَّا غنيٌّ عما سواه.

وغيرُ الواجب بنفسه لا يَكُونُ إلا بالواجب بنفسه، والحَادثُ لا يكونُ إلا بقديم، والمخلوقُ لا يكون إلا بخالق، والفقيرُ لا يكون إلا بغنيٍّ عنه، فقد لَزِمَ على تقدير النقيضين وجودُ موجودٍ واجبٍ بنفسه قديم أزليٍّ خالق غني عما سواه، وما سواه بخلاف ذلك.

وقد عُلِمَ بالحسِّ والضرورة وُجُودُ موجود حادثٍ كائنٍ بعد أنْ لم يَكُنْ، والحادثُ لا يكون واجبًا بنفسه، ولا قديمًا أزليًا، ولاخالقًا لما سواه، ولا غنيًّا عما سواه، فثبت بالضرورة وُجُودُ مَوْجُودَيْنِ: أحدُهما واجب، والآخَرُ مُمْكِنٌ، أحَدُهُما قديمٌ، والآخَرُ حادث، أحدُهما غني، والآخرُ فقير، أحدُهما خالقٌ، والآخرُ مخلوق، وهما متفقان في كَوْنِ كُلٍّ منهما شيئًا موجودًا ثابتًا.

ومن المعلوم أيضًا أن أَحَدَهُما ليس مُماثلاً للآخر في حقيقته، إذ لو كان كذلك لتماثلا فيما يجب ويجوزُ ويمتنعُ، وأحدُهما يجب قِدَمُهُ وهو موجودٌ بنفسه، والآخرُ لا يجب قِدَمُهُ ولا هو مَوْجُودٌ بنفسه، وأحدُهما خالقٌ، والآخر ليس بخالقٍ، وأحدُهما غني عما سواه، والآخر فقير.

فلو تماثلا، لَلَزِمَ أن يكون كلٌّ منهما واجبَ القدم ليس بواجبِ القدم، موجودًا بنفسه غيرَ موجود بنفسه، خالقًا ليس بخالق، غنيًا غير غني، فيلزَمُ اجتماعُ الضِّدَّيْنِ على تقدير تماثُلِهما، فَعُلِمَ أن تماثُلَهما مُنْتَفٍ بصريح العقل، كما هو مُنْتَفٍ بنصوص الشرع.

فَعُلِمَ بهذه الأدلة اتفاقُهما من وجه، واختلافُهما من وجه، فَمَنْ نفى ما اتفقا فيه كان معطِّلاً قائلاً للباطل، ومن جعلَهما مُتَماثِلَيْن كان مشبهًا قائلاً للباطل، والله أعلم.

وذلك لأنهما وإن اتفقا في مسمى ما اتفقا فيه، فالله تعالى مختص بوجوده وعلمه وقدرته وسائرِ صفاته، والعبدُ لا يَشْرَكُهُ في شيءٍ من ذلكَ، والعبد أيضًا مختص بوجوده وعلمه وقدرته والله تعالى منزَّهٌ عن مشاركة العبد في خصائصه.

وإذا اتفقا في مُسَمَّى الوجودِ والعلمِ والقُدْرَةِ، فهذا المشتركُ مُطْلَقٌ كُلِّيٌّ يُوجَدُ في

الأذهانِ لا في الأعيان، والموجودُ في الأعيان مختصٌّ لا اشتراكَ فيه.

وهذا موضعٌ اضطرب فيه كثيرٌ من النُّظَّار، حَيْثُ توهَّموا أن الاتفاقَ في مُسَمَّىٰ هذه الأشياء يُوجِبُ أن يكون الوجودُ الذي للرَّبِّ كالوجود الذي للعبد.

وطائفة ظَنَّتْ أن لفظ الوجود يُقالُ بالاشتراك اللفظي، وكَابَروا عُقُولَهم، فإنَّ هذه الأسماء عامة قابلةٌ للتقسيم، كما يقال: الموجودُ ينقسِمُ إلىٰ واجب وممكن، وقديم وحادث.

ومَوْرِدُ التقسيم مُشْتَرَكٌ بين الأقسام، واللفظُ المشترك، كلفظ «المشترىٰ» الواقع علىٰ المبتاع والكوكب، لا يَنْقَسِمُ معناه، ولكن يُقال: لفظ «المشترىٰ» يقال علىٰ كذا، وعلىٰ كذا وأمثال هذه المقالات التي قد بُسِطَ الكلامُ عليها في موضعه.

وأصلُ الخطأ والغلط: توهُّمهم أن هذه الأشياءَ العامة الكُلِّية يكون مسمَّاها المطلق الكلي هو بعينه ثابتًا في هذا المُعَيَّنِ وهذا المُعيَّنِ، وليس كذلك، فإن ما يُوجَدُ في الخارج لا يُوجَدُ مطلقًا كليًا، لا يُوجد إلا معينًا مختصًا، وهذه الأسماءُ إذا سُمِّيَ اللَّهُ بها كان مسماها معيَّنًا مختصًا به، فإذا سُمِّيَ بها العَبْدُ كان مسماها مختصًا به، فوجودُ اللَّه وحياتُه لا يُشَارِكُهُ فيها غَيْرُهُ، بل وُجُودُ هذا الموجودِ المعيَّنِ لا يَشْرَكُه فيه غَيْرُهُ، فكيف بوجود الخالق!؟

ألا ترىٰ أنك تَقُولُ: هذا هو ذاك، فالمشار إليه واحدٌ، لكن بوجهين مختلفين.

وبهذا ومثله يَتَبَيَّنُ لك أن المشبِّهَةَ أخذوا هذا المعنىٰ، وزادُوا فيه علىٰ الحق فضلُّوا، وأن المعطِّلة أخذوا نفيَ المماثلة بوجه من الوجوه، وزادُوا فيه علىٰ الحقِّ حتىٰ ضلُّوا، وأن كتاب اللَّه دلَّ علىٰ الحق المحض الذي تَعْقِلُهُ العُقُولُ السليمةُ الصحيحةُ، وهو الحق المعتدلُ الذي لا انحرافَ فيه.

فالنفاةُ أحسنوا في تنزيه الخالق سبحانه عن التشبيه بشيءٍ من خلقه، ولكنْ أساؤوا في نَفْي المعاني الثابتة للَّه تعالىٰ في نفسِ الأمر، والمشبِّهةُ أحسنوا في إثبات الصفات، ولكن أساءوا بزيادة التشبيه.

واعلَمْ أنَّ المخاطَب لا يَفْهَمُ المعاني المعبَّرَ عنها باللفظ إلا أن يَعْرِفَ عَيْنَها، أو ما

يُناسبُ عينَها، ويكون بينهما قدرٌ مشترك ومشابهة في أصل المعنى، وإلا فلا يُمكنُ تفهيمُ المخاطَبين بدون هذا قَطُّ، حتى في أوَّل تعليم معاني الكلام بتعليم معاني الألفاظ المفردة، مثل تربية الصبي الذي يُعلَّمُ البيانَ واللغةَ، يُنْطَقُ له باللفظ المفردَ، ويُشارُ لهُ إلى معناه إن كان مشهودًا بالإحساس الظاهر أو الباطن، فيقال له: لبنٌ، خبز، أمٌّ، أب، سماء، أرض، شمس، قمر، ماء، ويُشار له مع العبارة إلى كُلِّ مسمًّى من هذه المسمَّيات، وإلا لم يفهَم معنى اللفظ ومرادَ الناطق به، وليس أحدٌ من بني آدمَ يستغني عن التعليم السمعي، كيف وآدمُ أبو البشر أوَّلُ ما علَّمَه اللَّهُ تعالى أُصُولَ الأدلَّة السمعية وهي الأسماءُ كُلُّها، وكلَّمه وعَلَّمَهُ بخطاب الوحي ما لم يُعَلِّمْهُ بمجرد العقل.

فَدلالة اللفظ على المعنى هي بواسطة دلالته على ما عناه المتكلمُ وأراده، وإرادتُه وعنايتُه في قلبه، فلا يُعرَفُ باللفظ ابتداءً، ولكن يُعْرَفُ المعنى بغيرِ اللفظ حتى يُعْلَمَ أولاً أن هذا المعنى المرادَ هو الذي يُرادُ بذلك اللفظ ويُعنى به، فإذا عَرَفَ ذلك ثم سَمِعَ اللفظ مرة ثانية عَرَفَ المعنى المرادَ بلا إشارة إليه، وإن كانت الإشارةُ إلى ما يُحَسُّ بالباطن مثل الجوعِ والشِّبَع والرِّي والعطشِ والحُزن والفرح، فإنه لا يَعْرِفُ اسمَ ذلك حتى يَجِدَهُ مِنْ نفسه، فإذا وجده أُشير له إليه وعُرِّفَ أن اسْمَهُ كذا.

والإشارة تارةً تكونُ إلى جُوعِ نفسه، أو عطش نفسه، مثلَ أن يراه أنه قد جاع، فيقول له: جُعْتَ، أنت جائع، فيسمعُ اللفظَ ويَعْلَمُ ما عيَّنه بالإشارة، أو ما يجري مجراها من القرائن التي تُعيِّنُ المرادَ، مثل نظرِ أمِّه إليه في حال جوعه، وإدراكِه بنظرها أو نحوه أنها تعني جوعَه، أو يسمعهم يُعَبِّرُون بذلك عن جوع غيره.

إذا عُرِفَ ذلك، فالمخاطِب المتكلِّم إذا أراد بيانَ معانٍ، فلا يخلُو إما أن يكونَ مما أدركها المخاطَبُ المستمعُ بإحساسه وشهوده أو بمعقوله، وإما أن لا يَكُونَ كذلك، فإن كانت من القسمين الأولين، لم يَحْتَجْ إلاَّ إلى معرفة اللغة، بأن يكون قد عَرَفَ معانيَ الألفاظ المفردة ومعنى التركيب، فإذا قيل له بعدَ ذلك: ﴿ **أَلَمْ نَجْعَل لَّهُ عَيْنَيْنِ** ﴿٨﴾ **وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ** ﴾ [البلد: ٨، ٩] أو قيل له: ﴿ **وَاللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ**

لا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَالأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [النحل: ٧٨]، ونحو ذلك، فَهِمَ المخاطبُ بما أدركه بحسه.

وإن كانت المعاني التي يُرادُ تَعْرِيفُهُ بها ليست مما أحسَّه وشَهِدَه بعينه، ولا بحيثُ صَارَ له مَعْقُولٌ كُلِّيٌّ يتناولُها حتى يَفْهَمَ به المرادَ بتلك الألفاظِ، بل هي مما لم يُدْرِكْه بشيءٍ من حواسِّه الباطِنَةِ والظاهرةِ، فلابُدَّ في تعريفه من طريقِ القياسِ والتمثيلِ والاعتبارِ بما بينَه وبينَ معقولاتِ الأمورِ التي شاهدها من التشابه والتناسُبِ، وكلما كان التمثيلُ أقوى كان البيانُ أحْسَنَ والفَهْمُ أكملَ.

فالرسولُ صلوات الله وسلامه عليه لَمَّا بَيَّنَ لنا أموراً لم تكن معروفةً قبلَ ذلك، وليس في لغتهم لَفْظٌ يدُلُّ عليها بعينها أتى بألفاظ تُناسِبُ معانيها تلك المعاني، وجعلَها أسماءً لها، فيكون بينهما قَدْرٌ مشترك، كالصلاة، والزكاة، والصوم، والإيمان، والكفر.

وكذلك لَمَّا أخبرنا بأمورٍ تتعلَّق بالإيمان بالله وباليوم الآخر، وهم لم يكونوا يَعرِفُونها قبلَ ذلك حتى يكونَ لهم ألفاظٌ تدُلُّ عليها بعينها، أخَذَ من اللغة الألفاظَ المناسبة لتلك بما تَدُلُّ عليه من القدر المشترك بين تلك المعاني الغيبية، والمعاني الشهودية التي كانوا يعرِفُونَها، وقَرَنَ بذلك من الإشارة ونحوها ما يُعْلَمُ به حقيقةُ المرادِ، كتعليمِ الصبي، كما قال رَبيعةُ بنُ أبي عبد الرحمن: الناسُ في حُجورِ علمائهم كالصِّبيان في حُجُور آبائهم.

وأما ما يُخبِرُ به الرسولُ من الأمورِ الغائبة، فقد يكونُ مما أدركوا نظيرَه بحسهم وعقْلهم، كإخبارهم بأنَّ الريحَ أهلَكت عاداً، فإنَّ «عاداً» من جنسهم، والريحَ من جنس ريحهم وإن كانت أشدَّ، وكذلك غَرَقُ فرعونَ في البحر، وكذا بقيةُ الأخبارِ عن الأُمم الماضية، ولهذا كان الإخبارُ بذلك فيه عِبْرَةٌ لنا، كما قال تعالى: ﴿ **لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لأُوْلِي الأَلْبَابِ** ﴾ [يوسف: ١١١].

وقد يكون الذي يُخبِرُ به الرَّسُولُ ما لم يُدرِكوا مثلَه الموافقَ له في الحقيقةِ من كل وجه، لكن في مفرداته ما يُشْبِهُ مفرداتِهم من بعضِ الوجوه، كما إذا أخبرهم عن

الأمورِ الغيبيَّة المتعلقة باللَّه واليوم الآخر، فلابُدَّ أن يعلموا معنىً مشتركًا، وشبهًا بَيْنَ مفرداتِ تلك الألفاظِ وبينَ مفرداتِ ألفاظِ ماعلموه في الدنيا بحِسِّهِمْ وعقلهم.

فإذا كان ذلك المعنى الذي في الدنيا لم يشهدوه بعدُ، ويُريدُ أن يجعلَهم يشهدونَه شهادةً كاملةً، ليَفْهَمُوا به القَدْرَ المشترك بينَه وبينَ المعنى الغائب، أشهدَهم إياه، وأشارَ لهم إليه، وفعل فعلاً يكونُ حكايةً له، وشَبَهًا به يَعلَمُ المستمعون أنَّ معرفتهم بالحقائق المشهودة هي الطريقُ التي يَعْرِفُونَ بها الأمورَ الغائبةَ، فَيَنْبَغِي أنْ تُعْرَفَ هذه الدرجات:

أوَّلُها: إدراكُ الإنسانِ المعانيَ الحِسِّيَّةَ المشاهدة.

وثانيها: عقلُه لمعانيها الكُلِّيَّة.

وثالثها: تعريفُ الألفاظ الدَّالَّة على تلك المعاني الحسية والعقلية.

فهذه المراتبُ الثلاثُ لابُدَّ منها في كل خطاب. فإذا أخبرنا عن الأمور الغائبة، فلابُدَّ من تعريفنا المعانيَ المشتركةَ بينَها وبينَ الحقائق المشهودة، والاشتباه الذي بينهما، وذلك بتعريفنا الأمورَ المشهودَةَ، ثم إن كانت مثلَها، لم يُحْتَجْ إلى ذكرِ الفارق، كما تقدَّمَ في قصَصِ الأمم، وإنْ لم يكن مثلَها، بين ذلك بذكر الفارق، بأن يُقَالَ: ليس ذلك مثلَ هذا، ونحو ذلك، وإذا تقدَّر انتفَاءُ المماثلة كانت الإضافةُ وحدَها كافيةً في بيان الفارق، وانتفاء التساوي لا يمنع منه وجودُ القدرِ المشترك الذي هو مدلولُ اللفظ المشترك، وبه صِرنا نفهمُ الأمورَ الغائبةَ، ولولا المعنى المشتركُ ما أمكن ذلك قطُّ.

* * *

قوله: «ولا شَيءَ يُعْجِزُه».

ش: لكمال قُدرته، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٠]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾ [الكهف: ٤٥] ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤] ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ

وَالأَرْضَ وَلا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. ﴿لا يَئُودُهُ﴾ أي: لا يكْرِثُه ولا يُثقِلُه ولا يُعْجِزه. فهذا النفيُ لثبوت كمال ضدِّه، وكذلك كُلُّ نفي يأتي في صفات اللّه تعالىٰ في الكتابِ والسنة إنما هو لثبوتِ كمالِ ضدِّه، كقوله تعالىٰ: ﴿وَلا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩]، لكمــال عـدله، ﴿لا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلا فِي الأَرْضِ ﴾ [سبأ: ٣] لكمال علمه، وقوله تعالىٰ: ﴿وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ﴾ [ق: ٣٨] لكمال قدرته. ﴿لاتَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥] لكمال حياته وقَيُّوميَّته. ﴿لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] لكمالِ جلاله وعظمته وكبريائه، وإلا فالنَّفي الصِّرْفُ لا مَدْحَ فيه، ألا يُرىٰ أن قَوْلَ الشاعر:

قُبَيِّلةٌ لا يَغْدِرُونَ بِذِمَّةٍ ... ولاَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَرْدَلِ

لما اقترن بنفيِ الغَدْرِ والظلمِ عنهم ما ذكره قبل هذا البيتِ، وبَعْدَه، وتصغيرِهم بقوله: «قُبَيِّلَة» عُلِمَ أن المرادَ عَجْزُهُم وضعفُهم، لا كمالُ قدرتهم؟!

وقول الآخر:

لَكِنَّ قَوْمِي وَإِنْ كَانُوا ذَوِي عَدَدٍ ... لَيْسُوا مِنَ الشَّرِّ فِي شَيْءٍ وَإِنْ هَانَا

لما اقترنَ بنفي الشر عنهم ما يَدُلُّ علىٰ ذَمِّهم، عُلِمَ أن المُرَادَ عَجْزُهُمْ وضَعْفُهُمْ أيضًا.

ولهذا يأتي الإثباتُ للصفات في كتابِ اللّه مفصَّلاً، والنفي مجملاً، عكسَ طريقة أهل الكلام المذموم، فإنهم يأتون بالنفي المفصَّل والإثباتِ المجمل، يقولون: ليس بجسمٍ، لا شَبَحٍ، ولا جُثَّةٍ، ولا صُورَةٍ، ولا لحمٍ، ولا دمٍ، ولا شخصٍ، ولا جوهرٍ، ولا عَرَضٍ، ولا بذي لونٍ، ولا طعمٍ، ولا رائحةٍ، ولا مَجَسَّةٍ، ولا بذي حرارةٍ، ولا بُرودةٍ، ولا رُطوبةٍ، ولا يُبوسةٍ، ولا طولٍ، ولا عَرْضٍ، ولا عُمْقٍ، ولا اجتماعٍ، ولا افتراقٍ، ولا يَتَحَرَّكُ، ولا يَسْكُنُ، ولا يتبعَّض، وليس بذي أبعاضٍ وأجزاءٍ وجوارحَ وأعضاء، وليس بذي جهات، ولا بذي يمين، ولا شمالٍ وأمامٍ وخلفٍ وفوقٍ وتحتٍ، ولا يُحيطُ به مكانٌ، ولا يجري عليه زمانٌ، ولا يجوز عليه المماسةُ ولا العُزْلَةُ، ولا الحُلُولُ في الأماكن، ولا يُوصَفُ بشيء من صفات الخلق

الدالةِ على حدوثهم، ولا يُوصَفُ بأنَّه مُتَنَاهٍ، ولا يُوصَفُ بمساحةٍ ولا ذهابٍ في الجهات، وليسَ بمحدودٍ، ولا والدٍ ولا مولودٍ، ولا تُحيطُ به الأقدارُ ولا تَحجُبُه الأستار. إلىٰ آخر مانقله أبو الحسن الأشعري رحمه اللّٰه عن المعتزلة.

وفي هذه الجملة حقٌّ وباطل، ويَظْهَرُ ذلك لمن يَعْرِفُ الكتابَ والسنة. وهذا النفيُ المجرَّدُ مع كونه لا مَدْحَ فيه، فيه إساءةُ أدبٍ، فإنك لو قلتَ للسلطان: أنت لستَ بزبال، ولا كَسَّاح، ولا حَجَّام، ولا حائكٍ. لأدَّبك على هذا الوصف وإن كنت صادقًا، وإنما تكونُ مادحًا إذا أجملت النفي فقلت: أنت لست مثلَ أحدٍ من رعيتك، أنت أعلى منهم وأشرفُ وأجلُّ، فإذا أجملتَ في النفي، أجملتَ في الأدب.

والتعبير عن الحق بالألفاظ الشرعية النبوية الإلهية هو سبيلُ أهل السنة والجماعة، والمعطِّلةُ يُعْرِضُون عما قاله الشارعُ من الأسماء والصفات، ولا يتدبَّرون معانيها، ويجعلون ما ابتدعوه من المعاني والألفاظ هو المُحكَمَ الذي يجب اعتقادُهُ واعتمادُه.

وأما أهلُ الحقِّ والسنة والإيمان:

فيجعلون ما قاله اللّٰهُ ورسولُه هو الحَقَّ الذي يجب اعتقادُهُ واعتمادُهُ، والذي قاله هؤلاء إما أن يُعْرِضُوا عنه إعراضًا جُمْلِيًّا، أو يُبيِّنوا حالَه تَفْصيلاً، ويُحكَمَ عليه بالكتابِ والسنةِ، لا يُحْكَمُ به على الكتابِ والسنة.

والمقصودُ: أن غالبَ عقائدهم السُّلُوبُ؛ ليس بكذا، ليس بكذا، وأما الإثباتُ، فهو قليل، وهو أنَّه عالم، قادرٌ، حيٌّ. وأكثرُ النفي المذكور ليس مُتَلقىً عن الكتابِ والسنة، ولا عن الطُّرُقِ العقليةِ التي سَلَكها غيرُهم من مُثبتَةِ الصفات، فإن اللّٰه تعالى قال: ﴿ **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** ﴾ [الشورى: ١١]. ففي هذا الإثبات ما يُقرِّرُ معنى النفي، فَفُهِمَ أن المرادَ انفرادُهُ سبحانه بصفاتِ الكمال، فهو سبحانه وتعالى موصوفٌ بما وصف به نفسَه، ووصَفَه به رُسُلُه، ليس كمثله شيء في صفاته، ولا في أسمائه، ولا في أفعاله، مما أخبرنا به من صفاته، وله صفاتٌ لم يَطَّلعْ عليها أحدٌ من خلقه، كما قال رسولُه الصادقُ ﷺ في دُعاءِ الكربِ: «**اللَّـهُـمَّ**

إنِّي أسْألُكَ بكُلِّ اسم هُوَ لَكَ سَمَّيْتَ به نَفْسَكَ، أَوْ أنْزَلْتَهُ في كتَابكَ، أوْ عَلَّمْتَهُ أحـدًا منْ خَلْقكَ، أو اسْتأثَرتَ به في عَلْم الغَيْب عنْدَكَ، أنْ تَجْعَلَ القُرآن رَبيعَ قَلْبي، ونُورَ صَدْري، وجَلاء حُزْني وذَهَابَ هَمِّي وغَمِّي»[1].

وسيأتي التنبيهُ على فسادِ طريقتهم في الصفات إن شاء اللَّه تعالى.

وليس قَوْلُ الشيخ رحمه اللَّه تعالى: «ولا شَيْءَ يُعْجِزُهُ» من النفي المذموم، فإن اللَّه تعالى قال: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ من شَيْءٍ فِي السَّمَوَات وَلا فِي الأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَليمًا قَديرًا﴾ [فاطر: ٤٤] فنبّه سبحانه وتعالى في آخر الآية على دليل انتفاء العجز، وهو كمالُ العلم والقدرة، فإن العَجْزَ إنما ينشأ إما من الضعف عن القيام بما يُريدُه الفاعلُ، وإما من عَدَمِ علمه به، واللَّه تعالى لا يَعْزُبُ عنه مثْقَالُ ذرة، وهو على كل شيءٍ قدير، وقد عُلمَ ببداهة العقول والفطَر كمالُ قدرته وعلمه، فانتفى العَجْزُ لما بَيْنَهُ وبَيْنَ القدرة من التضاد، ولأَنَّ العاجزَ لا يَصْلُحُ أن يكونَ إلهًا، تعالى اللَّه عن ذلك عُلوًا كبيرًا.

* * *

قوله: «وَلاَ إله غيْرُهُ».

ش: هذه كلمةُ التوحيد التي دَعَتْ إليها الرسلُ كُلُّهَا، كما تقدَّمَ ذكرُه، وإثبات التوحيد بهذه الكلمة باعتبار النفي والإثبات المقتضي للحصر، فإن الإثباتَ المُجَرَّدَ قد يتطرَّق إليه الاحتمالُ، ولهذا واللَّه أعلمُ لما قال تعالى: ﴿وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ قال بعده: ﴿لاَّ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٦٣]. فإنه قد يَخْطُرُ ببال أحدٍ خاطرٌ شيطاني: هَبْ أنَّ إلهنا واحد، فَلغيرنا إله غَيْرُه؟ فقال تعالى: ﴿لاَّ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ﴾.

وقد اعترَض صاحبُ «المنتخب» على النحويين في تقدير الخَبَرِ في «لا إله إلا

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١/ ٣٩١ و٤٥٢)، وابن أبي شيبة (١٠/ ٢٥٣) رقم (٩٣٦٧) وغيرهم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ، ولفظه: «ما أصاب أحدًا قط همٌّ ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماض فيَّ حكمك عدلٌ فيَّ قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك...» الحديث.

هو»، فقالوا: تقديره: لا إله في الوجود إلا الله، فقال: يكونُ ذلك نفيًا لوجود الإله، ومعلوم أن نفيَ الماهية أقوى في التوحيد الصِّرْفِ من نفي الوجود، فكان إجراءُ الكلام على ظاهره، والإعراضُ عن هذا الإضمار أولى.

وأجاب أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المُرسي في «ري الظمآن» فقال: هذا كلامُ مَنْ لا يعرفُ لسَانَ العرب، فإنَّ «إله» في موضع المبتدأ على قول سيبَوَيْه، وعند غيره اسم «لا»، وعلى التقديرين، فلابُدَّ من خبر للمبتدأ، وإلا، فما قاله من الاستغناء عن الإضمار فاسدٌ.

وأما قولُه: «إذا لم يُضْمَر يكونُ نفيًا للماهية»، فليس بشيء، لأن نفيَ الماهية هي نفي الوجود، لا تُتصور الماهيةُ إلا مع الوجود، فلا فَرْقَ بين «لا ماهية» و «لا وجود». وهذا مذهبُ أهلِ السنة، خلافًا للمعتزلة، فإنهم يُثْبِتُونَ ماهيةً عاريَةً من الوجود. و«إلا اللهُ» مرفوع، بدلاً من «لا إله» لا يكون خبرًا لـ «لا»، ولا للمبتدأ، وذكر الدليلَ على ذلك.

وليس المرادُ هنا ذِكْرَ الإعراب، بلِ المراد دَفْعُ الإشكالِ الواردِ على النحاة في ذلك، وبيانُ أنه مِن جهة المعتزلة، وهو فاسد؛ فإنَّ قولهم: «في الوجود» ليس تقييدًا؛ لأن العدمَ ليس بشيء، قال تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: ٩]. ولا يُقال: ليس قوله: «غيره» كقوله: «إلا الله» لأن «غيرًا» تُعرَب بإعراب الاسمِ الواقعِ بعد «إلاَّ» فيكونُ التقدير للخبر فيهما واحدًا، فلهذا ذَكَرْتُ هذا الإشكالَ وجوابَه هنا.

* * *

قوله: «قَديمٌ بلا ابتداء، دَائمٌ بلا انتهاء».

ش: قال الله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: ٣]، وقال ﷺ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الأَوَّلُ فلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وأَنْتَ الآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ»(١).

(١) صحيح. أخرجه مسلم (مع النووي ١٧/ ٣٥) من طريق سهيل قال: كان أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الأيمن ثم يقول: اللهم رب السموات ورب الأرض =

فقول الشيخ رحمه الله : قديمٌ بلا ابتداء، دائمٌ بلا انتهاء، هو معنى اسمه : الأولُ والآخرُ.

والعلمُ بثبوت هذين الوصفين مستقرٌّ في الفطَرِ، فإن الموجودات لابُدَّ أن تنتهيَ إلى واجبِ الوجود لذاته، قطعًا للتسلسُلِ، فإنا نُشاهدُ حُدُوثَ الحيوان، والنبات، والمعادنِ، وحوادث الجو، كالسَّحاب، والمطر، وغيرَ ذلك، وهذه الحوادثُ وغيرُها ليست ممتنعةً، فإنَّ الممتنعَ لا يُوجَدُ، ولا واجبَةَ الوجود بنفسها، فإن واجبَ الوجود بنفسه لا يَقْبَلُ العَدَمَ. وهذه كانت معدومة، ثم وُجِدَت، فَعَدَمُها ينفي وجوبَها، ووجودُها ينفي امتناعَها، وما كان قابلاً للوجود والعَدَم لم يكن وجُودُهُ بنفسه، كما قال تعالى : ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور: ٣٥]. يقولُ سبحانَه : أحدَثوا من غيرِ مُحْدِث، أم هُمْ أحدثُوا أنفُسَهُم؟ ومعلوم أنَّ الشيء المُحْدَثَ لا يُوجِدُ نَفْسَهُ، فالمُمْكِنُ الذي ليس له من نفسه وجودٌ ولا عَدَمٌ، لا يكونُ موجودًا بنفسه، بل إن حَصَلَ ما يُوجِدُه، وإلا كان معدومًا، وكُلُّ ما أمكن وجُودُه بدلاً من عدمه، وعَدَمُه بدلاً من وجوده، فليس له من نفسه وجودٌ ولا عدمٌ لازم له.

وإذا تأمَّلَ الفاضلُ غايةَ ما يَذْكُرُه المتكلمون والفلاسفةُ من الطُّرُق العقلية، وجدَ الصوابَ منها يَعُودُ إلى بعضِ ما ذُكِرَ في القرآن من الطُّرُق العقلية بأفصح عبارة وأوجزها، وفي طُرُق القرآن من تمامِ البيان والتحقيق ما لا يُوجَدُ عندَهم مثلُه، قال تعالى : ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٣].

ولا نقولُ : لا يَنْفَعُ الاستدلالُ بالمقدِّمات الخفيَّة، والأدلة النظرية، فإن الخفاء والظهور من الأمور النسبية، فربما ظَهَر لبعضِ الناس ما خَفِيَ على غيره، ويظهرُ للإنسان الواحد في حالٍ ما خفي عليه في حالٍ أخرى.

وأيضًا فالمقدِّماتُ - وإن كانت خفية، فقد يُسلِّمُها بَعْضُ الناس ويُنازع فيما هو أجلى منها، وقد تَفْرَحُ النفسُ بما عَلِمتْه من البحث والنظر، ما لا تفرحُ بما عَلِمته من

= ورب العرش العظيم. . . فذكر الحديث وفيه اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء. . .» الحديث، قال وكان يروي ذلك عن أبي هريرة عن النبي ﷺ.

الأُمورِ الظاهرة، ولا شكَّ أن العلمَ بإثبات الصانعِ ووجوبِ وجوده أمرٌ ضروريٌّ فِطْريٌّ، وإن كان يَحْصُل لبعضِ الناس من الشُّبَهِ ما يُخرِجه إلىٰ الطرق النظرية.

وقد أدخلَ المتكلِّمون في أسماء اللّٰه تعالىٰ «القديم»، وليس هو من الأسماء الحسنىٰ، فإن «القديمَ» في لُغة العرب التي نَزَلَ بها القرآنُ: هو المتقدِّمُ علىٰ غيره، فيُقال: «هذا قديم» للعتيق، و«هذا حديثٌ» للجديد، ولم يستعملُوا هذا الاسمَ إلا في المتقدِّم علىٰ غيره، لا فيما لم يَسْبِقْه عَدَمٌ، كما قال تعالىٰ: ﴿ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ [يس: ٣٩]. والعُرجُونُ القديمُ: الذي يبقىٰ إلىٰ حين وجود العرجون الثاني، فإذا وُجدَ الجديدُ، قيل للأول: قديمٌ، وقال تعالىٰ: ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَٰذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴾ [الأحقاف: ١١]، أي: مُتَقَدِّمٌ في الزمان، وقال تعالىٰ: ﴿ أَفَرَأَيْتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ ﴾ [الشعراء: ٧٥، ٧٦]. فالأقدمُ مبالغة في القديم، ومنه: القولُ القديمُ والجديدُ للشافعي رحمه اللّٰه، وقال تعالىٰ: ﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ﴾ [هود: ٩٨]، أيْ: يَتَقَدَّمُهم، ويُستعمل منه الفعلُ لازمًا ومتعديًا، كما يقالُ: أخذني ما قَدُمَ وما حَدُثَ، ويقال: هذا قَدَمَ هذا وهو يَقْدُمُهُ، ومنه سُمِّيت القَدَمُ قَدَمًا، لأنها تَقْدُمُ بقيةَ بدنِ الإنسان، وأما إدخال «القديم» في أسماء اللّٰه تعالىٰ، فهو مشهور عند أكثر أهلِ الكلام، وقد أنكر ذلك كثيرٌ من السَّلَفِ والخلف، منهم ابن حزم.

ولا ريبَ أنَّه إذا كان مستعملاً في نفس التَّقَدُّم، فإن ما تَقَدَّم علىٰ الحوادثِ كُلِّها، فهو أحقُّ بالتقدم من غيره، لكن أسماء اللّٰه تعالىٰ هي الأسماء الحسنىٰ التي تدُلُّ علىٰ خصوصِ ما يُمْدَحُ به، والتقدُّم في اللغة مطلق لا يختصُّ بالتقدم علىٰ الحوادث كُلِّها، فلا يكونُ من الأسماء الحسنىٰ، وجاء الشرعُ باسمه «الأول». وهو أحسنُ من «القديم»؛ لأنه يُشْعِرُ بأن ما بعدَه آيلٌ إليه وتابعٌ له، بخلاف «القديم»، واللّٰه تعالىٰ له الأسماءُ الحسنىٰ، لا الحسنة.

* * *

قوله: «لاَ يَفْنَى وَلاَ يَبِيدُ».

ش: إقرارٌ بدوام بقائه سبحانه وتعالى، قال عزَّ من قائل: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٦، ٢٧]. والفناء والبَيْدُ متقاربان في المعنى، والجَمْعُ بينهما في الذِّكر للتأكيد، وهو أيضًا مقرِّرٌ ومؤكِّدٌ لقوله: «دائم بلا انتهاء».

* * *

قوله: «وَلاَ يَكُونُ إلاَّ ما يُرِيدُ».

ش: هذا ردٌّ لقول القَدَرِيَّة والمعتزلة، فإنَّهم زَعَمُوا أن اللَّه أراد الإيمانَ من الناس كُلِّهم، والكافرُ أراد الكفرَ، وقولُهم فاسدٌ مردود لمخالفته الكتابَ والسنةَ والمعقولَ الصحيح، وهي مسألة القَدَر المشهورة، وسيأتي لها زيادةُ بيانٍ إن شاء اللَّه تعالى.

وسُمُّوا قَدَرِيَّةً لإنكارهم القَدَرَ، وكذلك تُسمَّى الجَبْرِيَّةُ المُحْتَجُّونَ بالقَدَر قَدَرية أيضًا، والتسميةُ على الطائفة الأولى أغلب.

أما أهل السنة فيقولون: إنَّ اللَّه - وإن كان يُرِيدُ المعاصيَ قَدَرًا، فهو لا يُحبُّها ولا يرضاها، ولا يَأْمُرُ بها، بل يُبْغِضُها ويَسخَطُها، ويكرَهُها، وينهى عنها، وهذا قولُ السَّلَفِ قاطبةً، فيقولون: ما شاء اللَّهُ كان، وما لم يشأ لم يكن، ولهذا اتفق الفُقَهَاءُ على أن الحالفَ لو قال: «واللَّه لأفعلنَّ كذا إن شاءَ اللَّه»، لم يَحْنَثْ إذا لم يفعله، وإن كان واجبًا أو مستحبًا، ولو قال: «إن أحبَّ اللَّه» حنث، إذا كان واجبًا أو مستحبًا.

والمحقِّقون من أهل السنة يقولون: الإرادةُ في كتاب اللَّه نوعانِ:

إرادةٌ قَدَرِيَّة كونية خَلقية.

وإرادةٌ دينية أمرية شرعية.

فالإرادةُ الشرعية: هي المتضمِّنَةُ للمحبة والرضى.

والكونية: هي المشيئةُ الشامِلَةُ لجميع الحوادث، وهذا كقولِهِ تعالى: ﴿فَمَن يُرِدِ

اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]. وقوله تعالىٰ عن نوح عليه السلام: ﴿وَلا يَنفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدتُّ أَنْ أَنصَحَ لَكُمْ إِن كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود: ٣٤]. وقوله تعالىٰ: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣].

وأما الإرادةُ الدينية الشرعية الأمرية: فكقوله تعالىٰ: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. وقوله تعالىٰ: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ وَخُلِقَ الإِنسَانُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٦ - ٢٨]. وقوله تعالىٰ: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: ٦]. وقوله تعالىٰ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣].

فهذه الإرادةُ هي المذكورةُ في مثلِ قولِ الناس لمن يَفْعَلُ القبائحَ: هذا يَفْعَلُ ما لا يُرِيدُهُ اللَّه، أي: لا يُحبُّه، ولا يرضاه، ولا يأمرُ به.

وأما الإرادة الكونيةُ: فهي الإرادةُ المذكورةُ في قولِ المسلمين: ما شاءَ اللَّه كان، وما لم يشأْ لم يكن.

والفرق ثابتٌ بين إرادةِ المُريد أن يَفْعَلَ، وبين إرادته من غيره أن يَفْعَلَ، فإذا أراد الفَاعِلُ أن يفعل فعلاً، فهذه الإرادة المعلّقة بفعله، وإذا أراد من غيره أن يفعَلَ فعلاً فهذه الإرادة لفعلِ الغير، وكلا النوعين معقولٌ للناس، والأمْرُ يستلزمُ الإرادةَ الثانية دونَ الأولىٰ، فاللَّه تعالىٰ إذا أَمَرَ العبادَ بأمر، فقد يُريدُ إعانةَ المأمور على ما أمر به، وقد لا يُريدُ ذلك، وإن كان مُريدًا منه فعلَه.

وتحقيقُ هذا مما يبين فَصْلَ النزاع في أمرِ اللَّه تعالىٰ: هل هو مستلزمٌ لإرادته، أم لا؟ فهو سبحانه أمَرَ الخلقَ علىٰ ألسُنِ رُسُلِه عليهم السلامُ بما ينفعُهُم ونهاهم عما يَضُرُّهم، ولكن منهم مَنْ أراد أن يَخْلُقَ فعلَهُ، فأراد سبحانه أن يَخْلُقَ ذلك الفعلَ، ويَجْعَلَه فاعلاً له، ومنهم مَن لم يُرِدْ أن يَخْلُقَ فعلَه، فجهةُ خلقه سبحانه لأفعالِ

العباد وغيرها من المخلوقات غيرُ جهة أمره للعبد على وجه البيان، لما هو مصلحةٌ للعبد أو مفسدةٌ، وهو سبحانه إذا أمر فرعونَ وأبا لهبٍ وغيرَهما بالإيمان، كان قد بَيَّن لهم ما يَنْفَعُهُمْ ويُصْلِحُهُم إذا فعلوه، ولا يَلْزَمُ إذا أمرهم أن يُعينَهم، بل قد يَكُونُ في خلقه لهم ذلك الفعلَ وإعانَتِهم عليه وَجْهُ مفسدةٍ من حيثُ هو فعْلٌ له، فإنه يَخْلُقُ ما يَخْلُقُ لحِكْمَةٍ، ولا يَلْزَم إذا كان الفعلُ المأمور به مصلحةً للمأمور إذا فَعَلَهُ أن يَكُونَ مصلحةً للآمر إذا فعله هو، أو جعلَ المأمورَ فاعلاً له، فأينَ جهةُ الخلق من جهة الأمر؟ فالواحدُ من الناس يأمُرُ غيره وينهاه مريدًا لنصحه ومبينًا لما يَنْفَعهُ، وإن كان مع ذلك لا يُريدُ أن يُعينَهُ على ذلك الفعل، إذ لَيْسَ كُلُّ ما كان مصلحتي في أن آمُرَ به غيري وأنْصَحَهُ، يكون مصلحتي في أن أُعاونَه أنا عليه، بل قد تكونُ مصلحتي إرادةَ ما يُضَادُّه، فَجِهَةُ أمره لغيره نصحًا غَيْرُ جهةِ فعله لنفسه، وإذا أمكن الفَرْقُ في حقِّ المخلوقين فهو في حقِّ اللَّه أولى بالإمكان.

والقَدَرية تَضرِبُ مثلاً بمن أمَرَ غيرَهُ بأمره، فإنَّه لابُدَّ أن يَفْعَلَ ما يكونُ المأمورُ أقْرَبَ إلى فعله، كالبِشرِ، والطلاقة، وتهيئةِ المساند والمقاعدِ، ونحو ذلك.

فيقال لهم: هذا يكونُ على وجهين:

أحدهما: أن تكونَ مَصْلَحَةُ الأمرِ تعودُ إلى الآمر، كأمر المَلك جُنْدَه بما يُؤَيِّدُ مُلْكَهُ، وأمرِ السيد عبدَه بما يُصْلِحُ مُلْكَه، وأمرِ الإنسان شركاءَه بما يُصْلِحُ الأمْرَ المشترك بينهما، ونحو ذلك.

الثاني: أن يكون الآمر يَرىٰ الإعانةَ للمأمورِ مَصلحةً له، كالأمرِ بالمعروف، وإذا أعان المأمورَ على البِرِّ والتقوىٰ، فإنه قد عَلِمَ أن اللَّه يُثيبُهُ على إعانته على الطاعة، وأنه في عَون العبد ما كان العبدُ في عونِ أخيه.

فأما إذا قُدِّرَ أن الآمر إنما أمر المأمورَ لمصلحة المأمور، لا لنفعٍ يَعُودُ على الآمر من فِعل المأمور، كالناصح المشير، وقُدِّر أنه إذا أعانه لم يكن ذلك مصلحةً للآمر، وأن في حصولِ مصلحة المأمور مضرةً على الآمر، مثل الذي جاء من أقصى المدينة يسعى وقال لموسى عليه السلام: ﴿إِنَّ الْمَلأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ

النَّاصحين﴾ [القصص: ٢٠]. فهذا مَصْلَحَتُهُ في أن يَأْمُرَ موسىٰ عليه السلامُ بالخروج، لا في أن يُعينَه علىٰ ذلك، إذ لو أعانه لضَرَّهُ قومُه، ومثلُ هذا كثير.

وإذا قيل: إنَّ اللَّه أمرَ العباد بما يُصلحُهُم. لم يَلْزَمْ من ذلك أن يُعينَهم علىٰ ما أمرهم به، لا سيَّما وعند القَدَرية لا يَقْدرُ أن يُعينَ أحدًا علىٰ ما به يصيرُ فاعلاً، وإذا عللت أفعاله بالحِكْمَة، فهي ثابتة في نفس الأمر، وإن كنا نحن لا نَعْلَمُها، فلا يَلْزَمُ إذا كان في نفس الآمرِ له حِكْمَةٌ في الأمر أن يكونَ في الإعانة علىٰ فعل المأمور به حكمةٌ، بل قد تكونُ الحكمة تقتضي أن لا يُعينَه علىٰ ذلك، فإنه إذا أمكن في المخلوق أن يكونَ مقتضىٰ الحكمة والمصلحة أن يأمرَ بأمرٍ لمصلحة المأمور، وأن تكونَ الحكمة والمصلحة للآمر أن لا يُعينَه علىٰ ذلك، فإمكان ذلك في حقِّ الرَّبِّ أولىٰ وأحرىٰ.

والمقصودُ: أنه يمكنُ في حقِّ المخلوق الحكيم أن يأمُرَ غيرَه بأمر، ولا يُعينُه عليه، فالخالقُ أولىٰ بإمكان ذلك في حقِّه مع حكمته، فَمَنْ أمره وأعانه علىٰ فعل المأمور كان ذلك المأمور به قد تعلَّق به خلقُه وأمره نشأة خلقًا ومحبةً، فكان مرادًا بجهة الخلق ومرادًا بجهة الأمر، ومن لم يُعِنْهُ علىٰ فعل المأمور كان ذلك المأمورُ قد تعلَّق به أمرُه، ولم يتعلَّق به خلقُه، لعدم الحِكْمَة المقتضية لتعلُّق الخلق به، ولحُصول الحكمة المقتضية لخلق ضدِّه. وخلقُ أحد الضدين يُنافي خَلْقَ الضِّدِّ الآخر، فإن خلق المَرَض الذي يَحْصُلُ به ذُلُّ العبد لربه، ودعاؤه، وتوبته، وتكفيرُ خطاياه، ويَرِقُّ به قلبُهُ، ويذهبُ عنه الكبرياء، والعظمة، والعُدوان، يُضادُّ خلقَ الصِّحة التي لا تَحْصُل معها هذه المصالح، ولذلك خلق ظُلْمِ الظالم الذي يَحْصُلُ به للمظلوم من جنس ما يَحْصل بالمرض، يُضَادُّ خَلْقَ عدلِه الذي لا يَحْصُلُ به هذه المصالح، وإن كانت مصلحتُه هو في أن يَعْدلَ.

وتَفصيل حكمة اللَّه في خلقه وأمره يَعْجزُ عن معرفتها عقولُ البشر، والقَدَرية دخلوا في التعليل علىٰ طريقة فاسدة؛ مثَّلوا اللَّه فيها بخلقِه ولم يُثْبِتُوا حِكمةً تعودُ إليه.

* * *

قوله: «لاَ تَبْلُغُه الأوْهَامُ، ولا تُدْرِكُهُ الأفْهَامُ».

ش: قال اللَّه تعالى: ﴿وَلا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠] قال في «الصِّحاح»: توهَّمْتُ الشيءَ: ظَنَنْتُهُ، وفَهِمْتُ الشيءَ: عَلِمْتُهُ. فمرادُ الشيخ رحمه اللَّه: أنه لا ينتهي إليه وهم ولا يُحيطُ به علمٌ، قيل: الوَهْمُ ما يُرجى كونه، أي: يُظَنُّ أنَّه على صفة كذا، والفهمُ: هو ما يُحَصِّلُهُ العَقْلُ ويُحيطُ به، واللَّه تعالى لا يعلم كيف هو إلا هو سبحانه وتعالى، وإنما نَعْرِفُهُ سبحانَه بصفاته، وهو أنه أحدٌ، صَمَدٌ، لم يَلِدْ، ولم يُولَدْ، ولم يكن له كُفُوًا أحد، ﴿اللَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ٢٣، ٢٤].

* * *

قوله: «ولا يُشْبِهُ الأنَامُ».

ش: هذا رَدٌّ لقول المشبِّهة الذين يشبِّهون الخالقَ بالمخلوقِ، سبحانَهُ وتعالى، قال عز وجل: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. وليس المرادُ نفيَ الصفات كما يقولُ أهْلُ البدع، فمن كلام أبي حنيفة رحمه اللَّه في «الفقه الأكبر»: لا يُشْبِهُ شيئًا من خَلْقه، ولا يُشْبِهُهُ شيءٌ منْ خلقه، ثم قال بعدَ ذلك: وصفاتُهُ كلُّها خلافُ صفاتِ المخلوقين، يَعْلَمُ لا كَعِلْمِنَا، ويَقْدِرُ لا كقُدْرتنا، ويرى لا كرؤيتنا، انتهى.

وقال نُعَيْمُ بنُ حمَّاد: من شَبَّهَ اللَّه بشيءٍ مِنْ خَلْقه فقد كَفَرَ، ومن أنكَرَ ما وَصَفَ اللَّهُ به نفسَه فقد كَفَرَ، وليس فيما وَصَفَ اللَّهُ به نفسَه ولا رسولُه تشبيه.

وقال إسحاقُ بنُ راهَوَيْه: مَنْ وَصَفَ اللَّهَ، فشبَّه صفاتِهِ بصفاتِ أحَدٍ من خلق اللَّه، فهو كافر باللَّه العظيم.

وقال: عَلامَةُ جَهْمٍ وأصحابِهِ: دعواهم على أهلِ السُّنَّةِ والجماعةِ ما أُولِعُوا به من

الكذب أنهم مُشبِّهة، بل هُمُ المُعطِّلَةُ.

وكذلك قال خلقٌ كثيرٌ من أئمة السَّلَف: علامةُ الجَهْميَّة تَسْميتُهُمْ أهلَ السنة «مُشبِّهَة»، فإنَّه ما من أحدٍ من نُفاة شيءٍ من الأسماء والصفات إلا يُسمِّي المثبتَ لها «مشبِّهًا»، فَمَن أنكر أسماء اللَّه بالكُلِّيَّة من غالية الزنادقة: القرامطَة والفلاسفة، وقال: إن اللَّه لا يُقَالُ له: عالمٌ ولا قادرٌ، يَزْعُمُ أن مَنْ سَمَّاهُ بذلك فهو مشبه، لأن الاشتراكَ في الاسم يُوجبُ الاشتباهَ في معناه، ومن أثبت الاسْمَ وقال: هو مَجاز، كغالية الجهمية، يَزْعُمُ أن من قال: إنَّ اللَّه عالمٌ حقيقةً، قادرٌ حقيقةً، فهو مشبِّه، ومَن أنكر الصِّفات وقال: إن اللَّه ليس لَهُ علم، ولا قُدْرَةٌ ولا كلام، ولا محبَّة ولا إرادة، قال لمن أثبت الصفات: إنه مشبِّه، وإنه مُجَسِّمٌ، ولهذا كُتُبُ نفاة الصفات من الجهمية والمعتزلة والرافضة ونحوهم كُلُّها مشحونةٌ بتسمية مُثبِتَة الصفات «مشبِّهة» «ومجسِّمة»، ويقولون في كتبهم: إن من جُملة المجسِّمة قومًا يقال لهم: المالكية، يُنْسَبُونَ إلى رَجُلٍ يُقال له: مالكُ بن أنس، وقومًا يقال لهم: الشافعية، يُنسبون إلى رجل يُقال له: محمدُ بنُ إدريس حتى الذين يُفَسِّرُون القرآن منهم - كعبد الجبَّار، والزمخشري، وغيرهما يُسمُّون كُلَّ من أثبتَ شيئًا من الصفات، وقال بالرؤية مشبِّهًا، وهذا الاستعمالُ قد غَلَبَ عند المتأخِّرين من غالب الطوائف.

ولكنَّ المشهورَ من استعمالِ هذا اللفظ عندَ عُلَماء السنة المشهورين: أنَّهم لا يُريدُونَ بنفي التشبيه نفيَ الصفات، ولا يَصِفُونَ به كُلَّ مَنْ أثبت الصفات، بل مرادُهُم أنه لا يُشبِهُ المخلوقَ في أسمائه وصفاته وأفعاله، كما تقدَّم من كلام أبي حنيفة رحمه الله أنه تعالى يَعْلَمُ لا كعلمنا، ويَقْدرُ لا كقُدرتنا، ويَرى لا كرؤيتنا، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. فَنَفَى المِثْلَ، وأثبت الوصفَ.

وسيأتي في كلامِ الشيخ إثباتُ الصفاتِ، تنبيهًا على أنه ليس نفيُ التشبيه مستلزمًا لِنفي الصفات.

ومما يُوَضِّحُ هذا: أن العِلْمَ الإلهي لا يجوزُ أن يُستَدَلَّ فيه بقياسِ تمثيلٍ يستوي فيه الأصْلُ والفَرْعُ، ولا بقياسٍ شُمولي يستوي أفرادُهُ، فإن اللَّه سُبحانه ليس كمثله

شيء، فلا يَجُوز أن يُمَثل بغيره، ولا يجوز أن يُدْخَلَ هو وغَيْرُهُ تحت قضيةٍ كُلية يستوي أفرادُها، ولهذا لما سَلَكت طَوَائفُ من المتفلسفة والمتكلمة مِثْلَ هذه الأقيسةِ في المطالب الإلهية، لم يَصلُوا بها إلى اليقين، بل تناقَضَتْ أدلَّتهم، وغَلَبَ عليهم بَعْدَ التناهي الحَيْرَةُ والاضطرابُ، لما يَرَوْنَهُ من فساد أدلتهم أو تكافُئِهَا.

ولكن يُسْتَعْمَلُ في ذلك قياسُ الأولى، سواءً كان تمثيلاً أو شُمولاً، كما قال تعالى: ﴿**وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الأَعْلَى**﴾ [النحل: ٦٠]. مثل أن يعلم أنَّ كل كمال ثَبَتَ للممكن أو للمُحْدَث، لا نقصَ فيه بوجهٍ من الوجوه وهو ما كان كمالاً للوجود غَيْرَ مستلزمٍ للعدم بوجهٍ: فالواجبُ القديمُ أولى به.

وكُلُّ كمال لا نَقْصَ فيه بوجهٍ من الوجوه، ثَبَتَ نَوْعُهُ للمخلوق المربوبِ المدبر، فإنَّما استفادَه من خالقه وربِّه ومدبِّره، فهو أحَقُّ به منه، وأن كُلَّ نقصٍ وعيبٍ في نفسه، وهو ما تَضَمَّنَ سَلْبَ هذا الكمال، إذا وَجَبَ نَفْيُهُ عن شيءٍ من أنواعِ المخلوقات والممكنات والمُحْدَثَاتِ، فإنه يَجِبُ نَفْيُهُ عن الرب تعالى بِطَرِيق الأَوْلَى.

ومنْ أعجب العجب: أن من غُلاة نُفاة الصفات الذين يستدِلُّون بهذه الآية الكريمَة على نفيَ الصفات أو الأسماء. ويقولون: واجبُ الوجود لا يكون كذا، ولا يكون كذا، ثم يقولون: أصْلُ الفلسفة هي التشبُّه بالإله على قَدرِ الطاقة، ويَجعَلُونَ هذا غايةَ الحكمة ونهَايَةَ الكمالِ الإنساني، ويُوافِقُهم على ذلك بَعْضُ من يُطْلِقُ هذه العبارة، ويُرْوَى عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**تخلَّقوا بأخلاق اللّه**»، فإذا كانُوا يَنفُونَ الصفات، فبأيِّ شيءٍ يَتَخَلَّقُ العَبْدُ على زَعْمِهم؟! وكَما أنه لا يُشبِهُهُ شيئًا من مخلوقاته تعالى، لا يُشبِهه شيء من مخلوقاته، لكنَّ المخالف في هذا النصارى والحُلُولية والاتحاديةُ لعنهم اللّه.

ونفيُ مشابهة شيءٍ من مخلوقاته له مُسْتَلْزِمٌ لنفي مشابهته لشيء مِنْ مخلوقاته. فلذلك اكتفى الشَّيْخُ رحمه اللّه بقوله: ولا يُشْبِهُ الأنامَ، والأنام: الناس، وقيل: الخلقُ كُلُّهُمْ، وقيل: كُلُّ ذي روح، وقيل: الثقلان، وظاهرُ قوله تعالى: ﴿**وَالأَرْضَ وَضَعَهَا لِلأَنَامِ**﴾ [الرحمن: ١٠] يَشهدُ للأول أكثرَ من الباقي. واللّه أعلم.

قوله: «حيٌّ لا يَمُوتُ، قيّومٌ لا يَنَامُ».

ش: قال تعالى: ﴿اللَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، فَنَفْيُ السِّنَة والنوم دليلٌ على كمال حياته وقيُّوميَّته، وقال تعالى: ﴿الم ۝ اللَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ [آل عمران: ١ - ٣]، وقال تعالى: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ [طه: ١١١]، وقال تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ﴾ [الفرقان: ٥٨]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الْحَيُّ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ﴾ [غافر: ٦٥] وقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لا يَنَامُ، ولا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ»(١)، الحديث. لما نفى الشيخُ رَحِمَه اللَّه التشبيهَ، أشار إلى ما تَقَعُ به التَّفَرقَةُ بينَه وبينَ خلقه بما يتَّصِفُ به تعالى دونَ خلقه، فمن ذلك: أنه حَيٌّ لا يموت، لأن صفة الحياة الباقية مختصة به تعالى دون خلقه، فإنَّهم يَمُوتون.

ومنه: أنه قَيُّومٌ لا ينام، إذ هو مختصٌ بعدم النوم والسِّنَة دُونَ خلقه، فإنَّهم ينامُون، وفي ذلك إشارة إلى أنَّ نَفْيَ التشبيه ليس المرادُ به نفيَ الصفاتِ، بل هو سبحانه موصوفٌ بصفات الكمال، لكمال ذاته.

فالحيُّ بحياةٍ باقيةٍ لا يُشْبِهُ الحيَّ بحياة زائلةٍ، ولهذا كانت الحياةُ الدنيا متاعًا ولهوًا ولعبًا، ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤]، فالحياةُ الدنيا كالمنام، والحياةُ الآخرة كاليَقَظَة، ولا يُقَالُ: فهذه الحياةُ الآخرةُ كاملة وهي للمخلوق، لأنا نَقُولُ: الحيُّ - الذي الحياةُ من صفات ذاته اللازمة لها - هو الذي وَهَبَ المخلوقَ تلك الحياةَ الدائمة، فهي دائمةٌ بإدامة اللَّه لها، لا أن الدوامَ وصفٌ لازم لها لذاتها، بخلاف حياةِ الربِّ تعالى، وكذلك سَائِرُ صفاته، فَصِفَاتُ الخالقِ كما يَلِيقُ به، وصفاتُ المخلوق كما يَليق به.

واعلم أنَّ هذينِ الاسمينِ أعني: الحيَّ القيُّومَ مذكورانِ في القرآن معًا في ثلاث

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث رقم ١٧٩) وغيره من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات فقال: «إن الله عزَّ وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام. .» الحديث.

سُوَرٍ كما تقدَّم، وهما مِنْ أعظم أسماء اللّه الحسنىٰ، حتىٰ قيل: إنهما الاسمُ الأعظم، فإنَّهما يتضمنانِ إثباتَ صفاتِ الكمال أكملَ تَضمُّنٍ وأصدَقَهُ، ويَدُلُّ القيومُ علىٰ معنىٰ الأزلية والأبديَة ما لا يَدُلُّ عليه لفظُ القَديم، ويَدُل أيضًا علىٰ كونه موجودًا بنفسه، وهو معنىٰ كونه واجبَ الوجود، والقيومُ أبلغُ من «القيَّام»؛ لأنَّ (الواو) أقوىٰ من (الألف)، ويُفيدُ قيامَه بنفسه باتفاقِ المفسرين وأهلِ اللغة، وهو معلوم بالضرورة، وهل يُفيدُ إقامته لغيره وقيامه عليه؟

فيه قولان، أصحُّهما: أنه يُفيدُ ذلك، وهو يُفيدُ دوامَ قيامه وكمالَ قيامه، لما فيه مِن المبالغة، فهو سُبحانه لا يَزول ولا يَأْفُلُ؛ فإن الآفِلَ قد زالَ قطعًا، أي: لا يَغيبُ، ولا يَنْقُصُ، ولا يفنىٰ، ولا يَعْدَمُ، بل هو الدائمُ الباقي الذي لم يَزَلْ ولا يَزالُ موصوفًا بصفات الكمال.

واقترانُه بالحيِّ يستلزمُ سائرَ صفاتِ الكمال، ويَدُلُّ علىٰ بقائها ودوامها وانتفاء النقصِ والعَدَمِ عنها أزلاً وأبدًا، ولهذا كان قوله: ﴿ اللَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ [البقرة: ٢٥٥] أعظمَ آية في القرآن، كما ثَبَت ذلك في «الصحيح» عن النبي[1] ﷺ.

فعلىٰ هذين الاسمين مَدَارُ الأسماء الحُسنىٰ كلِّها، وإليهما يَرْجعُ معانيها، فإنَّ الحياةَ مستلزِمة لجميع صفات الكمال، فلا يَتَخلَّفُ عنها صفةٌ منها إلا لضعف الحياة، فإذا كانت حياتُه تعالىٰ أكملَ حياة وأتمَّها، استلزمَ إثباتُها إثبات كل كمال يُضادُّ نفيُه كمالَ الحياة.

وأما «القيُّومُ» فهو مُتَضَمِّنٌ كمالَ غناه وكمالَ قُدرته، فإنَّه القائمُ بنفسه، فلا يَحْتَاجُ إلىٰ غيرِه بوجهٍ من الوجوه، المقيمُ لغيره، فلا قِيامَ لغيره إلا بإقامته، فانتَظَمَ هذانِ الاسمانِ صِفَاتِ الكمالِ أتمَّ انتظام.

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم في «صحيحه» (مع النووي ٦/ ٩٣) و(ترتيب محمد فؤاد حديث ٨١٠) من حديث أُبي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا المنذر! أتدري أيُّ آيةٍ من كتاب الله مَعَكَ أعظم؟» قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «يا أبا المنذرَ أتدري أيُّ آيةٍ من كتاب الله معك أعظم؟» قال: قلت: الله لا إله إلا إلا هو الحي القيوم. قال: فضرب فى صدري وقال: «والله! لِيَهنِك العلمُ أبا المنذر».

قوله: «خَالقٌ بلا حَاجَة، رَازقٌ بلا مؤونة».

شَ: قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ ۝٥٦ مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ۝٥٧ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ [الذاريات: ٥٦ ـ ٥٨]، ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [فاطر: ١٥]. ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنتُمُ الْفُقَرَاءُ ﴾ [محمد: ٣٨]. ﴿ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلا يُطْعَمُ ﴾ [الأنعام: ١٤]. وقال ﷺ من حديث أبي ذر ﷺ: «يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وآخِرَكُمْ، وإنْسَكُمْ وجِنَّكُمْ، كَانُوا عَلَى أَتْقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُم مَا زَادَ ذلكَ في مُلْكي شَيئًا، يَا عِبَادِي، لَوْ أن أولكم وآخركُم، وَإنسَكَمَ وَجِنَّكُم، كَانُوا عَلى أفْجَر قَلْبِ رَجُلٍ وَاحد منْكُم مَا نَقَصَ ذَلكَ من مُلْكي شيئًا، يا عبادي، لَوْ أنَّ أَوَّلَكُم وآخركم، وإنسَكَمَ وجنَّكم، قاموا في صَعيد واحد، فسألوني، فأعطيتُ كُلَّ إنسان مسألتَه، ما نَقَصَ ذلك مما عندي إلا كما يَنْقُصُ المخْيَطُ إذا أُدخلَ البَحْرَ» الحديثَ. رواه مسلم[1].

وقوله: «بلا مؤونة»: بلا ثِقَلٍ ولا كُلْفَةٍ.

* * *

قوله: «مُميتٌ بلا مَخَافَة، بَاعثٌ بلا مَشَقَّة».

شَ: الموتُ صفة وُجودية، خلافًا للفلاسفة ومَنْ وافقهم. قال تعالى: ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً ﴾ [الملك: ٢] والعَدَمُ لا يُوصَفُ بكونه مخلوقًا، وفي الحديث: «إنَّه يُؤتَى بالمَوْت يَوْمَ القِيَامَة عَلَى صُورَة كَبْش أمْلَحَ، فيُذْبَح بَيْنَ الجَنَّة والنَّار»[2]. وهو وإن كان عَرَضًا، فاللَّهُ تعالى يَقْلِبُه عَينًا، كما وَرَدَ

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٥٧٧) من حديث أبا ذر رضي الله عنه فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي...».

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤٧٣٠)، ومسلم (٢٨٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يُؤتى بالموت كهيئة كبش أملح، فيُنادي منادٍ: يا أهل الجنة فيشرئبون وينظرون، فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم، هذا الموت. =

في العمل الصالح ؛ أنه يأتي صَاحِبَه في صُورَةِ الشَّابِّ الحَسَنِ ، والعَمَل القبيحِ على أقبحِ صورةٍ[١] . ووَرَد في القرآن : أنه يَأْتِي عَلَى صُورَةِ الشَّابِّ الشَّاحِبِ اللَّوْنِ[٢] ، الحديث . أي : قراءة القارئ ، وورَد في الأعمال : أنها تُوضَعُ في الميزان[٣] ، والأعيانُ

= وكلُّهم قد رآه . ثم يُنادي : يا أهل النار ، فيشرئبون وينظرون ، فيقول : هل تعرفون هذا؟ فيقولون : نعم ، هذا الموت ، وكلهم قد رآه . فيُذبح . ثم يقول : يا أهل الجنة ، خُلودٌ فلا موت ، ويا أهل النار ، خلودٌ فلا موت . ثم قرأ : ﴿وأنذرهم يوم الحسرةِ إذا قضي الأمر وهم في غفلة ـ وهؤلاء في غفلة أهل الدنيا ـ وهم لا يؤمنون﴾ .

(١) هذا المعنى صحيح: وقد أخرج أحمد رحمه الله بسند صحيح في «المسند» (٤/ ٢٨٧ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦) من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : «استعيذوا بالله من عذاب القبر (مرتين أو ثلاثًا) ثم قال : إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة . . . فذكر الحديث وفيه وتعاد روحه في جسده . . الحديث وفيه ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح (قلت : أي في قبره) فيقول : أبشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له من أنت فوجهك الوجه يجيء بالخير فيقول : أنا عملك الصالح . . . » الحديث وذكر العبد الكافر فقال . . . ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول : أبشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول : من أنت؟ فوجهك الوجه يجيء بالشر فيقول : أنا عملك الخبيث . .

(٢) ورد ذلك بإسناد حسن: فقد أخرجه أحمد في «المسند» (٥/ ٣٤٨) بسند حسن من حديث بريدة رضي الله عنه قال : كنت جالسًا عند النبي ﷺ فسمعته يقول : «تعلَّموا سورة البقرة . . . » فذكر الحديث وفيه وإن القرآن يلقي صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب فيقول له هل تعرفني؟ فيقول ما أعرفك فيقول أنا صاحبك القرآن الذي أظمأتك في الهواجر وأسهرت ليلك ، وإن كل تاجر من وراء تجارته ، وإنك اليوم من وراء كل تجارة ، فيعطي الملك بيمينه والخلد بشماله ، ويوضع على رأسه تاج الوقار ، ويكسي والداه حلتين لا يقوم لهما أهل الدنيا ، فيقولان : بما كسينا هذه؟ فيقال : بأخذ ولدكما القرآن ، ثم يقال له : اقرأ واصعد في درجة الجنة وغرفها ، فهو في صعود ما دام يقرأ هذا كان أو ترتيلاً» .

(٣) معنى صحيح: ومن ذلك ما أخرجه البخاري (مع الفتح ١٣/ ٥٣٧) ، ومسلم (مع النووي =

هي التي تَقْبَلُ الوزنَ دُونَ الأعراضِ، ووَرَد في سورة البقرة وآل عمران: أنهما يَوْمَ القيامة: «**يُظِلاَّن صاحِبَهما كأنهما غَمامتَان أو غَيَايَتَان أو فِرْقَان مِنْ طَيْرٍ صَوَافّ**»(١).

=

١٧ / ١٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسو ل الله ﷺ: «كلمتان حبيبتان إلى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم».

وعند مسلم أيضًا (مع النووي ٣/ ٩٩) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الطهور شطر الإيمان، والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملآن أو تملأ ما بين السموات والأرض».

وفي هذا الباب حديث البطاقة المشهور الذي أخرجه الترمذي (٢٦٣٩)، وأحمد (٢/ ٢١٣) وغيرهم بسند صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله سيخلص رجلاً من أمتي على رءوس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعةً وتسعينَ سجلاً مثل مدِّ البصرِ، ثم يقول: أتنكرُ من هذا شيئًا؟ أظلمَكَ كتبتي الحافظون؟ فيقول: لا يا رب، فيقول: أفلك عذرٌ؟ فيقولُ: لا يا ربِّ، فيقولُ: بلى إن لك عندنا حسنة، فإنَّهُ لا ظلم عليك اليوم، فتخرُجُ بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، فيقولُ: أحضُر وزنَكَ، قال: فتوضع السِّجِّلات في كفَّةٍ والبطاقةُ في كفَّةٍ، فطَاشت السجلاتُ وثقلتِ البطاقة، فلا يثقلُ مع اسمِ الله شيءٌ».

(١) صحيح: فقد أخرجه مسلم (حديث ٨٠٤) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: اقرأوا القرآن، فإنَّهُ يأتي يوم القيامة شفيعًا لأصحابِهِ، اقرأوا الزهراوين: البقرة وسورة آل عمران، فإنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو كأنهما غيايتان، أو كأنهما فرقانِ من طيرٍ صوافَّ، تُحاجان عن أصحابهما، اقرأوا سورة البقرةِ، فإن أخذَهَا بركةٌ، تركها حسرةٌ، ولا يستطيعها البطلة».

قال معاوي: بلغني أن البطلَةَ السَّحرَةُ.

وعند مسلم كذلك (٨٠٥) من حديث النواس بن سمعان رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به، تقدمُهُ سورة البقرة وآل عمران» وضرب لهما رسولُ الله ﷺ ثلاثةَ أمثالٍ. ما نسيتهن بعد. قال: «كأنهما غمامتان أو ظُلَّتان سوداوان بينهما شرقٌ أو كأنهما حزقانِ من طيرٍ صوافَّ تُحاجَّانِ عن صاحبِهمَا».

وفي «الصحيح»: أنَّ أعمالَ العِبَادِ تَصْعَدُ إلىٰ السَّماءِ(١)، وسيأتي الكلامُ علىٰ البعث والنشور إن شاء اللَّه تعالىٰ.

* * *

قوله: «مَا زَالَ بصفَاته قَديمًا قَبْل خلقه، لَمْ يَزْدَدْ بكَوْنهمْ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ قَبْلَهُم منْ صفَته، وكَما كَانَ بصَفَاتَه أزليا، كَذلكَ لا يَزَالُ عَلَيْهَا أبَديا».

ش: أي أنَّ اللَّه سبحانه وتعالىٰ لم يَزَلْ متَّصِفًا بصفات الكمال: صفاتِ الذات، وصفاتِ الفعل.

ولا يَجوزُ أن يُعتقد أن اللَّه وُصف بصفةٍ بعد أن لم يكن متصفًا بها؛ لأن صفاته سبحانه صفاتُ كمال، وفقدها صفةُ نَقْص، ولا يَجوزُ أن يكونَ قد حَصَل له الكمالُ بعد أن كان متصفًا بضِدِّه، ولا يَرِدُ علىٰ هذا صفات الفعل والصفات الاختيارية، ونحوها كالخَلْق، والتصوير، والإحياء والإماتة، والقبضِ، والبسطِ، والطَّيِّ، والاستواء، والإتيانِ، والمجيء، والنزول، والغضب، والرضا، ونحو ذلك مما وَصَف به نفسَه ووَصَفَه به رسولُه، وإن كنا لا نُدْركُ كُنْهَهُ وحقيقتَه التي هي تأويلُه، ولا ندخُل في ذلك متأوِّلين بآرائنا، ولا متوهِّمين بأهوائنا، ولكن أصلُ معناه معلومٌ لنا، كما قال الإمام مالك ﷺ، لما سُئِلَ عن قوله تعالىٰ: ﴿ **ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ** ﴾ [الاعراف: ٥٤] كيف استوىٰ؟ فقال: الاستواءُ معلومٌ، والكيف مجهول. وإن كانت هذه الأحوال تَحْدُثُ في وقت دونَ وقت، كما في حديث الشفاعة: «**إنَّ ربِّي قد**

(١) قال الله تبارك وتعالىٰ: ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾ [فاطر: ١٠].
وأخرجه البخاري (حديث ٧٩٩) من حديث رفاعة بن رافع الزرقي رضي الله عنه قال: كنا يومًا نصلي وراء النبي ﷺ، فلما رفع رأسهُ من الركعة قال: «سمع الله لمن حمده، قال رجُلٌ وراءه: ربَّنا ولك الحمد حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه. فلما انصرفَ قال: مَنِ المُتكلِّمُ؟ قال: أنا. قال: رأيتُ بِضعةً وثلاثين مَلَكًا يبتدرونها أيُّهم يكتُبها أوَّلُ».
وعند النسائي (٥/ ١٤٥) في هذا الحديث.. لقد ابتدرها بضعةٌ وثلاثون ملكًا أيهم يصعد بها.

غَضبَ اليومَ غَضبًا لم يَغْضَبْ قبلَه مثلَه، ولَنْ يَغْضَبَ بعدَه مثْلَهُ»(١). لأن هذا الحدوث بهذا الاعتبار غيرُ ممتنع، ولا يُطْلَقُ عليه أنه حدث بعدَ أَن لم يكن، ألا ترىٰ أن مَنْ تكلَّم اليومَ وكان متكلمًا بالأمسِ لا يُقال: إنه حَدَثَ له الكلامُ. ولو كان غيرَ متكلم لآفةٍ كالصِّغَر والخَرَس، ثم تَكلَّم يقال: حَدَثَ له الكلامُ.

فالساكتُ لغير آفةٍ يُسمَّىٰ «متكلِّمًا بالقوة»، بمعنىٰ أنه يتكلَّم إذا شاء، وفي حالِ تكلُّمه يُسَمَّىٰ «متكلِّمًا بالفعل»، وكذلك الكاتبُ في حالِ الكتابةِ هو كاتبٌ بالفعل، ولا يَخْرُجُ عن كونه كاتبًا في حالِ عدمِ مباشرته للكتابة.

وحلولُ الحوادث بالربِّ تعالىٰ المنفيُّ في علم الكلامِ المذمومِ لم يَرِد نفيُه ولا إثباتُه في كتاب ولا سنة، وفيه إجمالٌ، فإن أُريدَ أنه سبحانه لا يَحلُّ في ذاته المقدسة شيءٌ من مخلوقاته المحدثة، أو لا يَحْدُثُ له وصف متجدِّد لم يكن، فهذا نفيٌ صحيح، وإن أُريد به نفيَ الصفاتِ الاختيارية من أنه لا يَفْعَلُ ما يُريدُ، ولا يتكلَّم بما شاء إذا شاء، ولا أنه يَغْضَبُ ويَرضىٰ لا كأحدٍ من الورىٰ، ولا يُوصَفُ بما وَصَف به نفسه من النزولِ والاستواءِ والإتيانِ كما يَليق بجلاله وعظمته، فهذا نفيٌ باطل.

وأهلُ الكلامِ المذمومِ يُطلقون نَفْيَ حُلُول الحوادث، فيُسلِّمُ السُّنِّيُّ للمتكلم ذلك، عَلَىٰ ظنٍّ أنه نفىٰ عنه سبحانه ما لا يَليقُ بجلاله، فإذا سَلَّمَ له هذا النفيَ، ألزمه نفيَ

---

(١) حديث الشفاعة الطويل ورد فيه هذا عن النبي ﷺ فعند البخاري (حديث ٤٧١٢)، ومسلم (حديث ١٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وفيه: «أتِيَ رسول الله ﷺ بلحمٍ، فرفع إليه الذراع - وكانت تعجبهُ - فنهسَ منها نهسة ثم قال: أنا سيِّدُ الناس يوم القيامة، وهل تدرون مِمَّ ذلك؟ يُجمعُ الناسُ - الأولين والآخرين - في صعيدٍ واحد، يُسمعهمُ الداعي، وينفذهُمُ البصر، وتدنو الشمسُ فيبلُغُ الناس من الغمِّ والكرَب ما لا يُطيقون ولا يحتملون، فيقول الناس: ألا ترونَ ما قد بلغكم؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلىٰ ربكم؟ فيقولُ بعضُ الناس لبعض: عليكم بآدمَ فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له: أنتَ أبو البشر، خلقكَ الله بيده، ونفخ فيكَ من روحه، وأمر الملائكةَ فسجدوا لك، اشفع لنا إلىٰ ربك، ألا ترىٰ إلىٰ ما نحن فيه؟ ألا ترىٰ إلىٰ ما قد بلغنا؟ فيقول آدم: إن ربي قد غضبَ اليوم غضبًا لم يغضَب قبله مثله، ولن يغضبَ بعدهُ مثله، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيتهُ، نفسي نفسي نفسي اذهبوا إلىٰ غيري.

الصِّفَات الاختيارية وصفات الفعل، وهو لازمٌ له، وإنما أُتِيَ السُّنِّيُّ مِن تسليم هذا النفي المُجْمَلِ، وإلا فلو استَفْسَرَ واستفصل لم يَنقطعْ معه.

وكذا مَسْأَلَةُ الصفة: هل هي زائدةٌ على الذات أم لا؟ لفظُها مجملٌ، وكذلك لفظُ «الغير»، فيه إجمالٌ، فقد يُراد به مَا ليس هو إيَّاه، وقد يُراد به ما جاز مفارقته له.

ولهذا كان أئمةُ السنة رحمهم اللَّه تعالى لا يُطلقُون على صفات اللَّه وكلامه أنه «غيرُه»، ولا أنه «ليس غيرَه»، لأن إطلاق الإثبات قد يُشعرُ أن ذلك مباين له، وإطلاقَ النفي قد يُشعر بأنه هو هو، إذ كان لفظُ «الغير» فيه إجمالٌ، فلا يُطْلَقُ إلا مع البيانِ والتفصيل، فإن أُرِيدَ به أنَّ هناك ذاتًا مجردةً قائمةً بنفسها، منفصلَةً عن الصفات الزائدة عليها، فهذا غيرُ صحيح، وإن أُريدَ به أن الصفات زائدةٌ على الذات التي يُفْهَمُ من معناها غيرُ ما يُفهم من معنى الصفة، فهذا حقٌ، ولكن ليس في الخارج ذَاتٌ مجرَّدَةٌ عن الصفات، بل الذَّاتُ الموصوفةُ بصفات الكَمَالِ الثابتة لها لا تَنفصلُ عنها، وإنما يَفْرِضُ الذِّهْنُ ذاتًا وصفةً، كُلا وَحْدَهُ، ولكن ليس في الخارج ذاتٌ غيرُ موصوفة، فإن هذا محال، ولو لم يكن إلا صفة الوجود، فإنها لا تَنفَكُّ عن الموجود، وإن كان الذِّهْنُ يَفرِضُ ذاتًا ووجودًا، يَتَصَوَّرُ هذا وَحْدَهُ، وهذا وَحْدَه، لكن لا يَنفَكُّ أحدُهما عن الآخر في الخارج.

وقد يقولُ بعضُهم: الصِّفَةُ لا عينُ الموصوف ولا غيرُه. وهذا له معنى صحيح، وهو: أن الصفةَ ليست عينَ ذات الموصوف التي يَفرِضُها الذهن مجردةً بل هي غيرُها، وليست غيرَ الموصوف، بل الموصوفُ بصفاته شيء واحدٌ غيرُ متعدد.

والتحقيقُ: أن يُفَرِّق بينَ قول القائل: «الصفاتُ غير الذات»، وبينَ قوله: «صفاتُ اللَّه غيرُ اللَّه» فإنَّ الثاني باطلٌ؛ لأن مسمَّى اللَّه يَدْخُلُ فيه صفاتُه بخلاف مسمَّى الذات، فإنه لا يَدخُل فيه الصفات؛ لأنَّ المرادَ أن الصفات زائدةٌ على ما أثبته المثبتون من الذات، واللَّه تعالى هو الذاتُ الموصوفةُ بصفاته اللازمة، ولهذا قال الشيخ رحمه اللَّه: «لا زال بصفاته» ولم يقُلْ: لا زال وصفاته؛ لأن العطف يُؤْذِنُ بالمغايرة، وكذلك قال الإمامُ أحمدُ ﷺ في مناظرته الجهمية: لا نقولُ: اللَّه وعلمه، اللَّه وقدرته، اللَّه ونوره، ولكن نقول: اللَّه بعلمه وقدرته ونوره هو إله واحد

سبحانه وتعالىٰ .

فإذا قلتُ : أعوذ باللّه ، فقد عُذْتُ بالذات المُقَدَّسَةِ الموصوفةِ بصفاتِ الكمال المقدس الثابتة التي لا تَقْبَلُ الانفصالَ بوجهٍ من الوجوه .

وإذا قلت : أعوذُ بعزة اللّه ، فقد عُذْتُ بصفةٍ من صفاتِ اللّه تعالىٰ ، ولم أعُذْ بغيرِ اللّه .

وهذا المعنىٰ يُفهَمُ من لفظ الذات ، فإن «ذات» في أصلِ معناها لا تُستعمَلُ إلا مضافة ، أي : ذات وجود ، ذات قدرة ، ذات عزٍّ ، ذات علم ، ذات كرم ، إلىٰ غير ذلك من الصفات ، فـ «ذاتُ كذا» بمعنىٰ «صاحبة كذا» : تأنيث «ذو» . هذا أصلُ معنىٰ الكلمة .

فعُلِمَ أن الذات لا يُتصوَّر انفصالُ الصفاتِ عنها بوجهٍ من الوجوه ، وإن كان الذِّهْنُ قد يفرض ذاتًا مجردةً عن الصفات ؛ كما يَفْرِضُ المُحَالَ ، وقد قال ﷺ : **«أعوذُ بعزَّة اللّه وقُدْرَته منْ شَرِّ مَا أَجدَ وأُحَاذرُ»**(١) وقال ﷺ : **«أعُوذُ بكلمات اللّه التَّامَّات منْ شَرِّ مَا خَلَقَ»**(٢) ، ولا يعوذ ﷺ بغيرِ اللّه ، وكذا قال ﷺ : **«اللّهُمَّ إنِّي أعوذُ برِضَاكَ منْ سَخَطكَ، وبمُعافَاتك منْ عُقُوبَتكَ، وأعُوذُ بكَ منْكَ»**(٣) .

---

(١) صحيح : وقد أخرج مسلم (حديث ٢٢٠٢) من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي أنه شكا إلىٰ رسول الله وَجعًا ، يَجدُهُ في جسَدِه مُنذُ أسلَمَ ، فقال له رسول الله ﷺ : «ضع يدك علىٰ الَّذي تألَّم من جسَدكَ ، وقل : بسم اللّه ، ثلاثًا ، وقل : سبعَ مرَّاتٍ : أعوذُ باللّه وقدرته من شرِّ ما أجدُ وأحاذرُ» .

ورواية أبي داود (بسند صحيح) من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي أيضًا ، ولفظها : « . . . امسحه بيمينك سبع مرات ، وقل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد» .

(٢) أخرجه مسلم (٢٧٠٨) من حديث خولة بنت حكيم السلمية قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من نزل منزلاً ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتىٰ يرتحِلَ من منزلِه ذلك» .

(٣) صحيح : أخرجه مسلم (حديث رقم ٤٨٦) من حديث عائشة رضي الله عنها ، وفيه أنها قالت : فقدتُ رسولَ الله ﷺ ليلة من الفراشِ ، فالتمستُهُ ، فوقعت يدي علىٰ بطنِ قدميه وهو في المسجدِ ، وهُما منصوبتانِ . وهو يقول : «اللهمَّ أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك =

وقـال ﷺ: «**وَنَعُوذُ بعظَمَتِكَ أن نُغْتَالَ مِنْ تَحْتِنَا**»(١). وقـال ﷺ: «**أعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ الَّذِي أشْرَقَتْ لَهُ الظُّلُمَاتُ**»(٢).

وكذلك قـولُهم: الاسمُ عينُ المسـمَّىٰ أو غيـرُه؟ وطالما غـلطَ كـثيـرٌ مِنَ الناسِ في ذلك، وجَهِلُوا الصَّوَابَ فيه، فـالاسمُ يُرَادُ به المُسمَّىٰ تَارَةً، ويُرادُ به اللفظُ الدالُّ عليه أخرىٰ، فإذا قُلْتَ: قـال اللَّه كذا، أو: سَمِعَ اللَّهُ لمن حَمِدَه، ونحـو ذلك، فهذا المرادُ به المسـمَّىٰ نفسُه، وإذا قلـتَ: اللَّه: اسمٌ عربي، والـرحمنُ: اسمٌ عـربي، والرحـمن من أسـماء اللَّه تعالىٰ ونحـو ذلك، فـالاسمُ هاهنا للمسَـمَّىٰ. ولا يُقال غَيْرُهُ، لما في لفظ الغيـر من الإجمـال، فإن أريدَ بالمغايرة أن اللفظ غَيْرُ المعنىٰ فَحَقٌّ، وإن أُريدَ أن اللَّه سبحانه كان ولا اسْمَ له، حتىٰ خلق لنفسه أسماءً، أو حتىٰ سمَّاه خلقُه بأسـماء من صنعهم، فهذا من أعظم الضلال والإلحاد في أسماء اللَّه تعالىٰ.

والشيخُ رحمه اللَّه أشار بقوله: «**ما زالَ بصفاته قديمًا قبلَ خلقه**» إلىٰ آخر كلامه ـ

= من عقوبتك، وأعوذ بك منكَ لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيتَ علىٰ نفسك».

(١) صـحـيح: وأخرجه أبو داود (حديث ٥٠٧٤)، وأحمد (المسند ٢/ ٢٥)، والنسائي في الاستعاذة باب (٦٠)، وابن ماجه (٣٨٧١) وغيرهم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.
قـال: لم يكـن رسـول الله ﷺ يدع هؤلاء الدعـوات حين يمسي وحين يصبح: «اللهمَّ إني أسألك العـافية في الدنيا والآخرة، اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي، اللهم استر عورتي» وقال عثمان: «عوراتي، وآمن روعاتي؛ اللهم احفظني من بين يديَّ ومن خلفي وعن يميني وعن شمـالي ومن فـوقي وأعـوذ بعظمتك أن أغتـال من تحتي»، وقال أبو داود: قال وكيع: يعني الخسف.

(٢) ضعـيف الإسناد: ذكره ابن هشام (١/ ٣٨٥ ـ ٣٨٦)، وهو ضعيف لانقطاعه بل لإعضاله فهناك قـال ابن إسحاق فلما اطمأن رسول ﷺ قال ـ فيما ذُكر لي ـ اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي... فذكر الأثر وفيه: أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت...
وابن إسحاق بينه وبين النبي ﷺ بون شاسع.
وانظر أيضًا الطبري في «التاريخ» (١/ ٥٥٤)، وابن كثير في «البداية» (٣/ ١٣٣ ـ ١٣٤).
وقد ذكره الهيثمي في «المجمع» (٦/ ٣٥) من طريق عبد الله بن جعفر. قال: لما توفىٰ أبو طالب... وقال الهيثمي رواه الطبراني وفيه ابن إسحاق وهو مدلس وبقية رجاله ثقات.

إلى الردِّ على المعتزلة والجهمية ومَنْ وافقهم من الشيعة، فإنَّهم قالوا: إنه تعالى صار قادراً على الفعل والكلام بَعْدَ أنْ لم يكن قادراً عليه، لكونه صار الفعْلُ والكلامُ ممكنًا بعد أن كان ممتنعًا، وأنه انْقَلَب من الامتناع الذاتي إلى الإمكان الذاتي. وعلى ابن كُلاَّب والأشعريِّ ومَنْ وافقهما، فإنهم قالوا: إن الفعل صار ممكنًا له بعد أن كان ممتنعًا منه.

وأما الكلامُ عندَهم، فلا يدخل تحتَ المشيئة والقدرة، بل هو شيء واحدٌ لازم لذاته.

وأصلُ هذا الكلام من الجهمية، فإنَّهم قالوا: إنَّ دَوَامَ الحوادث ممتنع، وإنه يجبُ أن يكونَ للحوادث مبدأ، لامتناع حَوَادثَ لا أوَّلَ لها، فيَمتَنعُ أن يكونَ الباري عَزَّ وَجَلَّ لم يَزلْ فاعلاً متكلمًا بمشيئته، بل يَمتنعُ أن يكون قادراً على ذلك، لأن القُدْرَةَ على الممتنع ممتنعة

وهذا فاسد، فإنَّه يَدُلُّ على امتناع حدوث العالَم وهو حادث، والحادثُ إذا حَدَث بعد أن لم يكن مُحْدَثًا فلابُدَّ أن يكون ممكنًا، والإمكانُ ليس له وقتٌ محدود، وما مِنْ وقت يُقَدَّرُ إلا والإمكانُ ثابتٌ فيه، فليس لإمكان الفعل وجوازه وصحَّته مبدأ ينتهي إليه، فيجبُ أنه لم يَزَل الفعلُ ممكنًا جائزاً صحيحًا، فيَلزَمُ أنه لم يَزَل الربُّ قادراً عليه، فيلزَمُ جوازُ حوادثَ لا نهايةَ لأوَّلها.

قالت الجهميةُ ومَنْ وافَقَهم: نحن لا نُسَلِّمُ أن إمكانَ الحوادث لا بدايةَ له، لكن نقولُ: إمكانُ الحوادث بشَرْط كونها مسبوقةً بالعدم لا بِدَايةَ له، وذلك لأن الحوادثَ عندَنا تَمْتَنعُ أن تكونَ قديمةَ النوع، بل يجبُ حدوث نوعها، ويمتنعُ قِدَمُ نوعها، لكن لا يَجبُ الحدوثُ في وقتٍ بعينه، فإمكانُ الحوادث بشرط كونها مسبوقةً بالعدم لا أوَّل له، بخلاف جنسِ الحوادث.

فيقالُ لهم: هَبْ أنكم تقولُون ذلك، لكن يُقَالُ: إمكانُ جنسِ الحوادث عندَكم له بدايةٌ، فإنَّه صار جِنْسُ الحدوث عندَكم ممكنًا بعد أنْ لم يكن ممكنًا، وليس لهذا الإمكان وقتٌ معيَّن، بل ما مِن وقت يُفرض إلا والإمكانُ ثابتٌ قَبْلَهُ، فيلزم دَوَامُ الإمكان وإلا لَزِمَ انقلابُ الجنسِ من الامتناع إلى الإمكان من غير حدوث شيء،

ومعلوم أنَّ انقلاب حقيقة جنس الحدوث، أو جنس الحوادث، أو جنس الفعلِ، أو جنس الأحداث، أو ما أشبه هذا مِنَ العبارات مِن الامتناع إلى الإمكان، هو يُصيِّر ذلك ممكنًا جائزًا بعد أن كان ممتنعًا من غيرِ سبب تجدد، وهذا ممتنعٌ في صريحِ العقل.

وهو أيضًا انقلابُ الجنسِ من الامتناع الذاتي إلى الإمكان الذاتي، فإن ذاتَ جنسِ الحوادث عندَهم تَصِيرُ مُمْكنةً بعد أن كانت ممتنعةً، وهذا الانقلابُ لا يَخْتَصُّ بوقتٍ مُعيَّنٍ، فإنَّه ما من وقت يُقَدَّرُ إلا والإمكانُ ثابتٌ قَبْلَه، فيَلزَمُ أنه لم يَزَلْ هذا الانقلابُ ممكنًا، فيلزَم أنه لم يَزَلِ الممتنعُ ممكنًا! وهذا أبْلَغُ في الامتناعِ من قولنا: «لم يَزَلِ الحادثُ ممكنًا»، فقد لَزِمهم فيما فرُّوا إليه أبلغ مما لَزِمَهُمْ فيما فرُّوا منه. فإنه يُعْقَلُ كونُ الحادث ممكنًا، ويُعقَلُ أن هذا الإمكانَ لم يَزَلْ. وأما كونُ الممتنع ممكنًا، فهو ممتنعٌ في نفسه، فكيف إذا قيل: لم يَزَلْ إمكانُ هذا الممتنع؟! وهذا مبسوطٌ في موضعه.

فالحاصل: أن نوعَ الحوادث هل يُمْكِنُ دوامُها في المستقبلِ والماضي أم لا؟ أو في المستقبلِ فَقَطْ؟ أو الماضي فقط؟.

فيه ثلاثةُ أقوالٍ معروفة لأهلِ النظرِ من المسلمين وغيرِهم:

أضعفُها: قولُ مَنْ يَقُولُ: لا يُمْكِنُ دوامُها لا في الماضي ولا في المستقبل، كقولِ جَهْمِ بنِ صفوان، وأبي الهُذَيْلِ العلاَّفِ.

وثانيها: قَوْلُ مَنْ يقول: يُمْكِنُ دَوَامُها في المستقبلِ دُونَ الماضي، كقول كثيرٍ من أهل الكلام ومَنْ وافقهم مِن الفقهاء وغيرِهم.

والثالث: قَوْلُ مَنْ يقول: يُمْكِنُ دَوَامُها في الماضي والمستقبل، كما يقولُه أئمَّةُ الحديثِ، وهي من المسائلِ الكِبَارِ، ولم يَقُلْ أحد: يُمْكِنُ دوامُها في الماضي دون المستقبل.

ولا شَكَّ أن جمهورَ العالم مِنْ جميعِ الطوائف يقولُون: إن كُلَّ ما سوى اللَّه تعالى مخلوق، كائنٌ بعدَ أن لم يَكُنْ، وهذا قَوْلُ الرُّسُلِ وأتباعهم مِن المسلمين واليهود والنصارى وغيرِهم.

ومن المعلوم بالفطرة أن كَوْنَ المفعول مقارنًا لفاعلهِ لم يَزَلْ ولا يزالُ معهُ ممتنعٌ محال، ولما كان تَسَلْسُلُ الحوادثِ في المستقبلِ لا يَمنَعُ أن يكونَ الربُّ سبحانه هو الآخر الذي ليس بَعْدَهُ شيء، فكذا تَسَلْسُلُ الحوادثِ في الماضي لا يَمْنَعُ أن يَكُونَ سبحانه وتعالىٰ هو الأولُ الذي ليس قبلَه شيء، فإنَّ الربَّ سبحانه وتعالىٰ لم يَزَلْ ولا يَزالُ يَفْعَلُ ما يشاء، ويتكلَّم إذا يشاء، قال تعالىٰ: ﴿ **قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ** ﴾ [آل عمران: ٤٠]. وقال تعالىٰ: ﴿ **وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ** ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. وقال تعالىٰ: ﴿ **ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۝١٥ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ** ﴾ [البروج: ١٥، ١٦]، وقال تعالىٰ: ﴿ **وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ** ﴾ [لقمان: ٢٧]، وقال تعالىٰ: ﴿ **قُل لَّوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَن تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا** ﴾ [الكهف: ١٠٩].

والمُثْبَتُ إنما هو الكَمَالُ الممكن الوجود، وحينئذٍ فإذا كان النَّوْعُ دائمًا، فالممكن والأكملُ هو التَّقَدُّمُ على كُلِّ فردٍ من الأفراد بحيثُ لا يكونُ في أجزاء العالم شيء يُقارِنه بوجه من الوجوه.

وأما دوامُ الفعلِ، فهو أيضًا من الكمال، فإنَّ الفعلَ إذا كان صفةَ كمالٍ، فدوامُه دوامُ الكمال.

قالوا: والتسلسلُ لَفْظٌ مُجْمَلٌ، لم يَرِدْ بنفيه ولا إثباته كِتَابٌ ولا سُنَّةٌ، لِيَجِبَ مُرَاعَاةُ لفظه، وهو يَنقَسِمُ إلىٰ واجبٍ وممتنع وممكن.

والتسلسل في المؤثِّرينَ محالٌ ممتنع لذاته، وهو أن يكُونَ مؤثِّرون، كُلُّ واحدٍ منهم استفاد تأثيرَه ممن قبلَه لا إلىٰ غاية.

والتسلسلُ الواجبُ: ما دَلَّ عليه العقلُ والشرعُ مِن دوام أفعال الرب تعالىٰ في الأبَدِ، وأنه كلما انقضىٰ لأهلِ الجنة نَعِيمٌ أحدث لهم نعيمًا آخر لا نَفَادَ له.

وكذلك التَّسَلْسُلُ في أفعاله سبحانه من طَرَفِ الأزل، وأن كُلَّ فِعْلٍ مسبوق بفعلٍ آخر، فهذا واجبٌ في كلامه، فإنَّه لم يَزَلْ متكلمًا إذا شاءَ، ولم تَحدُثْ له صفةُ الكلام في وقتٍ، وهكذا أفعالُه التي هي مِن لوازمِ حياته، فإنَّ كُلَّ حيٍّ فعَّال،

والفرقُ بين الحي والميت بالفعل، ولهذا قال غَيْرُ واحد من السلف: الحيُّ الفعَّالُ، وقال عثمانُ بنُ سعيد: كُلُّ حي فعَّال، ولم يكن ربُّنا تعالىٰ قطُّ في وقت من الأوقات معَطَّلاً عن كماله، من الكلام والإرادة والفعل.

وأما التسلسلُ الممكنُ، فالتسلسلُ في مفعولاته من هذا الطرف، كما تتسلسلُ في طَرَفِ الأبَدِ، فإنَّه إذا لم يَزَلْ حيا قادراً مريداً متكلمًا ؛ وذلك من لوازم ذاته ؛ فالفعلُ ممكن له بوجوب هذه الصفات له، وأن يَفْعَلَ أكْمَلُ من أن لا يَفْعَلَ، ولا يَلْزَمُ من هذا أنه لم يَزَلِ الخلقُ معه، فإنه سبحانه متقدِّم علىٰ كُلِّ فردٍ من مخلوقاته تقدُّمًا لا أوَّلَ له، فلكل مخلوق أوَّل، والخالقُ سبحانه لا أوَّلَ له، فهو وحدَه الخالقُ، وكل ما سواه مخلوقٌ، كائنٌ بعد أن لم يَكُنْ.

قالوا: وكلُّ قولٍ سوىٰ هذا، فصريحُ العقل يَرُدُّه ويقضي ببُطلانه، وكُلُّ مَنِ اعتَرَف بأنَّ الربَّ تعالىٰ لم يَزَلْ قادراً على الفعل، لزمه أحدُ أمرين لابُدَّ له منهما:

إما أن يقول: بأنَّ الفعل لم يَزَلْ ممكنًا.

وإما أن يقول: لم يَزَل واقعًا.

وإلا تَنَاقَضَ تناقضًا بيِّنًا، حيثُ زَعَم أن الربَّ تعالىٰ لم يَزَل قادراً على الفعل، و الفعلُ محالٌ ممتنع لذاته، لو أراده لم يُمْكِنْ وجودُه، بل فرضُ إرادته عندَه محالٌ وهو مقدور له، وهذا قول يَنْقُضُ بعضُه بعضًا.

والمقصودُ: أنَّ الذي دَلَّ عليه الشَّرْعُ والعَقْلُ، أن كُلَّ ما سوىٰ اللَّهِ تعالىٰ مُحْدَثٌ كائنٌ بعد أن لم يكن.

أما كَوْنُ الربِّ تعالىٰ لم يَزَل معطَّلاً عن الفعل، ثم فَعَلَ، فليس في الشرع، ولا في العقل ما يُثْبِتُه، بل كِلاهما يَدُلُّ علىٰ نقيضه.

وقد أوردَ أبو المعالي في «إرشاده» وغيرُه من النُّظار علىٰ التسلسُلِ في الماضي، فقالوا: لأنك لو قلتَ: لا أُعْطِيكَ درْهمًا إلا أُعْطيكَ بعْدَهُ درْهمًا، كان هذا ممكنًا، ولو قُلْتَ: لا أُعْطِيكَ درهمًا حتىٰ أُعْطِيَكَ قَبْلَهُ درهمًا، كان هذا ممتنعًا.

وهذا التمثيلُ والموازنة غيرُ صحيحة، بل الموازنةُ الصحيحة أن تَقولَ: ما أعطيتُك

درهمًا إلا أعطيتُك قَبْلَهُ درهمًا، فتَجْعَلَ ماضيًا قبلَ ماضٍ، كما جَعلتَ هناك مستقبلاً بعد مستقبلٍ، وأما قولُ القائل: لا أُعْطِيكَ حتى أُعْطِيكَ قبلَه، فهي نفي للمستقبل حتى يَحصُلَ في المستقبلِ، ويكون قبلَه، فقد نَفَى المستقبلَ حتى يُوْجَدَ المستقبل، وهذا ممتنع، أما نفي الماضي حتى يَكُونَ قبلَه ماض، فإن هذا ممكن، والعطاءُ المستقبلُ ابتداؤه من المعطي. والمستقبل الذي له ابتداءٌ وانتهاءٌ لا يكُونُ قَبْلَهُ ما لا نهايةَ له، فإنَّ ما لا نِهَايَةَ له فيما يتناهى ممتنع.

* * *

قوله: «لَيْسَ مُنذُ خَلَقَ الخَلْقَ اسْتَفَادَ اسْمَ «الخَالِقِ»، ولا بإحْدَاثِه البَرِيَّة اسْتَفَادَ اسْمَ «البَارِي»».

ش: ظاهرُ كلامِ الشيخِ رحمه اللَّه تعالى أنه يَمْنَعَ تَسَلْسُلَ الحوادث في الماضي، ويأتي في كلامه ما يَدُلُّ على أنه لا يمنعه في المستقبل، وهو قوله: «والجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان أبدًا ولا تَبِيدان»، وهذا مذهبُ الجمهورِ كما تقدَّم، ولا شَكَّ في فسادِ قولِ من مَنَع ذلك في الماضي والمستقبل، كما ذهب إليه الجهم وأتباعه، وقال بفناء الجنة والنار لما يأتي من الأدلة إن شاء اللَّهُ تعالى.

وأما قولُ مَنْ قال بجواز حوادث لا أوَّلَ لها، من القائلين بحوادث لا آخرَ لها، فأظهرُ في الصِّحَّة من قول مَنْ فرَّق بينهما، فإنَّه سبحانه لم يَزَلْ حيا، والفعلُ من لوازم الحياة، فلم يَزَلْ فاعلاً لما يُريدُ، كما وَصَفَ بذلك نفسَه، حيثُ يقول: ﴿ **ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ** ﴾ [البروج: ١٥، ١٦].

والآية تَدُلُّ على أمور:

أحَدُهَا: أنه تعالى يَفعَلُ بإرادته ومشيئته.

الثاني: أنه لم يَزَلْ كذلك، لأنه ساق ذلك في مَعْرِضِ المدحِ والثناء على نفسه، وأن ذلك من كماله سبحانه، ولا يَجُوزُ أن يَكُونَ عادمًا لهذا الكمال في وقت من الأوقات، وقد قال تعالى: ﴿ **أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لاَّ يَخْلُقُ أَفَلا تَذَكَّرُونَ** ﴾ [النحل: ١٧]. ولما كان مِنْ أوصافِ كماله ونعوتِ جلاله، لم يَكُنْ حادثًا بعدَ أن لَمْ يَكُنْ.

الثالث: أنه إذا أراد شيئًا فعلَه، فإن «ما» موصولةٌ عامَّةٌ، أي: يَفعَلُ كُلَّ ما يُريد أن يَفعلَه، وهذا في إرادته المتعلقة بفعله، وأما إرادتُه المتعلقةُ بفعلِ العبد، فتلك لها شأنٌ آخر؛ فإن أراد فِعْلَ العبد، ولم يُرِدْ من نفسه أن يُعينَه عليه ويَجْعَلَه فاعلاً، لم يُوجَد الفعلُ، وإن أراده حتى يُريدَ من نفسه أن يَجْعَلَه فاعلاً. وهذه هي النُّكتة التي خَفِيَتْ على القَدَرِيَّة والجَبْرِيَّة، وخَبَطُوا في مسألةِ القَدَرِ، لغفلتهم عنها، وفرق بَيْنَ إرادته أن يفعل العبدُ، وإرادة أن يجعله فاعلاً.

وسيأتي الكلامُ على مسألة القدر في موضعه إن شاء اللَّه تعالى.

الرابع: أن فعلَه وإرادته متلازمان، فما أراد أن يَفْعَلَه فَعَلَهُ، وما فَعَلَه، فقد أراده، بخلاف المخلوقِ، فإنَّه يُريدُ ما لا يَفعَلُ، وقد يفعلُ ما لا يُريدُ، فما ثَمَّ فعَّال لما يُريدُ إلا اللَّهُ وحدَه.

الخامس: إثباتُ إرادتٍ متعدِّدةٍ بحسب الأفعال، وأنَّ كلَّ فعل له إرادةٌ تَخُصُّه، هذا هو المعقولُ في الفِطَرِ، فشأنُه سبحانه أنه يُريدُ على الدوام، ويَفعَلُ ما يُريدُ.

السادس: أن كلَّ ما صحَّ أن تَتَعلَّق به إرادتُه، جاز فِعْلُهُ، فإذا أراد أن يَنْزِلَ كُلَّ ليلةٍ إلى سماء الدنيا، وأن يَجيءَ يَوْمَ القيامَةِ لفَصلِ القضاء، وأن يُرِيَ عبادَه نفسه، وأن يَتَجلَّى لهم كيف شاء، ويُخاطِبَهُم، ويَضْحَكَ إليهم، وغير ذلك مما يُريدُ سبحانه؛ لم يَمْتَنِعْ عليه فِعْلُهُ، فإنه تعالى فعَّال لما يُريدُ، وإنما تتوقَّف صحَّةُ ذلك على إخبار الصادق به، فإذا أخبر وَجَبَ التصديقُ، وكذلك مَحْوُ ما يشاءُ، وإثباتُ ما يشاء، كلَّ يوم هو في شأن، سبحانه وتعالى.

والقولُ بأن الحوادثَ لها أوَّلٌ: يَلزمُ منه التعطيلُ قَبْلَ ذلك، وأن اللَّه سبحانه وتعالى لم يَزَل غَيْرَ فاعلٍ، ثم صار فاعلاً.

ولا يَلْزَمُ من ذلك قِدَمُ العالم، لأنَّ كل ما سوى اللَّه تعالى محدَثٌ ممكن الوجود، موجودٌ بإيجاد اللَّه تعالى له، ليس له من نفسه إلا العَدَمُ، والفَقْرُ، والاحتياجُ وَصْفٌ ذاتي لازمٌ لكلِ ما سوى اللَّه تعالى، واللَّه تعالى واجبُ الوجودِ لذاته، غنيٌّ لذاته، والغنى وَصْفٌ ذاتي لازمٌ له سبحانه وتعالى.

وللناس قولان في هذا العالم: هل هُوَ مخلوق من مادة أم لا؟ واختلفوا في أول هذا العالم ما هو؟ وقد قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧].

وروى البخاري[١] وغيره عن عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ رضي الله عنه، قال: قال أهلُ اليَمَنِ لرسول اللَّه ﷺ: جئناك لنتفَقَّه في الدين، ولنَسألَك عن أوَّل هذا الأمرِ، فقال: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شيءٌ قَبْلَه» - وفي رواية: «ولَمْ يَكُنْ شيءٌ معَهُ»، وفي روايــة: «غيره» - «وكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الماءِ، وكَتَبَ في الذِّكْرِ كُلَّ شيءٍ، وَخَلَقَ

(١) صحيح: أخرجه البخاري في موطنين من صحيحه من حديث عمران بن حصين رضي الله عنهما أولهما (رقم ٣١٩١) ولفظه عن عمران قال: «دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب، فأتاهُ ناس من بني تميم فقال: اقبلوا البشرىٰ يا بني تميم. قالوا: قد بشَّرتنا فأعطنا (مرتين) ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال: اقبلوا البشرىٰ يا أهل اليمن أن لم يقبلها بنو تميم. قالوا: قد قبلنا يا رسولَ الله. قالوا: جئنا نسألكَ عن هذا الأمر. قال: كان الله ولم يكن شيء غيره. وكان عرشُهُ على الماء، وكتب في الذكر كلَّ شيءٍ. وخلق السماوات والأرض. فنادىٰ منادٍ: ذهبت ناقتُك يا ابن الحصينِ. فانطلقت فإذا هيَ يقطَعُ دونها السَّرابُ. فوالله لوددتُ أني كُنتُ تركتها».

والثاني: (رقم ٤٧١٨) ولفظه: عن عمران بن حصين قال: «إني عند النبي ﷺ إذا جاءهُ قوم من بني تميم فقال: «اقبلوا البُشرىٰ يا بني تميم، قالوا: بشَّرتنا فأعطنا، فدخل ناسٌ من أهل اليمن فقال: اقبلوا البشرىٰ يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم، قالوا قبلنا، جئناك في الدِّين، ولنسألك عن أول هذا الأمر ما كان، قال: كان والله ولم يكن شيء قبلهُ، وكان عرشه على الماء، ثم خلق السماوات والأرض، وكتب في الذكر كل شيء، ثم أتاني رجلٌ فقال: يا عمران أدرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقتُ أطلبها فإذا السراب ينقطع دونها، وأيم الله لوددت أنها قد ذهبت ولم أقم».

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالىٰ (فتح الباري ٦/ ٢٨٩): وفي رواية غير البخاري «ولم يكن شيء معه، والقصة متحدة فاقتضىٰ ذلك أن الرواية وقعت بالمعنىٰ، ولعل راويها أخذها من قوله ﷺ في دعائه في صلاة الليل «أنت الأول فليس قبلك شيء» لكن رواية الباب أصرح في العدم.

وانظر أيضًا البيهقي في الأسماء والصفات، فقد أخرج الحديث هناك رقم (٤٨٩، ٨٠٠).

السموات والأرْضَ»، وفي لفظ: **«ثُمَّ خَلَقَ السموات والأرض»**.

فقوله: «كَتَب في الذِّكْر» يعني: اللوحَ المحفوظَ، كما قال تعالىٰ: ﴿**وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ**﴾ [الأنبياء: ١٠٥] سَمَّىٰ ما يُكتَبُ في الذِّكْرِ ذكرًا، كما يُسمَّىٰ ما يُكْتَبُ في الكتاب كتابًا.

والناسُ في هذا الحديث علىٰ قولين:

منهم من قال: إن المقصودَ إخبارُه بأن اللَّه كان موجودًا وحدَه، ولم يَزَل كذلك دائمًا، ثم ابتدأ إحداثَ جميعِ الحوادث، فجنسُها وأعيانُها مسبوقةٌ بالعدم، وأن جِنْسَ الزمانِ حادث لا في زمانٍ، وأن اللَّه صار فاعلاً بعد أن لم يكن يَفْعَلُ شيئًا من الأزَلِ إلىٰ حين ابتداءِ الفعل ولا كان الفعلُ ممكنًا.

والقولُ الثاني: المرادُ إخبارُه عن مبدأ خلقِ هذا العالم المشهودِ الذي خلقه اللَّه في ستة أيام، ثم استوىٰ علىٰ العرش، كما أخبر القُرآنُ بذلك في غيرِ مَوْضِعٍ، وفي «صحيح مسلم» عن عبد اللَّه بنِ عمروٍ عن النبيِّ ﷺ أنه قال: **«قَدَّرَ اللَّهُ تَعَالَى مَقَادِيرَ الخَلْق قَبْل أنْ يَخْلُقَ السَّموات والأرضَ بخَمْسين ألفَ سَنة، وكَانَ عَرْشُهُ عَلَىٰ الماء»**[1]. فأخبر ﷺ أن تقديرَ هذا العالم المخلوق في ستة أيام كان قبلَ خلقه بخمسين ألف سنة، وأن عرشَ الربِّ تعالىٰ كان حينئذٍ علىٰ الماء.

دليل صحة هذا القول الثاني من وجوه:

أحدُها: أن قولَ أهلِ اليمين: «جئنا لِنَسألَك عن أوَّلِ هذا الأمر»، وهوَ إشارةٌ إلىٰ حاضرٍ مشهودٍ موجودٍ، والأمرُ هنا بمعنىٰ المأمور، أي: الذي كوَّنه اللَّهُ بأمره، وقد أجابَهم النبيُّ ﷺ عن بَدْءِ هذا العالم الموجود لا عن جِنس المخلوقات؛ لأنَّهُمْ لم يَسألوه عنه، وقد أخبرهم عن خَلْقِ السَّمواتِ والأرض حالَ كونِ عرشه علىٰ الماء،

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٦٥٣) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال، وعرشه علىٰ الماء».

لم يُخبِرهم عن خلقِ العرش، وهو مخلوق قبل خلق السموات والأرض.

وأيضًا فإنَّه قال: «**كَانَ اللَّه ولم يكُنْ شَيءٌ قَبْلَه**»، وقد رُوِيَ «**معه**»، وروي «**غيره**»، والمَجْلسُ كان واحدًا، فَعُلِمَ أنه قال أَحَدَ الألفاظ، والآخران رُويا بالمعنى، ولفظ «القَبْلِ» ثبت عنه في غير هذا الحديث، ففي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ: أنه كان يقول في دعائه: «**اللَّهُمَّ أنْتَ الأوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيءٌ**»(١)، الحديثَ. واللفظان الآخران لم يَثْبُتْ واحدٌ منهما في موضع آخرَ، ولهذا كان كثيرٌ من أهلِ الحديثِ إنما يرويه بلفظ القَبْلِ، كالحُميدي والبغوي وابن الأثير، وإذا كان كذلك لم يكن في هذا اللفظ تَعَرُّضٌ لابتداء الحوادث، ولا لأول مخلوق.

وأيضًا: فإنه قال: «**كان اللَّهُ ولم يكُنْ شَيءٌ قَبْلَه**» أو «**معَهُ**» أو «**غيرَه**»، «**وكان عرشُه على الماء، وكتَبَ في الذِّكر كُلَّ شيء**» فأخبرَ عن هذه الثلاثة بالواو، و«**خلق السماوات والأرض**» رُوي بالواو وبـ «**ثُم**»، فظَهَر أن مقصوده إخباره وإياهم ببَدْءِ خلق السموات والأرض وما بينهما، وهي المخلوقات التي خُلقت في ستة أيام، لا ابتداء خلق ما خلقه اللَّه قبلَ ذلك، وذَكر السموات والأرضَ بما يَدُل على خلقهما، وذكر ما قبْلهما بما يَدُل على كونه ووجوده، ولم يتعرَّض لابتداء خلقه له.

وأيضًا فإنَّه إذا كان الحديثُ قد وَرَدَ بهذا وهذا، فلا يُجْزَم بأحدهما إلا بدليل، فإذا رَجَحَ أحدُهما، فمن جزَم بأن الرسولَ أراد المعنى الآخر، فهو مخطئ قطعًا، ولم يأتِ في الكتاب، ولا في السُّنَّة ما يَدُلُّ على المعنى الآخر، فلا يجوزُ إثباتُه بما يُظَنُّ أنه معنى الحديث، ولم يرِدْ: «**كان اللَّهُ ولا شيءَ معَه**» مجردًا، وإنما ورد على السياقِ المذكور، فلا يُظَنُّ أن معناه: الإخبار بتعطيلِ الرب تعالى دائمًا عن الفعل حتى خلق السماواتِ والأرض.

وأيضًا، فقولُه ﷺ: «**كان اللَّهُ ولم يكن شيءٌ قَبْلَه- أو: معَه، أو: غيرَه- وكان**

---

(١) صحيح: وقد تقدم.

عَرْشُهُ على الماء»، لا يَصحُّ أن يكونَ المعنى أنه تعالى موجودٌ وحدَه لا مخلوقَ معه أصلاً، لأن قولَه: «**وكان عرشُه على الماء**»، يَرُدُّ ذلك، فإنَّ هذه الجملة وهي: «**وكان عرشه على الماء**» إما حالية، أو معطوفة، وعلى كلا التقديرَيْنِ: فهو مخلوقٌ موجودٌ في ذلك الوقت، فَعُلِمَ أن المرادَ: ولم يَكُنْ شيءٌ من هذا العالَمِ المشهود.

* * *

قوله: «**له مَعْنَى الرُّبُوبِيَّة ولا مَرْبُوبَ، ومَعْنَى الخَالِقِ ولاَ مَخْلُوقَ**».

ش: يعني: أن اللَّهَ تعالى موصوفٌ بأنه «الربُّ» قبلَ أن يُوجَدَ مَرْبُوبٌ، وموصوف بأنه «خالق» قبل أن يُوجَدَ مخلوق.

قال بعضُ المشايخ الشارحين: وإنما قال: «له معنى الربوبية ومعنى الخالق» دونَ الخالقية؛ لأن الخالق هو المخرجُ للشيء من العدم إلى الوجود لا غير، والربُّ يقتضي معانيَ كثيرة، وهي: المُلك والحفظُ والتدبير والتربية، وهي تبليغُ الشيءَ كمالَه بالتدريج، فلا جَرَمَ أتى بلفظ يَشْمَلُ هذه المعاني، وهو الربوبية. انتهى.

وفيه نظر؛ لأنَّ الخلق يكونُ بمعنى التقدير أيضًا.

* * *

قوله: «**وكَما أَنَّه مُحْيِي المَوْتَى بَعْدَ مَا أَحْيَا، استَحَقَّ هذَا الاسمَ قَبْلَ إِحْيَائِهِمْ، كَذلكَ استَحَقَّ اسْمَ الخَالِقِ قَبْلَ إِنْشائِهِمْ**».

ش: يعني: أنَّه سبحانه وتعالى موصوف بأنه محيي الموتى قبلَ إحيائهم، فكذلك يُوصفُ بأنه خالقٌ قبل خلقهم، إلزامًا للمعتزلة ومَنْ قال بقولهم، كما حَكَيْنَا عنهم فيما تَقدَّم، وتقدَّم تقريرُ أنه تعالى لم يَزَل يَفعَلُ ما يشاء.

* * *

قوله: «ذلكَ بأنَّه عَلَى كُلِّ شيءٍ قَديرٌ، وكُلُّ شَيءٍ إليْهِ فَقيرٌ، وكَلُّ أمْرٍ عَلَيْهِ يَسيرٌ، لا يَحْتَاجُ إلى شيءٍ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيءٌ، وهو السَّميعُ البَصير».

ش: ذلك إشارةٌ إلى ثبوت صفاته في الأزل قَبْلَ خلقه، والكلام على «كل» وشمولها وشمول «كل» في كلِّ مقامٍ بحسب ما يَحْتَفُّ به مِنَ القرائنِ يأتي في مسألة الكلام إن شاءَ اللّه تعالى.

وقد حرَّفت المعتزلة المعنى المفهومَ مِن قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤] فقالوا: إنَّه قادر على كُلِّ ما هو مقدورٌ له، وأما نفسُ أفعال العباد، فلا يَقْدِرُ عليها عندهم، وتنازعُوا: هل يَقْدِرُ على مثلها أم لا؟! ولو كان المعنى على ما قالوا، لكان هذا بمنزلة أن يُقال: هو عالم بِكُلِّ ما يَعْلَمُه، وخالقٌ لكل ما يَخْلُقُهُ، ونحو ذلك من العبارات التي لا فائدةَ فيها، فَسَلَبُوا صفةَ كمالِ قُدْرَتِه على كُلِّ شيء.

وأما أهلُ السُّنَّة: فعندهم أنَّ اللّه على كُلِّ شيءٍ قديرٌ، وكُلُّ ممكنٍ فهو مندرج في هذا، وأما المُحَالُ لَذاته، مثل كون الشيء الواحد موجودًا معدومًا في حالٍ واحدة، فهذا لا حَقِيقَةَ له، ولا يُتصَوَّرُ وجُودُه، ولا يُسمَّى شيئًا باتفاقِ العقلاء، ومن هذا البابِ خَلْقُ مثلِ نفسه، وإعْدَامُ نفسه، وأمثال ذلك من المحال.

وهذا الأصلُ هو: الإيمانُ بربوبيته العامة التامة، فإنَّه لا يُؤْمِنُ بأنه ربُّ كُلِّ شيءٍ إلا مَنْ آمن أنه قادرٌ على تلك الأشياء، ولا يُؤْمِنُ بتمام ربوبيته وكمالها إلا مَنْ آمن بأنه على كلِّ شيءٍ قدير.

وإنما تنازَعُوا في المعدومِ الممكن: هل هُوَ شيءٌ أم لا؟

والتحقيق: أن المعدومَ ليس بشيءٍ في الخارج، ولكنَّ اللّهُ يَعْلَمُ ما يكونُ قبلَ أن يكونَ، ويكتُبُه، وقد يَذْكُرُه ويُخْبِرُ به، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الحج: ١] فيكون شيئًا في العلم والذِّكْرِ والكتاب، لا في الخارج، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، وقال تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: ٩] أي: لم تَكُنْ شيئًا في الخارج، وإن

كان شيئًا في علمه تعالىٰ، وقال تعالىٰ: ﴿هَلْ أَتَىٰ عَلَى الإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ [الدهر: ١].

وقولُه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، رَدٌّ علىٰ المشبِّهة، وقوله تعالىٰ: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورىٰ: ١١]، رَدٌّ علىٰ المعطِّلة، فهو سبحانه وتعالىٰ موصوفٌ بصفات الكمال، وليس له فيها شبيه، فالمخلوقُ وإن كان يُوصَفُ بأنه سميع بصير، فليس سمعُه وبصرُه كَسَمْعِ الرَّبِّ وبَصَرِه، ولا يلزمُ مِن إثباتِ الصفة تشبيهٌ، إذ صِفَاتُ المخلوق كما يَلِيقُ به، وصفاتُ الخالقِ كما يَلِيقُ به.

ولا تنفِ عن اللَّه ما وَصَفَ به نفسَه، وما وصفه به أعْرَفُ الخَلْقِ بربه، وما يجب له وما يمتنع عليه، وأنصَحُهم لأمته وأفصحهم وأقدرُهم علىٰ البيان، فإنك إن نفيتَ شيئًا من ذلك كنتَ كافرًا بما أُنْزِلَ علىٰ محمد ﷺ.

وإذا وصفتَه بما وصف به نفسه فلا تُشَبِّهْهُ بخلقه، فليس كمثله شيء، فإذا شبهتَه بخلقه، كنت كافرًا به، قال نُعَيْمُ بنُ حماد الخُزاعي شيخ البخاري: من شَبَّه اللَّه بخلقه، فقد كَفَرَ، ومن جَحَدَ ما وَصَفَ اللَّه به نفسَه، فقد كَفَرَ، وليس ما وَصَفَ اللَّه به نفسَه، ولا ما وصفَه به رسولُه تشبيهًا. وسيأتي في كلام الشيخ الطحاوي رحمه اللَّه: «ومَنْ لَمْ يَتَوَقَّ النَّفْيَ والتَّشْبيه، زَلَّ ولَم يُصِب التَّنْزِيهَ».

وقد وَصَفَ اللَّه تعالىٰ نفسَه بأن لَهُ المَثَلَ الأعلىٰ، فقال تعالىٰ: ﴿لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الأَعْلَىٰ﴾ [النحل: ٦٠]، وقال تعالىٰ: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الروم: ٢٧] فجَعَلَ سبحانه مثلَ السَّوْءِ المتضمن للعيوب والنقائص وسَلْبَ الكمالِ لأعدائه المشركين وأوثانهم، وأخبر أن المثلَ الأعلىٰ المُتَضَمِّنَ لإثبات الكمال كلِّهِ للَّه وحده، فمَن سَلَبَ صفات الكمال عن اللَّه تعالىٰ، فقد جَعَلَ له مَثَلَ السَّوْءِ، ونَفىٰ عنه ما وَصَفَ به نفسَه من المثلِ الأعلىٰ، وهو الكمالُ المطلقُ، المُتَضمِّنُ للأمور الوجودية، والمعاني الثبوتية، التي كلما كانت أكْثَر في الموصوف وأكملَ، كان بها أكملَ وأعلىٰ من غيره.

ولما كانت صِفَاتُ الربِّ سبحانه وتعالىٰ أكثرَ وأكملَ، كان له المَثَلُ الأعلىٰ، وكان أحقَّ به مِن كل ما سواه، بل يستحيلُ أن يَشْتَرِكَ في المثل الأعلىٰ المطلق اثنان، لأنهما

إن تكافئا من كُلِّ وجه، لم يكن أحدهما أعلىٰ من الآخر، وإن لم يتكافئا، فالموصوفُ به أحدُهُما وحدَه، فيستحيلُ أن يكونَ لمن له المثلُ الأعلىٰ مِثْلٌ أو نظير.

واختلفت عباراتُ المفسرين في المثَل الأعلىٰ، ووفَّقَ بينَ أقوالهم بعضُ مَن وَفَّقه اللَّه وهداه، فقال: المَثَلُ الأعلىٰ يتضَمَّنُ: الصِّفَةَ العُليا، وعِلْمَ العالمين بها، ووجودَها العلميَّ، والخبرَ عنها وذكرَها، وعبادةَ الرب تعالىٰ بواسطة العلم والمعرفة القائمة بقلوبِ عابديه وذاكريه.

فهاهنا أمورٌ أربعة:

الأول: ثبوتُ الصفات العُليا للَّه سبحانه وتعالىٰ سواءً علمها العِبَادُ أو لا، وهذا معنىٰ قول مَن فسَّرها بالصفة.

الثاني: وجودُها في العلم والشعور، وهذا معنىٰ قول من قال من السلف والخلف: إنه ما في قلوب عابديه وذاكريه، من معرفته وذكره، ومحبته وإجلاله، وتعظيمه، وخوفه ورجائه، والتوكُّلِ عليه، والإنابةِ إليه. وهذا الذي في قلوبهم من المَثَلِ الأعلىٰ لا يَشْرِكُه فيه غيرُهُ أصلاً، بل يختَصُّ به في قلوبهم، كما اختَصَّ به في ذاته، وهذا معنىٰ قول من قال من المفسرين: إنَّ معناه: أهلُ السموات يُعظِّمونه ويُحبُّونه ويَعْبُدُونه، وأهلُ الأرضِ كذلك، وإن أشرك به مَنْ أشرك، وعصاه مَنْ عصاه، وجَحَدَ صفاته مَن جَحَدها، فأهْلُ الأرض معظِّمون له، مُجِلُّون، خاضعون لعظمته، مستكينون لِعزَّته وجبروته، قال تعالىٰ: ﴿وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ﴾ [الروم: ٢٦].

الثالث: ذِكْرُ صفاته، والخَبَرُ عنها، وتنزيهُها من العيوب والنقائص والتمثيل.

الرابع: مَحَبَّةُ الموصوف بها وتوحيدُهُ، والإخلاصُ له، والتوكُّلُ عليه، والإنابةُ إليه، وكلما كان الإيمانُ بالصِّفَات أكملَ، كان هذا الحبُّ والإخلاصُ أقوىٰ.

فعباراتُ السَّلَف كُلُّها تَدُورُ علىٰ هذه المعاني الأربعة.

فمَن أضَلُّ ممن يُعارضُ بين قوله تعالىٰ: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الأَعْلَىٰ﴾ [الروم: ٢٧] وبينَ

قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]؟ ويستدل بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ على نَفْي الصفات، ويَعمى عن تمامِ الآيةِ وهو قولُه: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]؟! حتى أفضى هذا الضلالُ ببعضهمْ وهو أحمد بن أبي دُؤاد القاضيِّ إلى أن أشارَ على الخليفة المأمون أن يكتُبَ على سِتْر الكعبة: ليس كمثله شيء وهو العزيزِ الحكيم، حرَّفَ كلامَ اللَّه لينفي وَصْفَه تعالى بأنه السميع البصيرُ، كما قال الضالُّ الآخر جهمُ بنُ صفوان: وَدِدتُ أني أحُكُّ مِنَ المصحف قولَه تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤] فنسألُ اللَّه العظيمَ السميعَ البصيرَ أن يثبتنا بالقولِ الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، بمنه وكرمه.

وفي إعراب «كمثله» وجوه:

أحدها: أنَّ الكافَ صِلَةٌ زيدت للتأكيد، قال أوس بن حَجَر:

لَيْسَ كَمِثْلِ الفَتَى زُهَيْرٍ   خُلُقٌ يُوَازِيهِ في الفَضَائِل

وقال الآخر:

مَا إن كَمِثْلِهِمُ في النَّاسِ مِنْ بشر

وقال آخر:

وقَتْلَى كَمِثْلِ جُذُوعِ النَّخِيلِ

فيكون «مثلُه» خَبَرَ «ليس» واسْمُهَا «شيء». وهذا وجهٌ قَوِيٌّ حَسن، تَعرِفُ العَرَبُ معناه في لغتها، ولا يَخفى عنها إذا خُوطِبَتْ به، وقد جاء عن العرب أيضًا زيادةُ الكاف للتأكيد في قولِ بعضهم:

وصَالِيَاتٍ كَكَمَا يُؤَثْفَيْنْ

وقول الآخر:

فأصْبَحَتْ مِثْلَ كَعَصْفٍ مَأكُول

الوجه الثاني: أن الزائد «مثل» أي: ليس كَهُوَ شيءٌ، وهذا القَوْلُ بعيدٌ؛ لأن «مثل» اسمٌ، والقولُ بزيادةِ الحرفِ للتأكيد أولى مِن القول بزيادة الاسم.

الوجه الثالث: أنه ليس ثَمَّ زيادةٌ أصلاً، بل هذا من باب قولهم: مثْلُكَ لا يَفْعَلُ كذا، أي: أنتَ لا تَفْعَلُه، وأتى بـ«مثل» للمبالغة، وقالوا في معنى المبالغة هنا: أي: ليس لمثله مِثْلٌ لو فُرِضَ المِثْلُ، فكيف ولا مثل له؟! وقيل غير ذلك، والأول أظهر.

* * *

قوله: «خَلَقَ الخَلْقَ بعلْمه».

ش: خَلَق: أي أوجد وأنشأ وأبْدَع، ويأتي «خَلَق» أيضًا بمعنى: قَدَّرَ، والخلقُ: مصدر، وهو هنا بمعنى المخلوق، وقوله: «بعلمه» في محل نصب على الحال، أي: خَلَقَهُمْ عالمًا بهم، قال تعالى: ﴿أَلا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤]. وقال تعالى: ﴿وَعِندَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُهَا إِلاَّ هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلاَّ يَعْلَمُهَا وَلا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الأَرْضِ وَلا رَطْبٍ وَلا يَابِسٍ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿٥٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ [الأنعام: ٥٩، ٦٠]. وفي ذلك رَدٌّ على المعتزلة.

قال الإمامُ عَبْدُ العزيز المكيُّ صَاحِبُ الإمامِ الشافعيِّ رَحِمَهُ اللَّه وجليسُه، في كتاب «الحَيْدة»، الذي حكى فيه مناظرتَه بِشراً المريسي عندَ المأمون حين سألَه عن علْمه تعالى؟ قال بِشر: أقولُ: لا يَجْهَلُ. فجعل يُكَرِّرُ السؤال عن صفة العلم تقريراً له، وبِشر يقول: لا يَجهل. ولا يعترف له أنه عالم بعلم، فقال الإمامُ عبدُ العزيز: نفيُ الجهل لا يكونُ صفةَ مدح، فإن قولي: «هذه الأُسطوانة لا تَجْهَلُ» ليسَ هو إثباتَ العلم لها وقد مَدَح اللَّه تعالى الأنبياءَ والملائكةَ والمؤمنينَ بالعلم، لا بنَفْيِ الجَهْلِ، فمن أثْبَتَ العلمَ فقد نفى الجَهْلَ، ومَنْ نَفى الجَهْلَ لم يُثْبِت العلم، وعلى الخلق أن يُثْبِتُوا ما أثبَتَه اللَّه تعالى لنفسه، ويَنفُوا ما نفاه، ويُمسكُوا عما أمسك عنه.

والدليل العقليُّ على علمه تعالى: أنه يَسْتَحِيلُ إيجادُه الأشياءَ مع الجهلِ، ولأنَّ إيجادَه الأشياءَ بإرادته، والإرادةُ تستلزمُ تصوُّرَ المُرَادِ، وتَصَوُّرُ المراد: هو العلْمُ بالمراد، فكان الإيجادُ مستلزمًا للإرادة، والإرادة مستلزمة للعلم، فالإيجادُ مستلزمٌ للعلم. ولأن المخلوقاتِ فيها من الإحكام والإتقان ما يستلزمُ علْمَ الفاعلِ لها، لأن

الفِعْلَ المُحْكَمَ المُتْقَنَ يمتنع صُدُورُه عن غيرِ عالم؛ ولأن من المخلوقات ما هُوَ عالم، والعلمُ صفة كمال، ويمتنع أن لا يكونَ الخالقُ عالمًا. وهذا له طريقان:

أحدُهما: أن يُقَالَ: نحن نَعْلَمُ بالضرورة أنَّ الخالقَ أكْمَلُ من المخلوق، وأن الواجبَ أكْمَلُ من الممكن، ونَعْلَمُ ضرورةً أنا لو فَرَضنا شيئين، أحَدُهُما: عالم والآخَرُ: غَيْرُ عالم، كان العالِمُ أكْمَلَ، فلو لم يكن الخالقُ عالمًا، لَزِم أن يَكُونَ المُمْكِنُ أكملَ منه، وهو ممتنع.

الثاني: أن يُقَالَ: كُلُّ علمٍ في الممكنات التي هي المَخْلُوقاتُ، فهو منه، ومن الممتنع أن يكُونَ فاعلُ الكمال ومبدعُه عاريًا منه، بل هو أحقُّ به، والله تعالى له المَثَلُ الأعلى، لا يستوي هو والمخلوقاتُ، لا في قياس تمثيلٍ، ولا في قياس شمولٍ، بل كُلُّ ما ثَبَت للمخلوق من كمال فالخالقُ به أحقُّ، وكُلُّ نقصٍ تَنزَّه عنه مخلوقٌ ما فتنزيهُ الخالق عنه أولى.

قوله: «وقَدَّرَ لَهُمْ أَقْدَارًا».

ش: قال تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيراً﴾ [الفرقان: ٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، وقال تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَّقْدُوراً﴾ [الأحزاب: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ ۝٢ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾ [الأعلى: ٢، ٣]. وفي «صحيح مسلم» عَنْ عَبْدِ اللَّه بنِ عَمْرٍو رضي الله عنهما، عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «قَدَّرَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الخَلْقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمواتِ والأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى المَاءِ»(١).

* * *

قوله: «وضرب لهم آجالاً».

ش: يعني: أن اللَّه سبحانه وتعالى قدَّر آجال الخلائق، بحيثُ إذا جَاء أجَلُهُمْ لا

---

(١) صحيح وقد تقدم الكلام عليه ولفظه عند مسلم: «كتب...».

يستأخرُونَ ساعةً ولا يَسْتَقْدِمُونَ، قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلا يَسْتَئْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [يونس: ٤٩]. وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّؤَجَّلاً﴾ [آل عمران: ١٤٥].

وفي «صحيح مسلم»(١) عن عبد اللَّه بن مسعود قال: «قالت أمُّ حبيبةَ زوجُ النبي ﷺ: اللَّهمَّ أمْتعْني بزَوْجي رَسُول اللَّه، وبأبي أبي سُفْيان، وبأخي مُعَاوِيَة، قال: فقال النبيُّ ﷺ: «قَدْ سَأَلْت اللَّهَ لآجال مَضْروبة، وأيَّام مَعْدودة، وأرزاق مَقْسُومَة، لَنْ يُعَجِّلَ شَيْئًا قَبْلَ حلّه، ولَنْ يُؤَخِّرَ شيئًا عَنْ حلِّه، ولَوْ كُنْت سَأَلْت اللَّهَ أَنْ يُعيذَك منْ عذَاب في النَّار وعذَاب في القبر، كَانَ خَيْرًا وأفْضَلَ».

فالمقتولُ مَيِّتٌ بأجله، فَعَلِمَ اللَّهُ تعالى وقدَّر وقَضى أنَّ هذا يموتُ بسبب المرض، وهذا بسبب القتل، وهذا بسبب الهَدْم، وهذا بالحَرْق، وهذا بالغَرَق، إلى غير ذلك من الأسباب، واللَّهُ سبحانه خَلَقَ الموتَ والحياةَ، وخلق سَبَبَ الموت والحياة.

وعند المعتزلة: المَقْتُولُ مقطوعٌ عليه أجَلُه، ولو لم يُقْتَلْ، لَعَاشَ إلى أجله، فكان له أجلان، وهذا باطلٌ، لأنه لا يَليقُ أنْ يُنسَبَ إلى اللَّه تعالى أنَّه جَعَلَ له أجلاً يَعلَمُ أنه لا يَعيشُ إليه البتة، أو يَجْعَلُ أجلَه أحَدَ الأمرين، كفعل الجاهل بالعواقب، ووجوب القصاص، والضَّمان على القاتل، لارتكابه المنهيَّ عنه، ومباشرته السببَ المحظور. وعلى هذا يُخرَّجُ قوله ﷺ: «صِلَةُ الرَّحِمِ تَزيدُ في العُمُر»(٢) أي: هي

(١) صحيح: وأخرجه مسلم (حديث ٢٦٦٣).

(٢) صحيح: أخرج أحمد بإسناد صحيح عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها: «أنه من أُعطى حظه من الرفق فقد أُعطى حظه من خير الدنيا والآخرة، وصلة الرحم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار».
وقد ذكر بعض العلماء له علةً وهي أنه روىٰ مرةً من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه القاسم عن عائشة، ومرة من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن عائشة مباشرة (بدون ذكر القاسم). لكن على كلٍ فللحديث شواهد.
وعند البخاري في «صحيحه» (٥٩٨٥)، ومسلم (٢٥٥٧) من حديث أنس رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ: «من سرَّه أن يبسط عليه رزقه أو يُنسأ له في أثره فليصل رحمه» وللحديث شواهد أُخر.

سَبَبُ طول العُمُرِ، وقد قدَّر اللَّه أن هذا يَصِلُ رحمه، فيعيشُ بهذا السببِ إلىٰ هذه الغاية، ولولا ذلك السببُ لم يَصِل إلىٰ هذه الغاية، ولكن قَدَّرَ هذا السَّبَبَ وقضاه، وكذلك قدَّر أن هذا يَقْطَعُ رَحِمَه، فيعيش إلىٰ كذا، كما قُلنا في القتل وعدمه.

فإن قيل: هل يَلْزَمُ من تأثير صِلَةِ الرحم في زيادة العُمُرِ ونقصانه تأثيرُ الدعاء في ذلك أم لا؟

فالجوابُ: أن ذلكَ غيرُ لازم، لقوله ﷺ لأم حبيبةَ رضي الله عنها: «**قَدْ سَأَلْتِ اللَّهَ تَعَالَى لآجالٍ مَضْرُوبة**»، الحديث، كما تَقَدَّمَ.

فَعُلِمَ أن الأعْمَارَ مُقَدَّرَةٌ، لم يُشْرَعِ الدُّعَاءُ بتغييرها، بخلاف النجاة مِنْ عذابِ الآخرَةِ، فإنَّ الدُّعاءَ مشروعٌ له، نافعٌ فيه، ألا تَرَىٰ أن الدُّعاءَ بتغيير العُمُرِ لما تَضَمَّنَ النَّفْعَ الأُخروي شُرِعَ كما في الدُّعاء الذي رواه النسائي من حديث عمارِ بنِ ياسر ﷺ عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**اللَّهُمَّ بعلْمِكَ الغَيْبَ، وقُدْرَتِكَ عَلَى الخَلْقِ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الحَيَاةُ خَيْرًا لي، وتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتِ الوَفَاةُ خيرًا لي**»[(١)]، إلىٰ آخرِ الدُّعاء.

ويؤيِّدُ هذا ما رواه الحاكم في «صحيحه» من حديث ثَوْبانَ رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «**لاَ يَرُدُّ القَدَرَ إلاَّ الدُّعَاءُ، ولاَ يَزِيدُ في العُمُرِ إلاَّ البِرُّ، وإنَّ الرَّجُلَ لَيُحرَمُ الرِّزقَ بالذَّنب يُصِيبُهُ**»[(٢)].

---

(١) صحيح. وقد تقدم.

(٢) إسناده حسن لغيره: وهو عند الحاكم (١/ ٤٩٣)، وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي صحيح وأخرجه أيضًا أحمد (٥/ ٢٧٧ و٢٨٠ و٢٨٢)، وابن ماجه (حديث ٩٠) وغيرهم.

وفي هذا الإسناد عبد الله بن أبي الجعد، وهو مجهول وقد رویٰ من طريق سالم بن أبي الجعد بدلاً من عبد الله وسالم لم يدرك ثوبان.

لكن للحديث شاهد عند الترمذي (٢١٣٩)، دون قوله: «وإن الرجل ليحرم الرزق. . .» لكن في إسناده أبو مودود، واسمه فضه، ولم يوثق معتبر.

أما قوله: «وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه» فهذا المعنىٰ له شواهد متعددة من كتاب الله عز وجل، قال تعالىٰ: ﴿وضرب الله مثلاً قرية آمنةً مطمئنةً يأتيها رزقها رغدًا من =

وفي الحديث ردٌّ على من يَظُنُّ أن النذرَ سَبَبٌ في دَفْع البلاءِ وحُصول النِّعماء، وقد ثَبَت في «الصحيحين» عن النبي ﷺ: أنَّهُ نَهَى عَنِ النَّذْرِ، وقَالَ: «**إنَّهُ لاَ يأتي بخير، وإنَّمَا يُسْتَخْرَجُ به منَ البَخيل**»[1].

واعلَمْ أنَّ الدُّعاءَ يكونَ مشروعًا نافعًا في بعضِ الأشياء دُونَ بعض، وكذلك هو، ولهذا لا يُحبُّ اللَّهُ المعتدينَ في الدعاء، وكان الإمامُ أحمد رحمه اللَّه يَكْرَه أن يُدْعَى له بطُول العُمُرِ، ويقول: هذا أمر قد فُرِغَ منه.

وأما قوله تعالى: ﴿**وَمَا يُعَمَّرُ من مُّعَمَّرٍ وَلا يُنقَصُ منْ عُمُره إلاَّ في كتَاب**﴾ [فاطر: ١١]، فقد قيل في الضمير المذكورِ في قوله تعالى: ﴿ **منْ عُمُره**﴾ إنه بمنزلة قولهم: عندي درهمٌ ونصْفُه، أي: ونصف درهم آخَر، فيكونُ المعنى: ولا ينقصُ من عمر مُعَمَّر آخر.

وقيل: الزيادةُ والنقصان في الصحف التي في أيدي الملائكة، وحُملَ قَوْلُه تعالى: ﴿**لكُلِّ أَجَلٍ كتَابٌ ﴿٣٨﴾ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبتُ وَعندَهُ أُمُّ الْكتَاب**﴾ [الرعد: ٣٨، ٣٩] على أنَّ المحوَ والإثباتَ من الصُّحُفِ التي في أيدي الملائكة، وأن قولَه: ﴿ **وَعندَهُ أُمُّ الْكتَاب**﴾ اللوحُ المحفوظُ، ويَدُلُّ على هذا الوجه سياقُ الآية،

= كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون﴾.
وقال تعالى: ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون﴾.
وقال تعالى في شأن قوم سبأ: ﴿فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أُكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل﴾.
أما قول لا يزيد في العمر إلا البر، فالبر يزيد في العمر على هذا الحديث، ولكن قد تقدم أيضًا أن صلة الرحم وحسن الجوار يزيدان في الأعمار... والله أعلم.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٦٩٢) و(٦٦٩٣) وفي غير موضع، ومسلم (حديث ١٦٣٩) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ.
وفي بعض الألفاظ «إن النذر لا يُقدم شيئًا ولا يُؤخره» وفي بعضها: «إنه لا يأتي بخير...».
وللحديث طرق أُخر عن صحابة آخرين في «الصحيحين» وغيرهما أيضًا.

وهو قولُه : ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ ، ثم قال : ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ﴾ [الرعد: ٣٩] أي : مِن ذلك الكتاب ، ﴿وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ أي : أصلُه ، وهو اللوحُ المحفوظ .

وقيل : يَمحُو اللَّهُ ما يشاء مِن الشرائع ويَنْسَخُه ، ويُثْبِتُ ما يَشاءُ ، فلا يَنسَخُه ، والسِّيَاقُ أدلُّ على هذا الوجه من الوجه الأول ، وهو قَوْلُهُ تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد : ٣٨] فأخبر تعالى أن الرسولَ لا يأتي بالآيات مِنْ قِبَلِ نفسه ، بل مِنْ عندِ اللَّه ، ثم قال : ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴿٣٨﴾ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ﴾ [الرعد: ٣٨، ٣٩]، أي : أنَّ الشرائعَ لها أجلٌ وغاية تنتهي إليها ، ثم تُنْسَخُ بالشريعة الأخرى ، فيَنْسَخُ اللَّه ما يَشاءُ مِن الشرائع عند انقضاءِ الأجَلِ ، ويُثبِتُ ما يشاء .

وفي الآية أقوال أخرى ، واللَّه أعلمُ بالصواب .

* * *

قوله: «لم يَخْفَ عَلَيْهِ شَيءٌ قَبْلَ أن يَخْلُقَهُم، وعَلِمَ ما هُمْ عامِلُونَ قَبْلَ أن يَخْلُقَهُمْ».

ش: يَعْلَمُ سبحانه ما كان ، وما يكونُ ، وما لم يكن أنْ لَو كان كَيْفَ يَكُونُ ، كما قال تعالى : ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الانعام: ٢٨] وإن كان يَعلمُ أنهم لا يُردُّون ، ولكن أخبر أنَّهُمْ لو رُدُّوا لعادُوا ، كما قال تعالى : ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَّهُم مُّعْرِضُونَ﴾ [الانفال: ٢٣]. وفي ذلك رَدٌّ على الرافضة والقَدَرية الذين قالوا : إنه لا يَعْلَمُ الشيء قبل أن يَخلُقَه ويُوجِدَه ، وهي من فروع مسألة القدر ، وسيأتي لها زيادةُ بيانٍ ، إن شاء اللَّه تعالى .

* * *

قوله: «وأَمَرهُمْ بطَاعته، ونَهَاهُمْ عَنْ مَعْصيته».

ش: ذكر الشيخ رحمه اللَّهُ الأمرَ والنهيَ، بعدَ ذكره الخلقَ والقدرَ، إشارة إلىٰ أن اللَّه تعالىٰ خَلَقَ الخلقَ لعبادته، كما قال تعالىٰ: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] وقال تعالىٰ: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً﴾ [الملك: ٢].

* * *

قوله: «وكُلُّ شيءٍ يَجْري بتَقْديره ومَشيئته، ومَشيئتُه تَنْفُذُ، لا مَشيئةَ للعباد، إلا ما شَاءَ لهم، فما شَاءَ لَهُمْ كَانَ، ومَا لم يَشَأْ لَم يَكُنْ».

ش: قال تعالىٰ: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الإنسان: ٣٠] وقال: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٩] وقال تعالىٰ: ﴿وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلاً مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الانعام: ١١١] وقال تعالىٰ: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الانعام: ١١٢] وقال تعالىٰ: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لآمَنَ مَن فِي الأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩] وقال تعالىٰ: ﴿فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الانعام: ١٢٥] وقال تعالىٰ حكايةً عن نوحٍ عليه السَّلامُ إذ قال لقومه: ﴿وَلا يَنفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدتُّ أَنْ أَنصَحَ لَكُمْ إِن كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود: ٣٤] وقال تعالىٰ: ﴿مَن يَشَإِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَن يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الانعام: ٣٩] إلىٰ غير ذلك من الأدلة علىٰ أنه ما شَاءَ اللَّهُ كان وما لم يَشَأْ لم يَكُن. وكيف يَكُونُ في مُلْكه ما لا يَشَاؤُه! ومَنْ أضَلُّ سبيلاً وأكْفَرُ ممن يَزْعُم أنَّ اللَّه شَاءَ الإيمانَ من الكافر، والكافرُ شاءَ الكُفْرَ، فغَلَبَتْ مَشيئَةُ الكافرِ مَشيئَةَ اللَّه! تعالىٰ اللَّه عمّا يَقولون عُلُوًا كبيرًا.

فإن قيلَ: يُشكِلُ علىٰ هذا قولُه تعالىٰ: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلا آبَاؤُنَا﴾ [الانعام: ١٤٨] الآية، وقولُه تعالىٰ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ﴾ [النحل: ٣٥] الآية، وقولُه تعالىٰ: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ

الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُم مَّا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ﴾ [الزخرف: ٢٠] فقد ذَمَّهُمُ اللَّهُ تعالىٰ حيثُ جَعلوا الشركَ كائنًا منهم بمشيئة اللَّه، وكذلك ذمَّ إبليسَ حيثُ أضاف الإغواءَ إلىٰ اللَّهِ تعالىٰ، إذ قال: **﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الأَرْضِ﴾** [الحجر: ٣٩].

قيل: قد أُجيب علىٰ هذا بأجوبة، من أحسنها:

أنَّه أنكر عليهم ذلك؛ لأنَّهم احتجُّوا بمشيئته علىٰ رضاه ومَحبّته، وقالوا: لو كَرِهَ ذلك وسَخِطَه، لما شاءه فجعلوا مشيئته دَليلَ رضاه، فردَّ اللَّهُ عليهم ذلك.

أو أنه أنكرَ عليهم اعتقادَهُم أن مشيئَة اللَّه دليلٌ علىٰ أمرِه به.

أو أنه أنكر عليهم معارضة شرعه، وأمرِه الذي أرْسَلَ به رسُلَه، وأنزَل به كُتُبه بقضائه وقدره، فَجَعَلُوا المشيئَة العَامَّة دافعةً للأمر، فلم يَذكُروا المشيئَة علىٰ جهة التوحيد، وإنما ذكروها معارضين بها لأمره، دَافِعينَ بها لشرعه، كفعلِ الزنادقة والجهال، إذا أُمِرُوا أو نُهُوا احتجُّوا بالقدر، وقد احتجَّ سَارِقٌ علىٰ عُمَرَ رضي الله عنه بالقدَر، فقال: وأنا أقطعُ يَدَكَ بقَضَاء اللَّه وقدره، يَشْهَدُ لذلك قولُه تعالىٰ في الآية: **﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾** [الأنعام: ١٤٨] فَعُلِمَ أن مُرادَهُم التكذيبُ، فهو مِن قبل الفعل، مِنْ أين له أن اللَّهَ لم يُقدره؟ أطَّلع الغيبَ؟!

فإن قيل: فما تقولون في احتجاجِ آدمَ علىٰ موسىٰ عليهما السَّلامُ بالقدر، إذ قال له: أتلومُني علىٰ أمرٍ قد كتبه اللَّه عليَّ قبل أن أُخلَقَ بأربعينَ عامًا؟ وشَهِدَ النبيُّ ﷺ أن آدم حجَّ موسىٰ، أي: غلبه بالحُجة[1].

---

(١) صحيح: أخرج البخاري (حديث ٣٤٠٩) وفي غير موطنٍ من صحيحه. ومسلم (حديث ٢٦٥٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «احتجَّ آدمُ وموسىٰ. فقال موسىٰ: يا آدمَ أنت أبونا، خيَّبتنا وأخرجتنا من الجنة، فقال له آدم: أنت موسىٰ. اصطفاك الله بكلامه، وخط لك بيده، أتلومني علىٰ أمرٍ قدَّرَهُ الله عليَّ قبلَ أنْ يخلُقَني بأربعين سنةً؟» فقال النبي ﷺ: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسىٰ، فَحَجَ آدَمُ مُوسىٰ».

وفي لفظ آخر لمسلم (ص٢٠٤٣) من حديث أبي هريرة أيضًا قال: قال رسول الله ﷺ: «احتجَّ آدَمُ وموسىٰ عليهما السلام عند ربهما، فحجَّ آدَمُ موسىٰ. قال مُوسىٰ: أنت آدَمُ الذي =

قيل: نتلقاه بالقَبُول والسَّمْع والطاعة، لصحته عن رسول اللَّه ﷺ، ولا نتلقاه بالردِّ والتكذيب لراويه، كما فَعَلَت القَدَرِيَّةُ، ولا بالتأويلات البارِدَة، بل الصحيحُ أن آدَمَ لم يَحتجَّ بالقضاء والقدر على الذنب، وهو كان أعْلَمَ بربِّه وذنبه، بل آحَادُ بنيه من المؤمنين لا يحتَجُّ بالقدر، فإنّه باطل، وموسى عليه السَّلامُ كان أعلمَ بأبيه وبذنبه من أن يَلُومَ آدمَ عليه السلام على ذنبٍ قد تابَ منه وتابَ اللَّه عليه، واجتباه وهداه، وإنما وقع اللَّوْمُ على المصيبة التي أخرجت أولادَهُ من الجنة، فاحتجَّ آدمُ عليه السلامُ بالقَدَر على المُصيبة، لا على الخطيئة، فإن القدرَ يُحتجُّ به عِنْدَ المصائب، لا عند المعايب.

وهذا المعنى أحْسَنُ ما قيل في الحديث، فما قُدِّرَ من المصائب يَجبُ الاستسلامُ له، فإنه من تَمام الرضى باللَّه ربًا، وأما الذُّنوبُ فليس للعبد أن يُذْنِبَ، وإذا أذنبَ، فعليه أن يسْتَغْفِرَ ويتُوبَ، فيتوب من المعايب، ويَصبِرَ على المصائب، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ﴾ [المؤمن: ٥٥]، وقال تعالى: ﴿وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ١٢٠].

وأما قَوْلُ إبليس: ﴿رب بما أغويتني﴾، إنما ذُمَّ على احتجاجه بالقدر، لا على اعترافه بالقدر وإثباته له، ألم تَسمَعْ قولَ نوحٍ عليه السلام: ﴿وَلا يَنفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدتُّ أَنْ أَنصَحَ لَكُمْ إِن كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [هود: ٣٤] ولقد أحسنَ القائلُ:

فَمَا شِئْتَ كَانَ وَإِنْ لَمْ أَشَأْ ... وَمَا شِئْتُ إِنْ لَمْ تَشَأْ لَمْ يَكُنْ

وعن وَهْبِ بنِ مُنَبِّه، أنه قال: نَظَرْتُ في القدر فتَحَيَّرْتُ، ثم نَظَرْتُ فيه

= خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأسجَدَ لك ملائكته، وأسكنكَ في جنَّته، ثم أهبطتَ الناس بخطيئتكَ إلى الأرض؟ فقال آدَمُ: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وبكلامه، وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء، وقرَّبَكَ نجيّا، فبكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أُخلق؟ قال موسى: بأربعين عامًا، قال آدم: فهل وجدت فيها: ﴿وعصى آدم ربه فغوى﴾ [طه: ١٢١]. قال: نعم. قال: أفتلومني على أن عملت عملاً كتبَهُ الله عليَّ أن أعملَهُ قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟» قال رسول الله ﷺ: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى».

فتحيَّرتُ، ووَجَدْتُ أعْلَمَ الناسِ بالقَدَرِ أكفَّهُمْ عنه، وأجْهَلَ الناسِ بالقَدَرِ أنْطَقَهُمْ فيه.

* * *

قولـه: «يَهدي مَنْ يشـاء، ويَعصِمُ ويُعـافي فَضْـلاً، ويُضِلُّ مَنْ يشاءُ، ويَـخْذُلُ ويَبْتَلي عَدْلاً».

ش: هذا رَدٌّ على المعتزلة قولَهم بوجوب فعلِ الأصلح للعبد على اللَّه، وهي مسألة الهُدى والإضلال.

قالت المعتزلة: الهُدى من اللَّه: بيانُ طريقِ الصَّواب، والإضلالُ: تسميةُ العبد ضالاً، أو حُكمه تعالى على العبدِ بالضلال عند خلق العبدِ الضلالَ في نفسه، وهذا مبني على أصلهم الفاسد: أن أفعالَ العباد مخلوقةٌ لهم، والدليلُ على ما قُلناه قولُه تعالى: ﴿إِنَّكَ لا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦] ولو كان الهُدى بيانَ الطريق، لَمَا صَحَّ هذا النفيُ عن نبيه؛ لأنه ﷺ بَيَّن الطريقَ لمن أحبَّ وأبغضَ، وقولُه تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾ [السجدة: ١٣] ﴿يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [المدثر: ٣١] ولو كان الهُدى من اللَّه البيان، وهو عام في كُلِّ نفسٍ، لما صَحَّ التقييدُ بالمشيئة، وكذا قولُه تعالى: ﴿وَلَوْلا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ [الصافات: ٥٧] وقوله: ﴿مَن يَشَأِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَن يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ٣٩].

* * *

قوله: «وكُلُّهُمْ يَتَقَلَّبُونَ في مَشيئَته، بَيْنَ فَضْله وعَدْله».

ش: فإنَّهم كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُم مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢] فَمَنْ هداه إلى الإيمان، فبفضْله، وله الحَمْدُ، ومن أضلَّه فَبِعَدْله، وله الحمدُ، وسيأتي لهذا المعنى زيادةُ إيضاحٍ، إنْ شاء اللَّهُ تعالى، فإنَّ الشيخ رحمه اللَّه لم يَجمَعِ الكلامَ في القدرِ في مكَانٍ واحدٍ، بل فرَّقه، فأتيتُ به على ترتيبه.

* * *

قوله: «وهُوَ مُتَعَال عَنِ الأَضْدَاد والأنداد».

ش: الضِّد: المخالف، والنِّد: المِثْلُ، فهو سبحانه لا معارِضَ له، بل ما شاء كان، وما لم يَشأ لم يكن، ولا مِثْلَ له، كما قال تعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص: ٤] ويُشيرُ الشيخُ رحمه الله بنفي الضِّد والنِّد إلى الرَّد على المعتزلة في زَعمِهم أنَّ العبد يخْلُقُ فِعْله.

❊ ❊ ❊

قوله: «لا رَادَّ لقضَائه، ولا مُعقِّبَ لحُكْمه، ولا غَالبَ لأَمْره».

ش: أي: لا يَردُّ قضاءَ اللَّه رادٌّ، ولا يُعَقِّبُ، أي: لا يؤخِّرُ حكمَه مؤخِّرٌ، ولا يَغلبُ أمرَه غالبٌ، بل هو اللَّهُ الواحدُ القهَّار.

❊ ❊ ❊

قوله: «آمَنَّا بذَلكَ كُلِّه، وأَيْقَنَّا أَنَّ كُلاًّ منْ عنْده».

ش: أما الإيمانُ، فسيأتي الكلامُ عليه إن شاء اللَّه تعالى، والإيقان: الاستقرارُ، من يَقِنَ الماءُ في الحوض: إذا استقر، والتنوينُ في «كلاًّ» بدلُ الإضافة، أي: كل كائن مُحدَث من عند اللَّه، أي: بقضائه وقَدَره وإرادته ومشيئته وتكوينه. وسيأتي الكلامُ على ذلك في موضعه، إن شاء اللَّه تعالى.

❊ ❊ ❊

قوله: «وإنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ المُصطَفَى، ونَبيُّهُ المُجْتَبَى، ورَسُولُه المُرْتَضَى».

ش: الاصطفاءُ والاجتباء والارتضاء: متقاربُ المعنى.

واعلم أن كمالَ المَخْلُوق في تحقيق عبوديته للَّه تعالى، وكلما ازداد العبدُ تحقيقًا للعبودية، ازداد كمالُه، وعَلَت دَرَجَتُه، ومَن توهَّم أن المخلوقَ يخرُجُ عن العبودية بوجهٍ من الوجوه، وأن الخروج عنها أكملُ، فهو من أجهل الخلق وأضلِّهم، قال تعالى: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٦] إلى غيرِ ذلك من الآيات. وذَكَر اللَّهُ نبيَّه ﷺ باسمِ العبد في أشرف المقامات، فقال في ذكر

الإسراء: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ﴾ [الإسراء: ١] وقال تعالىٰ: ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ﴾ [الجن: ١٩] وقال تعالىٰ: ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴾ [النجم: ١٠] وقال تعالىٰ: ﴿ وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ [البقرة: ٢٣]، وبذلك استحق التقديمَ علىٰ الناس في الدنيا والآخرة، ولذلك يَقُولُ المسيحُ عليه السلام يومَ القيامة، إذا طَلَبوا منه الشَّفَاعَةَ بعدَ الأنبياء عليهم السلامُ: «اذهَبُوا إلىٰ مُحَمَّدٍ، عَبْدٌ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ومَا تَأَخَّرَ»(١). فحَصَلَت له تلك المرتبةُ بتكميل عبوديته للَّه تعالىٰ.

(١) صــحـــيح: أخرجه البخاري في حديث الشفاعة الطويل (٤٤٧٦) وفي غير موضع من الصحيح، ومسلم (حديث ١٩٣) من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يجمعُ الله الناس يوم القيامة فيهتمونَ لذلك. (وقال ابن عبيد: فيُلهمون لذلك)، فيقولون: لو استشفعنا علىٰ ربنا حتىٰ يُريحنا من مكاننا هذا! قال فيأتون آدم ﷺ فيقولون: أنت آدمُ أبو الخلق. خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكةَ فسجدُوا لك. اشفَع لنا عند ربِّكَ حتىٰ يُريحنا من مكاننَا هذا. فيقولُ: لَست هُنَاكُم، فيذكُرُ خطيئتهُ التي أصاب. فيستحيي ربَّهُ منها. ولكن ائتوا نوحًا. أوَّلَ رسولٍ بعثه الله. قال فيأتون نوحًا ﷺ، فيقولُ: لست هُناكُم. فيذكرُ خطيئتهُ التي أصاب فيستحيي ربَّهُ منها، ولكن ائتوا إبراهيم ﷺ الذي اتخذَه الله خليلاً، فيأتُونَ إبراهيم ﷺ فيقُولُ: لستُ هُناكم، ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحيي ربه منها. ولكن ائتوا موسىٰ ﷺ. الذي كلَّمه الله وأعطاه التوراة. قال فيأتون موسىٰ عليه السلام. فيقولُ: لست هناكُم. ويذكرُ خطيئتهُ التي أصاب فيستحيي ربه منها. ولكن ائتوا عيسىٰ روح الله وكلمتهُ، فيأتون عيسىٰ روحَ الله وكلمتهُ. فيقولُ: لستُ هُنَاكُم. ولكن ائتُوا محمدًا ﷺ. عبدًا قد غفرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر». قال: قال رسول الله ﷺ: «فيأتوني. فأستأذن علىٰ ربي فيؤذن لي. فإذا أنا رأيتُهُ وقعتُ ساجدًا، فيدعُني ما شاء الله. فيقالُ: يا محمَّدُ! ارفع رأسك. قل تُسمع. سل تعطَه. اشفَع تُشفَّع. فأرفعُ رأسي. فأحمدُ ربي بتحميدٍ يُعلمنيه ربي. ثم أشفع، فيَحُد لي حدًا فأخرجُهُم من النار، وأدخلُهُمُ الجنَّةَ. ثُمَّ أعودُ فأقع ساجدًا، فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقالُ: ارفع رأسك يا محمد! قل تسمع. سل تعطه. اشفع تشفَّع. فأرفع رأسي. فأحمدُ ربي بتحميد يعلمنيه، ثم أشفعُ فيحدُّ لي حدًا فأخرجهم من النار. وأدخلُهُم الجنة (قال: فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة قال) فأقولُ: يا ربِّ! ما بقي في النَّار إلا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود» (قال ابن عبيد في روايته: قال قتادة: أي وجبَ عليه الخلود).

وقوله: «وإنَّ مُحَمَّدًا» بكسر الهمزة، عطفًا على قوله: «إنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ لا شَرِيكَ لَهُ». لأن الكل معمولُ القولِ، أعني: قوله: «نَقُولُ في توحيدِ اللَّه».

والطريقةُ المشهورة عند أهل الكلام والنظر، تقريرُ نبوة الأنبياء بالمعجزات، لكنْ كثير منهم لا يَعرِفُ نبوةَ الأنبياء إلا بالمعجزات، وقَرَّروا ذلك بِطُرُقٍ مضطربة، والتزَمَ كثيرٌ منهم إنكارَ خَرْقِ العادات لغيرِ الأنبياء، حتى أنكروا كراماتِ الأولياء والسحر، ونحو ذلك.

ولا رَيبَ أن المعجزات دليلٌ صحيحٌ، لكنَّ الدليلَ غيرُ محصورٍ في المعجزات، فإنَّ النبوة إنما يَدَّعيها أصْدَقُ الصَّادِقِينَ، أو أكْذَبُ الكاذبين، ولا يَلتبِسُ هذا بهذا إلا على أجْهَلِ الجاهلين، بل قَرائنُ أحوالهما تُعربُ عنهما، وتُعَرِّفُ بهما، والتمييزُ بينَ الصادق والكاذب له طُرُقٌ كثيرة فيما دونَ دعوى النبوة، فكيف بدعوى النبوة؟! وما أحْسَنَ ما قال حسان رضي الله عنه:

لَوْ لَمْ يَكُنْ فيهِ آياتٌ مُبَيِّنَةٌ كَانَتْ بَديهَتُهُ تأتيكَ بالخَبَرِ

وما من أحدٍ ادَّعى النبوَّة من الكذَّابين، إلا وقد ظَهَر عليه مِنَ الجهل والكَذبِ والفجورِ واستحْوَاذِ الشياطين عليه ما ظهَر لِمَنْ له أدنى تمييزٍ، فإنَّ الرسولَ لابُدَّ أن يُخبِرَ الناسَ بأمورٍ، ويأمرَهم بأمور، ولابُدَّ أن يَفعَلَ أموراً يَبينُ بها صدْقُه، والكاذبُ يظْهرُ في نفس ما يأمرُ به، وما يُخبر عنه، وما يَفعلُه ما يَبينُ به كَذِبُه من وجوه كثيرة، والصادقُ ضدَّه، بل كُلُّ شخصين ادَّعَيا أمرًا: أحدُهُما صادقٌ والآخَرُ كاذب، لابُدَّ أن يَظْهَرَ صدقُ هذا وكذبُ هذا ولو بَعْدَ مدة، إذ الصِّدْقُ مستلزم للبِرِّ، والكَذبُ مستلزم للفجور، كما في «الصحيحين»[1] عن النبي ﷺ أنه قال: «عَلَيْكُم بالصِّدقِ،

---

(١) صحيح: وهو بهذا اللفظ عند مسلم (حديث ٢٦٠٧ ص ٢٠١٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا. وله لفظ مختصراً عند البخاري (حديث ٦٠٩٤)، ومسلم (ص ٢٠١٢).

ولفظه المختصر هو: عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إن الصدق يهدي إلى البرِّ، وإن البرَّ يهدي إلى الجنَّة، وإن الرجل ليَصدق حتى يكونَ صدِّيقًا، وإن الكذبَ يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، وإن الرجلَ ليَكذب حتى يُكتب عند الله كذَّابًا».

فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إلى البِرِّ، وإنَّ البِرَّ يَهْدِي إلى الجنَّة، ولا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدق حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّه صِدِّيقًا، وإيَّاكُم و الكذبَ فَإِنَّ الكَذِبَ يَهْدِي إلى الفُجُور، وإنَّ الفُجُورَ يَهْدِي إلى النَّار، وَلاَ يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّه كَذَّابًا». ولهذا قال تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿٢٢١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لا يَفْعَلُونَ ﴾

[الشعراء: ٢٢١، ٢٢٦].

فالكُهَّان ونحوُهم، وإن كانوا أحيانًا يُخبِرُونَ بشيء من الغَيْبِيَّات، ويكون صدقًا، فمعهم منَ الكَذبِ والفُجُورِ ما يُبينُ أن الذي يُخبِرُونَ به ليس عن مَلَكٍ، وليسوا بأنبياءَ، ولهذا لما قال النبي ﷺ لابن صيَّاد: «قد خَبَأتُ لَكَ خبيئًا» وقال: الدُّخُّ، قال لَهُ النَّبيُّ ﷺ: «اخْسَأْ، فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ»(١). يعني: إنما أنْتَ كَاهِنٌ. وقد قال للنبي ﷺ:

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (ص ٢٢٤٠ ـ ٢٢٤١) من حديث عبد الله، وهو ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنا نمشي مع النبي ﷺ فَمَرَّ بابنِ صيَّادٍ. فقال له رسول الله ﷺ: «قد خبأتُ لك خبيئًا فقال: دُخٌّ. فقال رسول الله ﷺ: «اخسأ، فلن تَعدُوَ قدرَكَ» فقال عُمرُ: يا رسولَ الله! دعني فأضرب عُنُقهُ. فقال رسول الله ﷺ: «دعهُ، فإن يكن الذي تخافُ، لن تستطيع قتله».

وفي رواية عند مسلم (حديث ٢٩٢٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: لقيه رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمرُ في بعض طرقِ المدينة. فقال له رسول الله ﷺ: «أتشهدُ أني رسول الله؟» فقال هو: أتشهدُ أني رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «آمنتُ بالله وملائكته وكُتبِهِ ما ترىٰ؟» قال: أرىٰ عرشًا علىٰ الماء. فقال رسول الله ﷺ: «ترىٰ عرشَ إبليسَ علىٰ البحر. وما ترىٰ؟» قال: أرىٰ صادقين وكاذبًا أو كاذبينَ وصادقًا. فقال رسول الله ﷺ: «لُبِسَ عليه. دعُوهُ».

وفي رواية عند البخاري (حديث ٣٠٥٥) وعند مسلم (حديث ٢٩٣٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر بن الخطاب انطلق مع رسول الله ﷺ في رهطٍ قبل ابنِ صيَّادٍ حتىٰ وجده يلعب مع الصبيانِ عند أُطُمِ بني مغالةَ وقد قارب ابن صيَّادٍ، يومئذٍ الحُلُمَ، فلم يشعُر حتىٰ ضَرَبَ رسولُ الله ﷺ ظهرهُ بيده. ثم قال رسول الله ﷺ لابن صيَّادٍ: «أتشهدُ أني رسول الله؟» فنظرَ إليه ابن صيادٍ فقال: أشهدُ أنك رسولُ الأميين. فقال ابنُ صيَّادٍ =

يأتيني صادقٌ وكاذبٌ. وقال: أرىٰ عرشًا علىٰ الماء، وذلك هو عرشُ الشيطان، وبيَّنَ أن الشعراء يتَّبعُهم الغاوون، والغاوي: الذي يَتَّبعُ هواه وشهوتَه، وإن كان ذلك مضرًا له في العاقبة.

فَمَنْ عرَفَ الرَّسُولَ وصِدْقَه ووفاءه ومُطابَقَةَ قوله لعمله، علِمَ علمًا يقينيًا أنه ليس بشاعرٍ ولا كاهن.

والناسُ يُميِّزون بين الصادق والكاذب بأنواعٍ من الأدلة، حتىٰ في المُدَّعي للصِّناعات والمقالات، كمَن يدَّعي الفِلاحة والنِّساجة والكتابة، أو علْمَ النحو والطِّبِّ والفقه وغيرِ ذلك.

والنبوة مشتملةٌ علىٰ علومٍ وأعمال لابُدَّ أن يتَّصفَ الرَّسُولُ بها، وهي أشْرَفُ العلوم وأشْرَفُ الأعمال. فكيف يشتَبِهُ الصَّادقُ فيها بالكاذب؟! ولا رَيْبَ أن المحققين علىٰ أن خَبَرَ الواحد والاثنين والثلاثة قد يَقْتَرِنُ به من القرائنِ ما يَحصُلُ معه العلمُ الضروريُّ، كما يَعرِفُ الرجلُ رضىٰ الرجُل وحُبَّه وبُغْضَه وفَرَحَه وحُزنه وغير ذلك مما في نفسه بأمورٍ تظهر علىٰ وجهه، قد لا يُمْكِنُ التعبيرُ عنها، كما قال تعالىٰ: ﴿ **وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُم بِسِيمَاهُمْ** ﴾ [محمد: ٣٠] ثم قال: ﴿ **وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ** ﴾ وقد قيل: ما أسرَّ أحَدٌ سَرِيرَةً إلا أظهرَها الله علىٰ صَفَحاتِ وجهه وفلتاتِ لسانه.

فإذا كان صِدْقُ المخبر وكَذِبُه يُعْلَمُ بما يَقْتَرِنُ به مِن القرائن، فكيف بدعوىٰ المدَّعي أنه رَسُولُ الله؟! كيف يخفىٰ صِدْقُ هذا مِن كَذِبِه؟! وكيف لا يَتميَّزُ الصادق في ذلك من الكاذبِ بوجوهٍ من الأدلة؟!

لرسول اللَّه ﷺ: أتشهد أني رسول الله؟ فرفضهُ رسول الله ﷺ وقال: «آمنت بالله وبرسُلِه» ثم قال له رسول الله ﷺ: «ماذا ترىٰ؟» قال ابن صياد: يأتيني صادقٌ وكاذبٌ. فقال له رسول الله ﷺ: «خُلِّطَ عليك الأمرُ» ثم قال له رسُولُ اللَّه ﷺ: «إني قد خبأت لَكَ خبيئًا» فقال ابن صياد: «هُو الدُّخُّ» فقال له رسول الله ﷺ: «اخسأ. فلن تعدُوَ قدرَكَ» فقال عمر بن الخطاب: ذَرني. يا رسولَ الله! أضرب عُنُقهُ. فقال له رسول الله ﷺ: «إن يكُنهُ فَلَن تُسلَّطَ عليهِ. وإن لم يكنهُ فلا خير لك في قتلِهِ». =

ولهذا لما كانت خَديجَةُ رضي الله عنها تَعْلَمُ من النبي ﷺ أنه الصادقُ البَارُّ، قال لها لما جاءَه الوَحْيُ: «**إِنِّي قَدْ خَشيتُ عَلَى نَفْسي**، فَقَالتْ: كلاَّ، والله لا يُخْزيكَ الله أبداً، إنَّك لتَصلُ الرَّحمَ، وتَصْدُقُ الحَديثَ، وتَحْملُ الكَلَّ، وتَقْري الضَّيْفَ، وتَكْسبُ المَعْدُومَ، وتُعينُ علَى نَوَائبِ الحَقِّ»[١] فهو لم يَخَفْ من تعمُّد الكَذب، فهو يَعْلَمُ من نفسه ﷺ أنه لم يَكذبْ، وإنما خاف أن يكون قد عَرَضَ له عَارضُ سوء، وهو المقامُ الثاني، فذكرت خديجةُ ما يَنفي هذا، وهو ما كان مجبولاً عليه من مكارم الأخلاق، ومحاسن الشِّيَم، وقد عُلِمَ من سنة الله أنّ مَن جَبَلَه على الأخلاق المحمودة ونَزَّهه عن الأخلاق المذمومة فإنه لا يُخزيه.

وكذلك قال النَّجاشيُّ لما استَخْبَرهم عما يُخْبِرُ به، واستَقْرأهم القُرآنَ فقرؤُوه عليه: «إنَّ هذا ـ والَّذي جَاءَ به موسى عليه السلام ـ لَيَخْرُجُ من مشْكَاةٍ واحدَة»[٢].

وكذلك وَرَقةُ بنُ نوفل، لما أخبَره النبيُّ ﷺ بما رآه، وكان وَرَقَةُ قد تَنَصَّرَ، وكان يكتُبُ الإنجيلَ بالعربية، فقالَت له خَديجةُ: «أيْ عَمِّ، اسْمَعْ من ابْنِ أخيْكَ مَا يَقُولُ؟ فأخْبَرَهُ النَّبيُّ ﷺ بمَا رَأى، فَقَالَ: هَذَا هو النَّامُوسُ الَّذي كَانَ يَأْتي مُوْسَى»[٣].

وكذلك هرَقْلُ مَلكُ الروم، فإنَّ النبيَّ ﷺ لما كَتَبَ إليه كِتَابًا يَدعُوه فيه إلى الإسلام، طَلَبَ مَن كان هناك منَ العرب، وكان أبو سفيان قد قَدمَ في طائفة من قريش في تجارة إلى الشام، وسَألهم عن أحوال النبيِّ ﷺ، فسأل أبا سفيان، وأمر الباقينَ إن كَذَب أن يُكَذِّبوه، فصاروا بِسُكُوتهم موافقينَ له في الإخبار:

سألهم: هَلْ كان في آبائه من مَلك؟ فقالُوا: لا.

قال: هَل قال هذا القوْلَ أحَدٌ قَبْلَه؟ فقالُوا: لا.

وسألهم: هل كُنْتُمْ تَتَّهِمُونَه بالكَذبِ قَبْلَ أن يَقُولَ ما قال؟ فقالوا: لا، ما جَرَّبنا عليه كَذبًا.

---

(١) صحيح: وأخرجه البخاري في حديث طويل (حديث رقم ٣) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ١٦٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) حسن: أخرجه أحمد (١/ ٢٠٣) من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

(٣) صحيح: وانظر حديث عائشة المشار إليه قريبًا.

وسألهم: هَلِ اتَّبَعَهُ ضُعَفَاءُ النَّاسِ أم أشرافُهُم؟ فذكروا أنَّ الضُّعَفَاءَ اتَّبَعُوه.
وسألهم: هل يَزِيدُون أم يَنْقُصُونَ؟ فذكروا أَنَّهُمْ يَزِيدُون.
وسألهم: هل يَرْجِعُ أَحَدٌ منهم عن دينه سُخْطَةً له بَعْدَ أن يَدْخُلَ فيه؟ فقالوا: لا.
وسألهم: هَلْ قاتلتُموه؟ قالُوا: نَعَمْ.
وسألهم عن الحَرْبِ بَيْنَهُم وبَيْنَهُ؟ فقالُوا: يُدَالُ علينا مَرَّةً ونُدالُ عليه أُخرىٰ.
وسألهم: هل يَغْدِرُ؟ فذكروا أنه لا يَغْدِرُ.
وسألهم: بماذَا يأمركم؟ فقالُوا: يأمُرُنا أن نَعْبُدَ اللَّه وَحْدَه، ولا نُشرِكَ به شيئًا، وينهانا عمَّا كان يَعْبُدُ آباؤنا، ويأمُرنا بالصَّلاةِ والصِّدْقِ والعَفَافِ والصِّلةِ.

وهذه أكثر من عشر مسائل، ثم بَيَّنَ لهم ما في هذه المسائل من الأدلة، فقال:

سألتُكم هل كان في آبائه من مَلِكٍ؟ فقلتم: لا، قلتُ: لو كان في آبائه مَلِكٌ، لقلتُ: رجلٌ يَطْلُبُ مُلْكَ أبيه.

وسألتُكم: هَلْ قال هذا القَوْلَ فيكم أَحَدٌ قبلَه؟ فَقُلْتُم: لا، فقُلْتُ: لو قال هذا القَوْلَ أَحَدٌ قَبْلَهُ، لقلتُ: رَجُلٌ ائتَمَّ بِقَوْلٍ قِيلَ قَبْلَه.

وسألتُكُم: هل كُنتُم تَتَّهِمُونَه بالكَذِبِ قَبْلَ أن يَقُولَ ما قالَ؟ فَقُلْتُمْ: لا، فَقُلْتُ: قد عَلِمْتُ أنه لم يَكُنْ لِيَدَعَ الكَذِبَ علىٰ الناسِ، ثم يَذهبَ فيكذبَ علىٰ اللَّه تعالىٰ.

وسألْتُكُم: أضُعَفاءُ الناسِ يَتَّبِعُونَه أم أشْرافُهم؟ فَقُلْتُم: ضُعفاؤُهم وهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ؛ يعني في أوَّلِ أمرهم.

ثم قال: وسألتُكم: هل يَزِيدُون أم يَنقُصُونَ؟ فَقُلْتُم: بل يَزِيدُونَ، وكذلك الإيمانُ حتىٰ يَتِمَّ.

وسألتكم: هل يَرْتَدُّ أَحَدٌ منهم عن دينه سُخْطَةً له بعدَ أن يَدْخُلَ فيه؟ فقلتُم: لا، وكذلك الإيمانُ، إذا خالَطَتْ بَشَاشَتُهُ القلوبَ لا يَسخَطُه أحَدٌ(١).

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث رقم ٧) وفي مواطن أُخر من صحيحه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وهذا لفظ الحديث خشية بعض التداخلات من كلام المصنف رحمه الله: أخرج البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أخبره أن أبا سفيان بن =

. . . .

حرب أخبره أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش، وكانوا تجارًا بالشام في المدة التي كان رسول الله ﷺ مادَّ فيها أبا سفيان وكفار قريش، فأتوه وهم بإيلياء، فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم، ثم دعاهم ودعا بِتَرْجُمانه فقال: أيكم أقرب نسبًا بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقال أبو سفيان: فقلت: أنا أقربهم نسبًا. فقال: أدنوه مني، وقربوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره. ثم قال لِتَرْجُمانه: قل لهم إني سائل هذا الرجل، فإن كذبني فكذبوه. فوالله لولا الحياء من أن يأثِروا علي كذبًا لكذبت عنه. ثم كان أول ما سألني عنه أن قال: كيف نسبه فيكم؟ قلت: هو فينا ذو نسب. قال: فهل قال هذا القول منكم أحد قط قبله؟ قلت: لا. قال: فهل كان من آبائه من ملك؟ قلت: لا. قال: فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ فقلت: بل ضعفاؤهم. قال: أيزيدون أم ينقصون؟ قلت: بل يزيدون. قال: فهل يرتد أحد منهم سخطةً لدينه بعد أن يدخل فيه؟ قلت: لا. قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت: لا. قال: فهل يغدر؟ قلت: لا، ونحن منه في مدة لا ندري ما هو فاعل فيها. قال: ولم تمكني كلمة أدخل فيها شيئًا غير هذه الكلمة. قال: فهل قاتلتموه؟ قلت: نعم. قال: فكيف كان قتالكم إياه؟ قلت: الحرب بيننا وبينه سجال، ينال منا وننال منه. قال: ماذا يأمركم؟ قلت: يقول: اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئًا، واتركوا ما يقول آباؤكم. ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة. فقال للترجمان: قل له: سألتك عن نسبه؟ فذكرت أنه فيكم ذو نسب، فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها. وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول؟ فذكرت: أن لا. فقلت: لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت رجل يأتسي بقول قيل قبله. وسألتك هل كان من آبائه من ملك؟ فذكرت: أن لا، قلت: فلو كان من آبائه من ملك قلت: رجل يطلب ملك أبيه. وسألتك: هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فذكرت: أن لا، فقد أعرف أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس ويكذب على الله. وسألتك: أشراف الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم؟ فذكرت: أن ضعفاؤهم اتبعوه، وهم أتباع الرسل. وسألتك: أيزيدون أم ينقصون؟ فذكرت: أنهم يزيدون، وكذلك أمر الإيمان حتى يتم. وسألتك: أيرتد أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه، فذكرت: أن لا، وكذلك الإيمان حين تخالط بشاشته القلوب. وسألتك: هل يغدر؟ فذكرت: أن لا، وكذلك الرسل لا تغدر. وسألتك: بما يأمركم؟ فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئًا، وينهاكم عن عبادة الأوثان، ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف، فإن كان ما تقول حقًا فسيملك موضع قدمي هاتين. وقد كنتُ أعلم أنه خارج لم أكن أظن أنه منكم، فلو أني أعلم أني أخلص إليه لتجشمت لقاءه، ولو كنت عنده لغسلت =

وهذا مِن أعْظَمِ علاماتِ الصِّدقِ والحق، فإنَّ الكذبَ والباطلَ لابُدَّ أن يَنْكَشِفَ في آخرِ الأمر، فَيَرْجِعَ عنه أصحابُه، ويَمْتَنِعَ عنه من لم يَدْخُلْ فيه، والكَذِبُ لا يَرُوجُ إلا قليلاً ثمَّ يَنْكَشِفُ.

= عن قدمه.

ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ الذي بعث به دحية إلىٰ عظيم بصرىٰ، فدفعه إلىٰ هرقل، فقرأه، فإذا فيه:

بسم الله الرحمن الرحيم: من محمد عبد الله ورسوله إلىٰ هرقل عظيم الروم. سلام علىٰ من اتبع الهدىٰ. أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام. أسلم تسلم، أسلم يؤتك الله أجرك مرتين. فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين و﴿يا أهل الكتاب تعالوا إلىٰ كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئًا و لا يتخذ بعضنا بعضًا أربابًا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون﴾.

قال أبو سفيان: فلما قال ما قال، وفرغ من قراءة الكتاب، كثر عنده الصخب، وارتفعت الأصوات، وأُخرجنا. فقلت لأصحابي حين أُخرجنا: لقد أَمِرَ أَمْرُ ابن أبي كبشة إنه يخافه ملكُ بني الأصفر. فما زلت موقنًا أنه سيظهر حتىٰ أدخل الله علي الإسلام.

وكان ابن الناطور - صاحب إيلياء وهرقل - سُقُفًّا علىٰ نصارىٰ الشام يحدث أن هرقل حين قدم إيلياء أصبح يومًا خبيث النفس، فقال بعض بطارقته: قد استنكرنا هيئتك. قال ابن الناطور: وكان هرقل حزَّاءً ينظر في النجوم، فقال لهم حين سألوه: إني رأيت الليلة حين نظرت في النجوم ملك الختان قد ظهر، فمن يختتن من هذه الأمة؟ قالوا: ليس يختتن إلا اليهود، فلا يهمنك شأنهم، واكتب إلىٰ مدائن ملكك فيقتلوا من فيهم من اليهود. فبينما هم علىٰ أمرهم أُتِيَ هرقل برجل أرسل به ملك غسان يخبر عن خبر رسول الله ﷺ. فلما استخبره هرقل قال: اذهبوا فانظروا أمُختتن هو أم لا؟ فنظروا إليه، فحدثوه أنه مختتن، وسأله عن العرب فقال: هم يختتنون. فقال هرقل: هذا ملك هذه الأمة قد ظهر. ثم كتب هرقل إلىٰ صاحب له برومية، وكان نظيره في العلم. وسار هرقل إلىٰ حمص، فلم يَرِمْ حمص حتىٰ أتاه كتاب من صاحبه يوافق رأي هرقل علىٰ خروج النبي ﷺ وأنه نبي. فأذن هرقل لعظماء الروم في دَسْكَرةٍ له بحمص، ثم أمر بأبوابها فغلقت، ثم اطلع فقال: يا معشر الروم، هل لكم في الفلاح والرشد وأن يثبت ملككم فتبايعوا هذا النبي؟ فحاصوا حيصة حُمُر الوحش إلىٰ الأبواب فوجدوها قد غلقت، فلما رأىٰ هرقل نفرتهم وأيس من الإيمان قال: ردوهم عليّ. وقال: إني قلت مقالتي آنفًا أختبر بها شدتكم علىٰ دينكم، فقد رأيت. فسجدوا له ورضوا عنه، فكان ذلك آخر شأن هرقل.

وسألتُكمْ: كَيفَ الحَرْبُ بينكم وبَيْنَه؟ فقلتُم: إنها دُولٌ، وكذلك الرُّسُلُ تُبْتَلَى وتَكُون العَاقِبةُ لها.

قال: وسألتُكم هَلْ يَغْدِرُ؟ فقلتُم: لا، وكذلك الرُّسُلُ لا تَغْدِرُ.

وهو لما كان عنده من علمه بعادة الرسل وسنة اللَّه فيهم، أنه تارةً يَنصُرُهم وتارةً يَبتَليهم، وأنهم لا يَغْدِرُونَ، عَلِمَ أنَّ هذه علاماتُ الرسل، وأن سُنَّةَ اللَّه في الأنبياء والمؤمنين أن يَبتَلِيَهم بالسَّرَّاءِ والضراء، لينالُوا درجةَ الشكر والصبر، كما في «الصحيح» عن النبي ﷺ أنه قال: «**والَّذي نَفْسي بيده، لا يَقْضي اللَّهُ للمُؤْمنِ قَضَاءً إلاَّ كَانَ خَيراً لَهُ، ولَيْسَ ذلكَ لأحَد إلاَّ للمُؤْمنِ، إنْ أصَابَتْهُ سَرَّاءُ، شكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وإنْ أصَابَتْهُ ضَرَّاءُ، صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ**»(١).

واللَّه تعالى قد بيَّن في القرآن ما في إدالة العدوِّ عليهم يومَ أُحُد من الحكْمَة فقال: ﴿ **وَلا تَهِنُوا وَلا تَحْزَنُوا وَأَنتُمُ الأَعْلَوْنَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ** ﴾ الآيات [آل عمران: ١٣٩]. وقال تعالى: ﴿ **الم (١) أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لا يُفْتَنُونَ** ﴾ الآيات [العنكبوت: ١، ٢]، إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على سُنته في خلقه، وحكمته التي بَهَرَت العقولَ.

قال: وسألتُكم عما يَأمرُ به؟ فذكرتُم أنه يأمُركم أن تَعبُدوا اللَّه ولا تُشركوا به شيئًا، ويأمُرُكم بالصلاة والزكاة والصِّدْق والعفاف والصِّلة، وينهاكم عما كان يعبُدُ آباؤُكم؛ وهذه صفةُ نَبيٍّ.

وقد كُنْتُ أعلمُ أن نبيًا يُبعَثُ، ولم أكن أظُنُّه منكم، ولَوددْتُ أنِّي أخلُصُ إليه، ولولا ما أنا فيه من المُلْك، لذَهبتُ إليه، وإن يَكُنْ ما تَقُولُ حقًا، فَسَيَمْلكُ مَوْضعَ قدميَّ هاتين.

وكان المُخَاطَبَ بذلك أبو سفيان بنُ حرب، وهو حينئذٍ كافرٌ مِنْ أشدِّ الناسِ بُغْضًا

---

(١) صحيح بلفظ قريب: فقد أخرجه مسلم (حديث ٢٩٩٩) من حديث صهيب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عجبًا لأمر المؤمن، إن أمره كله خير، وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء شكر، فكان خيرًا له، وإن أصابته ضراء صبر، فكان خيرًا له».

وعداوةً للنبي ﷺ.

قال أبو سفيان بنُ حرب: فَقُلْتُ لأصحابي ونَحْنُ خروج: لقد أمِرَ أمْرُ ابن أبي كبشة، إنه ليُعظِّمُهُ مَلكُ بني الأصْفَرِ، وما زلت موقنًا بأن أمرَ النبيِّ ﷺ سيَظْهَرُ، حتى أدخَلَ اللَّهُ عليَّ الإسلام وأنا كاره[١].

ومما يَنبَغي أن يُعْرَفَ: أن ما يَحْصُلُ في القلب بمجموع أمور، قد لا يَستقِلُّ بعضُها به، بل ما يَحْصُلُ للإنسان من شِبَعٍ وريٍّ وشُكر وفَرَحٍ وغمٍّ بأمور مجتمعة، لا يَحصُلُ ببعضِها، لكن ببعضها قد يَحْصُلُ بعضُ الأمر.

وكذلك العِلْمُ بخبرٍ من الأخبار، فإن خَبَرَ الواحد يُحَصِّلُ للقلب نوعَ ظنٍ، ثم الآخر يُقويه، إلى أن ينتهيَ إلى العلمِ، حتى يتزايدَ ويقوى، وكذلك الأدلةُ على الصِّدْقِ والكذب ونحو ذلك.

وأيضًا فإنَّ اللَّه سبحانه أبقى في العالَم الآثارَ الدالةَ على ما فَعَله بأنبيائه والمؤمنين منَ الكرامة، وما فَعَله بمكذبيهم من العقوبة، كتواتر الطُّوفَان، وإغراقِ فرعونَ وجنوده، ولما ذَكَر سبحانه قَصَصَ الأنبياء نبيًا بعدَ نبي في سورة الشعراء، كقصة موسى وإبراهيم ونوح ومَنْ بعدَه، يقولُ في آخرِ كُلِّ قصة: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ۝٦٧ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [الشعراء: ٦٧، ٦٨].

وبالجملة، فالعلمُ بأنه كان في الأرض مَنْ يَقُولُ: إنه رَسُولُ اللَّه، وأن أقوامًا اتَّبعوهم، وأن أقوامًا خالفوهم، وأن اللَّه نَصَرَ الرُّسُلَ والمؤمنين، وجَعَل العاقِبَةَ لهم، وعاقَب أعداءَهم، هو مِنْ أظهر العُلُومِ المتواترة وأجلاها.

ونَقْلُ أخبارِ هذه الأمور أظهرُ وأوضحُ مِن نقل أخبارِ مَنْ مضى من الأمم من ملوك الفرس وعلماء الطب، كبقراط وجالينوس وبطليموس وسُقراط وأفلاطون، وأرسطو وأتباعه.

ونَحْنُ اليومَ إذا عَلِمْنا بالتواتُرِ من أحوال الأنبياء وأوليائهم وأعدائهم، عَلِمْنا يقينًا أنَّهم كانوا صادِقينَ على الحقِّ من وجوهٍ متعددة:

---

(٢) صحيح: وهو جزء من الحديث قبل السابق.

منها: أنَّهُمْ أخبروا الأُمَمَ بما سيكُونُ من انتصارهم وخِذْلانِ أولئك، وبقاء العاقبة لهم.

ومنها: ما أحْدَثَهُ اللَّهُ لهم مِن نصرهم، وإهلاكِ عدوهم، إذا عُرِفَ الوجهُ الذي حَصَلَ عليه، كَغَرَقِ فرعونَ، وغَرَقِ قومِ نوح، وبقية أحوالهم، عُرِفَ صدقُ الرسل.

ومنها: أن مَنْ عَرَفَ ما جاءَ به الرُّسُلُ مِن الشرائع وتفاصيلِ أحوالها، تبيَّن له أنهم أعلمُ الخَلْقِ، وأنه لا يَحْصُلُ مثْلُ ذلك مِن كذاب جاهل، وأن فيما جاءوا به من الرحمة والمصلحة والهُدَىٰ والخير، ودلالة الخَلْقِ علىٰ ما يَنْفَعُهُم ومَنْعِ ما يضرُّهم، ما يُبيِّنُ أنه لا يَصْدُرُ إلا عن راحِم برٍّ يَقْصِدُ غَايَةَ الخير والمنفعة للخلق.

ولذكرِ دلائلِ نبوة محمدٍ ﷺ مِنَ المعجزات وبسطها مَوْضعٌ آخَرُ، وقد أفردها الناسُ بمصنفات، كالبيهقي وغيره.

بل إنكارُ رسالته ﷺ طَعْنٌ في الرب تَبَارَك وتعالىٰ، ونسبته إلىٰ الظُّلْمِ والسَّفَهِ، تعالىٰ اللَّه عن ذلك عُلواً كبيراً، بل جَحْدٌ للرب بالكُلية وإنكار.

وبيانُ ذلك: أنه إذا كان محمدٌ عندَهم ليس بنبيٍّ صَادقٍ، بل مَلِكٌ ظالم، فقد تَهَيَّأَ له أن يَفْتَرِيَ علىٰ اللَّه، ويَتَقَوَّلَ عليه، ويَستَمِرَّ حتىٰ يُحَلِّلَ ويُحَرِّمَ، ويَفْرِضَ الفرائضَ، ويُشَرِّعَ الشرائعَ، ويَنْسَخَ المِلَلَ، ويَضْرِبَ الرِّقاب، ويَقْتُلَ أتْبَاعَ الرسل وهُمْ أهلُ الحق، ويَسبيَ نساءَهم، ويَغْنَمَ أموالَهم وديارَهم، ويَتِمّ له ذلك حتىٰ يَفْتَحَ الأرضَ، ويَنسبَ ذلك كُلَّهُ إلىٰ أمرِ اللَّه له به ومحبته له، والربُّ تعالىٰ يُشاهِدُه وهو يَفْعَلُ بأهل الحق، وهو مستمر في الافتراء عليه ثلاثًا وعشرين سنة، وهو مع ذلك كُلِّه يُؤيِّدُه ويَنصُرُه، ويُعْلِي أمْرَهُ، ويُمَكِّنُ له مِنْ أسباب النصر الخارجة عن عادة البشر، وأبْلَغُ مِن ذلك أنه يُجيب دعواته ويُهْلِكُ أعداءَه، ويَرفَعُ له ذكره، هذا وهو عندَهم في غاية الكذب والافتراء والظُّلْم، فإنه لا أظلمَ مِمَّن كَذَبَ علىٰ اللَّه، وأبطَلَ شرائعَ أنبيائه، وبدَّلها، وقَتَلَ أولياءَه، واستمَرَّت نُصْرَتُه عليهم دائمًا، واللَّه تعالىٰ يُقِرُّه علىٰ ذلك، لا يأخُذُ منه باليمين، ولا يَقْطَعُ منه الوَتِينَ.

فيَلزمُهُم أن يقولوا: لا صانعَ للعَالَم، و لا مُدبِّر، ولو كان له مُدبِّرٌ قدير حكيم، لأخَذَ على يديه، ولَقَابله أعظمَ مقابلة، وجَعَلَه نكالاً للصالحين، إذ لا يَليقُ بالملوك غيرُ ذلك، فكيفَ بملك الملوك، وأحكم الحاكمين؟

ولا رَيْبَ أن اللَّه تعالىٰ قد رَفَع له ذِكْرَه، وأظْهَرَ دَعْوَتَه، والشهادة له بالنبوة على رءوس الأشهادِ في سائرِ البلاد، ونحن لا نُنْكِرُ أنَّ كثيرًا من الكذَّابين قام في الوجود، وظَهَرت له شوكةٌ، ولكن لم يَتِمَّ أمرُه، ولم تَطُلْ مُدَّتُه، بل سَلَّط الله عليه رُسُلَه وأتباعَهم، فقَطَعوا دابِرَه واستأصلوه، هذهِ سُنةُ اللَّه التي قد خَلَتْ من قَبْلُ، حتىٰ إن الكفار يَعلَمُون ذلك، قال تعالىٰ: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ۝٣٠ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُم مِّنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾ [الطور: ٣٠، ٣١] أفلا تَراه يُخبرُ أن كمالَه وحكمته وقُدْرَتَه تَأبَىٰ أن يُقِرَّ مَنْ تَقَوَّلَ عليه بَعْضَ الأقاويل، بل لابُدَّ أن يَجعلَه عبرةً لعباده كما جَرَتْ بذلك سنته في المتقوِّلين عليه. وقال تعالىٰ: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِن يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ [الشورىٰ: ٢٤] وهنا انتهىٰ جوابُ الشرط، ثم أخبَرَ خبرًا جازمًا غَيْرَ مُعَلَّق: أنه يَمحُو الباطلَ، ويُحقُّ الحقَّ. وقال تعالىٰ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [الانعام: ٩١] فأخبرَ سبحانَه أنَّ مَنْ نفىٰ عنه الإرسالَ والكلام لم يَقْدُرْه حَقَّ قدره.

وقد ذكروا فُروقًا بَيْنَ النبيِّ والرسول، وأحسنُها: أن مَن نَبَّأه اللَّه بخبر السماء، إنْ أمَره أن يُبَلِّغ غَيْرَه، فهو نبيٌّ رسول، وإن لم يَأمُرْه أن يبلِّغَ غيره، فهو نبي وليس برسول، فالرسولُ أخصُّ من النبي، فكل رسول نبي، ولَيْس كُلُّ نبيٍّ رسولاً، ولكن الرسالةَ أعمُّ من جهة نفسها، فالنبوَّةُ جُزْءٌ من الرسالة، إذ الرسالةُ تتناولُ النبوَّةَ وغيرها، بخلاف الرسل، فإنهم لا يَتناولُون الأنبياءَ وغيرَهم، بلِ الأمرُ بالعكس، فالرسالة أعمُّ من جهة نفسها، وأخصُّ من جهة أهلها.

وإرسالُ الرسلِ من أعظم نِعم اللَّه على خلقه، وخصوصًا محمدًا ﷺ، كما قال تعالىٰ: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤] وقال تعالىٰ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الانبياء: ١٠٧].

قوله: «وأنَّه خاتم الأنبياء».

ش: قال تعالى: ﴿وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠] وقال ﷺ: «مَثَلِي وَمَثَلُ الأنبياء كَمَثَل قصر أُحْسِنَ بُنيانُه وتُرِكَ منهُ مَوضِعُ لَبِنَة، فَطَافَ به النُّظَّارُ يَتَعَجَّبُونَ مِنْ حُسْنِ بنائه، إلاَّ مَوْضِعَ تلكَ اللَّبِنَة لا يَعيبُونَ سواها، فَكُنْتُ أنا، سَدَدْتُ مَوْضِعَ تِلْكَ اللَّبِنَةِ، خُتِمَ بي البُنْيَانُ، وخُتِمَ بِيَ الرُّسُلُ»، خرَّجاه في «الصحيحين»[1].

وقال ﷺ: «إنَّ لي أسْماءً: أنَا مُحَمَّدٌ، وأنَا أحْمَدُ، وأنَا المَاحِي؛ يَمْحُو اللَّهُ بِيَ الكُفْرَ، وأنَا الحَاشِرُ الَّذي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمَيَّ، وأنَا العاقِبُ[2]، و«العاقِبُ الَّذي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ»[2].

---

(١) أخرج البخاري (حديث ٣٥٣٥)، ومسلم (حديث ٢٢٨٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى بُنيانًا فأحسنه وأجمله، فجعل الناس يطوفون به يقولون: ما رأينا بنيانًا أحسن من هذا. إلا هذه اللبنة. فكنت أنا تلك اللبنة».

وعند البخاري أيضًا (٣٥٣٤) ومسلم (٢٢٨٧) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «مثلي ومثل الأنبياء، كمثل رجل بنى دارًا فأتمها وأكملها إلا موضع لبنة، فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون منها، ويقولون: لولا موضع اللبنة!» قال رسول الله ﷺ: «فأنا موضع اللبنة. جئت فختمت الأنبياء».

(٢) أخرج البخاري (حديث ٣٥٣٢)، ومسلم (حديث ٢٣٥٤) من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لي خمسة أسماء. أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب».

وعن مسلم زيادة: «والعاقب الذي ليس بعده نبي»، وفي رواية لمسلم (ص١٨٢٨) من حديث جبير أيضًا أن رسول الله ﷺ قال: «إن لي أسماء. أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد» وقد سماه الله رءوفًا رحيمًا.

والذي يظهر أن لفظة: «والعاقب الذي ليس بعده نبي» مُدرج من كلام بعض الرواة، وهو الزهري.

انظر ما يفيد ذلك عند الحافظ في الفتح (٦/ ٥٥٧)، وفي صحيح مسلم (ص١٨٢٨).

وفي «صحيح مسلم» عن ثوبان، قال رسول الله ﷺ: «**وَإِنَّهُ سَيَكُونُ من أُمَّتِي كَذَّابُونَ ثَلاثُونَ، كُلُّهُم يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ، وَأَنَا خَاتِمُ النَّبِيِّينَ، لا نَبِيَّ بَعْدِي**»[١]، الحديث.

ولمسلم: أن رسول الله ﷺ قال: «**فُضِّلْتُ عَلَى الأنبياء بستٍّ، أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الكَلِم، ونُصِرْتُ بالرُّعْب، وأُحِلَّتْ لِيَ الغَنَائِمُ، وَجُعِلَتْ لِيَ الأَرْضُ طَهُورًا ومَسْجِدًا، وأُرْسِلْتُ إلى الخَلْقِ كَافَّةً، وخُتِمَ بِيَ النَّبِيُّونَ**»[٢].

* * *

قوله: «وإمام الأتقياء».

ش: الإمامُ الذي يُؤْتَمُّ به، أي: يَقتدون به، والنبيُّ ﷺ إنما بُعثَ للاقتداء به، لقوله تعالىٰ: ﴿**قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ**﴾ [آل عمران: ٣١] وكلُّ من اتَّبَعَهُ واقتدىٰ به فهو من الأتقياء.

* * *

(١) هذه اللفظة لم أقف عليها عند مسلم من حديث ثوبان فعند مسلم (٢٨٨٩) من حديث ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله زوىٰ لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها. وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوي لي منها. وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض. وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكها بسنة عامة. وأن لا يسلط عليهم عدواً من سوىٰ أنفسهم فيستبيح بيضتهم وإن ربي قال: يا محمد! إني إذا قضيت قضاءً فإنه لا يرد. وإني أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامة وأن لا أسلط عليهم عدواً من سوىٰ أنفسهم يستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من بأقطارها ـ أو قال: من بين أقطارها ـ حتىٰ يكون بعضهم يهلك بعضاً، ويسبي بعضهم بعضاً». وهذا الحديث عند أبي داود أيضاً (٤٢٥٢) من نفس الطريق (باستثناء شيخ مسلم) وعنده الزيادة المذكورة: «وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي».

وعن مسلم (حديث ١٥٧ ص٢٢٣٩) والبخاري (حديث ٣٦٠٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «... ولا تقوم الساعة حتىٰ يبعث دجالون كذابون قريباً من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله».

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٥٢٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

قوله: «وسيِّد المرسلين».

ش: قال ﷺ: «**أنَا سيِّدُ ولَد آدَمَ يَوْمَ القيَامَة، وأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ القَبْرُ، وأَوَّلُ شَافعٍ وأَوَّلُ مُشَفَّع**» رواه مسلم[1]، وفي أول حديث الشفاعة: «**أنَا سيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ القيَامَة**»[2]. وروى مسلم، والترمذي عن واثلة بن الأسقع رضي اللَّه عنه، قال: قال ﷺ: «**إنَّ اللَّه اصْطَفَى كنَانَةَ منْ ولَد إسْمَاعيلَ، واصْطَفَى قُرَيْشًا منْ كنَانَةَ، واصْطَفَى منْ قُرَيْشٍ بَني هَاشمٍ، واصْطَفَاني منْ بني هَاشم**»[3].

فإن قيل: يُشكل على هذا قوله ﷺ: «**لا تُفَضِّلُوني عَلَى مُوسَى، فَإنَّ النَّاسَ يَصْعَقُون يَوْمَ القيَامَة، فأكُونُ أوَّلَ مَنْ يُفيقُ، فأجدُ مُوسَى باطشًا بساق العَرْش، فَلاَ أدْري: هَلْ أفَاقَ قَبْلي، أوْ كَانَ ممَّنِ اسْتَثْنَى اللَّهُ**» خرَّجاه في «الصحيحين»[4]، فكيف يُجمع بين هذا وبين قوله: «**أنا سيِّدُ ولَد آدم ولا فخر**»[5].

فالجواب: أن هذا كان له سبب، فإنَّه كان قد قال يهودي: لا والَّذي اصطفى موسى على البشر، فَلَطَمَه مسلم وقال: أتقولُ هذا ورسولُ اللَّه ﷺ بين أظهرنا! فجاءَ اليهوديُّ، فاشتكى من المسلم الذي لَطَمه، فقال النبيُّ ﷺ هذا؛ لأن التفضيل إذا كان على وجه الحَميَّة والعصبيَّة وهوى النفس، كان مذمومًا، بل نَفْسُ الجهاد إذا قاتَل الرجل حَميَّةً وعصبيةً كان مذمومًا، فإن اللَّه حرَّمَ الفخرَ، وقد قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [الإسراء: ٥٥] وقال تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٢٧٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٣٤٠)، ومسلم (حديث ١٩٤) وفي غير موطن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٢٧٦).

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٤٠٨)، ومسلم (ص١٨٤٤) وفي غير موضع، بألفاظ قريبة.

(٥) صحيح: وتقدم قريبًا حديث «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة» وثَمَّ شواهد أُخر بلفظ: «أنا سيد الناس يوم القيامة ولا فخر» عند أحمد (٣/ ١٤٤) من حديث أنس مرفوعًا، وآخر عند أحمد أيضًا (٣/ ٢) من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعًا وشواهد أُخر متعددة.

فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهُم مَّن كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣] فعُلِمَ أن المذْمُومَ إنما هو التفضيلُ علىٰ وَجْه الفخر، أو علىٰ وجه الانتقاص بالمفضول، وعلىٰ هذا يُحْمَلُ أيضًا قولُه ﷺ: «**لاَ تُفَضِّلُوا بَيْنَ الأنْبِيَاءِ**»(١)، إن كان ثابتًا، فإنَّ هذا قد رُوِي في نفسِ حديث موسىٰ، وهو في البخاري وغيره، لكنَّ بَعْضَ الناسِ يقول: إنّ فيه عِلَّةً، بخلاف حديثِ موسىٰ، فإنَّه صحيحٌ لا علَّة فيه باتفاقهم.

وقد أجاب بعضُهم بجوابٍ آخر، وهو: أن قولَه ﷺ: «**لا تُفَضِّلُوني عَلَى مُوسى**»، وقوله: «**لا تُفَضِّلُوا بَيْنَ الأنْبِيَاء**» نهي عن التفضيل الخاص، أي: لا يُفَضَّلُ بَعْضُ الرسلِ علىٰ بعض بعينه، بخلاف قوله: «**أنا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلاَ فَخْرَ**» فإنه تفضيل عامٌّ، فلا يُمْنَعُ منه، وهذا كما لو قيل: فلان أفْضَلُ أهلِ البَلد، لا ينصب علىٰ أفرادهم، بخلاف ما لو قيل لأحدهم: فلان أفْضَلُ منك. ثم إني رأيتُ الطحاوي رحمه اللَّه قد أجاب بهذا الجواب في «شرح معاني الآثار».

وأما ما يُرْوىٰ أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «**لا تُفَضِّلُوني عَلَى يُونُسَ**»، وأن بعض الشيوخ قال: لا يُفَسَّرُ لهم هذا الحديثَ حتىٰ يُعْطَىٰ مالاً جزيلاً، فلما أعْطَوْه فسَّره بأن قُرْبَ يُونُسَ من الله، وهو في بَطْنِ الحوت، كَقُربي من اللَّه لَيْلَةَ المعراج، وعَدُّوا هذا

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٤١٤)، ومسلم (حديث ٢٣٧٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: بينما يهودي يعرض سلعة له أعطي بها شيئًا، كرهه أو لم يرضه - شك عبد العزيز - قال: لا. والذي اصطفىٰ موسىٰ عليه السلام علىٰ البشر! قال: فسمعه رجل من الأنصار فلطم وجهه. قال: تقول: والذي اصطفىٰ موسىٰ عليه السلام علىٰ البشر ورسول الله ﷺ بين أظهرنا؟! قال: فذهب اليهودي إلىٰ رسول الله ﷺ فقال: يا أبا القاسم! إني لي ذمة وعهدًا. وقال: فلان لطم وجهي. فقال رسول الله ﷺ: «لم لطمت وجهه؟» قال: قال (يا رسول الله!) والذي اصطفىٰ موسىٰ عليه السلام علىٰ البشر! وأنت بين أظهرنا. قال: فغضب رسول الله ﷺ حتىٰ عُرف الغضب في وجهه. ثم قال: «لا تفضلوا بين أنبياء الله. فإنه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله. قال: ثم ينفخ فيه أخرىٰ فأكون أول من بعث أو: في أول من بعث - فإذا موسىٰ عليه السلام آخذ بالعرش فلا أدري أحوسب بصعقته يوم الطور أو بعث قبلي. ولا أقول: إن أحدًا أفضل من يونس بن متَّىٰ عليه السلام».

تفسيرًا عظيمًا. وهذا يَدُلّ على جهلهم بكلام الله وبكلام رسوله لفظًا ومعنى. فإن هذا الحديثَ بهذا اللفظ لم يَرْوِه أحدٌ من أهل الكتب التي يُعتَمَدُ عليها، وإنما اللفظُ الذي في الصحيح: «**لاَ يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بنِ مَتَّى**»[1]. وفي روايـة: «**مَنْ قَالَ: إنِّي خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بنِ مَـتَّى، فَقَدْ كَذَبَ**»[2]. وهذا اللفظ يَدُلُّ على العموم، أي: لا يَنْبَغي لأحَدٍ أن يُفَضِّلَ نَفْسَهُ على يُونُسَ بنِ مَتَّى، ليس فيه نهي المسلمين أن يُفضِّلوا محمدًا على يونس، وذلك لأنَّ الله تعالى قد أخبَر عنه أنه الْتَقَمَه الحُوتُ وهو مُليمٌ، أي: فاعل ما يُلامُ عليه، وقال تعالى: ﴿**وَذَا النُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَن لَّن نَّقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَٰهَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ الظَّالِمِينَ**﴾ [الأنبياء: ٨٧] فقد يَقَعُ في نفس بعض الناس أنه أكمَلُ من يونس، فلا يَحتَاجُ إلى هذا المقام، إذ لا يفعَلُ ما يُلامُ عليه، ومن ظَنَّ هذا فقد كَذَبَ، بل كُلُّ عبدٍ من عباد الله يقولُ ما قال يُونُسُ: ﴿**لَّا إِلَٰهَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ الظَّالِمِينَ**﴾، كما قال أوَّلُ الأنبياءِ وآخرهُم:

فـأوَّلهم: آدم، قد قال: ﴿**رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ**﴾ [الأعراف: ٢٣].

وآخرهُم وأفْضَلُهم وخاتمهُم وسيِّدُهم: محمد ﷺ، قال في الحديث الصحيح - حديثَ الاستفتاح - من روايَةِ علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره، بَعْدَ قوله:

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٤١٦)، ومسلم (٢٣٧٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.
وأخرج البخاري أيضًا (٣٤١٣)، ومسلم (٢٣٧٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «ما ينبغي لعبد أن يقول إني خير من يونس بن متى».
وعند البخاري أيضًا (٣٤١٢) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا يقولن أحدكم إني خير من يونس».
وللحديث مصادر متعددة غير المشار إليها.

(٢) هذه الرواية عند البخاري (٤٦٠٤) وفي غير مصدر أيضًا من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

«وَجَّهْتُ وَجْهِي»، إلىٰ آخره: «اللَّهُمَّ أَنْتَ المَلِكُ لاَ إِلهَ إِلاَّ أنت، أَنْتَ رَبي وَأَنَا عَبْدُكَ، ظَلَمْتُ نَفْسي، واعتَرَفْتُ بذَنْبي، فاغْفِرْ لي ذُنُوبي جَميعًا، فإنه لاَ يَغْفِرُ الذُّنوبَ إلاَّ أَنْتَ»[١]، إلىٰ آخر الحديث.

وكذَا قال موسىٰ عليه السَّلامُ: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [القصص: ١٦]. وأيضًا فيونسُ ﷺ لما قيل فيه: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ [القلم: ٤٨]، فَنُهِيَ نبيُّنا ﷺ عن التشبه به، وأُمِرَ بالتشبُّه بأُولي العزم حيث قيل له: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُوْلُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الاحقاف: ٣٥]، فقد يَقُولُ مَنْ يقول: أنَا خَيْرٌ منه وليسَ للأفضلِ أن يَفْخَرَ علىٰ مَنْ دُونَه، فكيف إذا لم يكن أفْضَلَ، فإن اللَّه لا يُحبُّ كلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ، وفي «صحيح مسلم» عن النبي ﷺ أنه قال: «أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا، حتَّى لاَ يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَد، وَلاَ يَبْغِي أَحَدٌ عَلَى أَحَد»[٢]. فَاللَّه تعالىٰ نَهىٰ أن يُفْخَرَ علىٰ عُمُومِ المؤمنين، فكيفَ علىٰ نبي كريم! فلهذا قالَ: «لاَ يَنْبَغِي لعَبْد أنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ منْ يُونُسَ بن مَتَّى»[٣] فهذا نَهيٌ عام لكل أحد أن يَتفَضَّلَ ويَفْخَرَ علىٰ يونس.

وقوله: «مَنْ قَالَ: إِنِّي خَيْرٌ منْ يُونُسَ بن مَتَّى. فَقَدْ كَذَبَ»[٤]، فإنه لو قُدِّرَ أنه كان أفْضَلَ، فبهذا الكلام يصيرُ أنْقَصَ، فيكون كاذبًا، وهذا لا يقولُه نبيٌّ كريم، بل هو تقديرٌ مطلق، أي: مَنْ قال هذا فهو كاذب، وإن كان لا يَقُولُه نبي، كما قال تعالىٰ: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥]، وإن كان ﷺ معصومًا من

(١) أخرجه مسلم (حديث ٧٧١) من حديث علي رضي الله عنه وفيه عن رسول الله ﷺ؛ أنه كان إذا قام إلىٰ الصلاة قال: «وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفًا وما أنا من المشركين. إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين. اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت. أنت ربي وأنا عبدك. ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعًا إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت».

(٢) صحيح: وأخرجه مسلم (ص٢١٩٩) من حديث عياض بن حمار المجاشعي رضي الله عنه مرفوعًا.

(٣)، (٤) كلاهما صحيح، وقد تقدما قريبًا.

الشرك، لكنَّ الوعدَ والوعيدَ لبيان مقادير الأعمال.

وإنما أخْبَرَ ﷺ أنه سَيِّدُ ولد آدم، لأنا لا يُمكِنُنا أن نَعْلَمَ ذلك إلا بَخَبَرِه، إذ لا نبيَّ بعدَه يُخْبِرُنا بعظيم قَدْرِه عند اللَّه، كما أخبَرنا هو بفضائلِ الأنبياء قبلَه، صلَّى اللَّه عليهم وسلَّمَ أجمعين. ولهذا أتبَعَه بقوله: «**ولاَ فَخْرَ**» كما جاء في رواية، وهل يَقُولُ مَنْ يُؤْمِنُ باللَّه واليوم الآخر: إنَّ مقامَ الذي أُسْرِيَ به إلى ربه، وهو مقرَّب مُعَظَّم مُكرَّم، كمقام الذي أُلقِيَ في بَطْنِ الحوتِ وهو مُلِيمٌ! وأين المعظَّم المُقرَّبُ من الممتحَنِ المؤدَّب! فهذا في غاية التقريب، وهذا في غاية التأديب. فانظر إلى هذا الاستدلال لأن بهذا المعنى المحرَّف اللَّفْظ لم يَقُلْهُ الرسولُ، وهل يُقاوِمُ هذا الدليلُ على نفي عُلُوِّ اللَّه تعالى على خلقه الأدلةَ الصحيحةَ الصريحةَ القطعيةَ على عُلُوِّ الله تعالى على خلقه، التي تَزِيدُ على ألف دليل، كما يأتي الإشارةُ إليها عند قولِ الشيخ رحمه اللَّه: «محيط بكل شيء وفوقَه»، إن شاء اللَّه تعالى.

* * *

قوله: «وَحَبِيبُ رَبِّ العَالَمِينَ».

ش: ثَبَتَ له ﷺ أعلى مراتب المحبة وهي الخُلَّة، كما صَحَّ عنه ﷺ أنه قال: «**إنَّ اللَّهَ اتَّخَذَني خَليلاً كَمَا اتَّخَذَ إبْراهيمَ خَليلاً**»[1]. وقال: «**ولَوْ كُنْتُ مُتَّخذًا منْ أهْلِ الأرْضِ خَليلاً لاتَّخَذْتُ أبَا بَكْرٍ خَليلاً، ولكنَّ صَاحِبَكُم خَليلُ الرَّحمنِ**»[2]. والحَديثان في «الصحيح»، وهما يُبْطِلان قولَ مَنْ قالَ: الخلة لإبراهيم والمحبةُ

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٥٣٢) من حديث جندب رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس، وهو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل. فإن الله تعالى قد اتخذني خليلاً، كما اتخذ إبراهيم خليلاً. ولو كنت متخذًا من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً. ألا وإن من كان قبلكم يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد. ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك».

(٢) صحيح: أخرج مسلم (حديث ٢٣٨٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «لو كنت متخذًا خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً. ولكنه أخي وصاحبي، وقد اتخذ الله عز وجل صاحبكم خليلاً».

لمحمد، فإبراهيمُ خليلُ اللَّه، ومحمدٌ حبيبُه. وفي «الصحيح» أيضًا: «**إنِّي أبْرَأُ إلى كُلِّ خَليلٍ من خُلَّته**»(١).

والمحبةُ قد ثَبَتَت لغَيْرِه، قال تعالى: ﴿**وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ**﴾ [آل عمران: ١٣٤] ﴿**فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ**﴾ [آل عمران: ٧٦] ﴿**إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ**﴾ [البقرة: ٢٢٢].

فبَطَلَ قولُ مَنْ خَصَّ الخُلَّة بإبراهيم، والمحبةَ بمحمد، بل الخُلَّة خاصَّةٌ بهما والمحبَّةُ عامة، وحديثُ ابن عباس رضي اللَّه عنهما، الذي رواه الترمذي، الذي فيه: «**إنَّ إبراهيمَ خَليلُ اللَّه، ألاَ وَأنَا حَبِيبُ اللَّه ولاَ فَخْرَ**»(٢) لم يَثْبُت.

والمحبة مراتب:

أولها: العَلاقَةُ، وهي تَعَلُّقُ القَلْبِ بالمحبوب.

والثانية: الإرادةُ، وهي مَيْلُ القلب إلى محبوبه، وطلبُه له.

الثالثة: الصَّبابةُ، وهي انصِبَابُ القَلْبِ إليهِ، بحَيْثُ لا يَمْلِكُه صاحبُه، كانصبابِ الماء في الحُدور.

الرابعة: الغَرَامُ، وهي الحُبُّ اللازِمُ للقلب، ومنه الغَرِيمُ، لملازمته، ومنه: ﴿**إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا**﴾ [الفرقان: ٦٥].

الخامسة: المَوَدَّةُ، والوُدُّ وهي صَفْوُ المحبةِ وخالصُها ولبُّها، قال تعالى: ﴿**سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا**﴾ [مريم: ٩٦].

السادسة: الشَّغَفُ، وهي وُصُولُ المحبة إلى شَغاف القلب.

---

(١) صحيح: وانظر ما تقدم.

(٢) ضعيف: أخرجه الترمذي (حديث ٣٦١٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مطولاً وفيه أن النبي ﷺ قال: «وعجبكم أن إبراهيم خليل الله وهو كذلك... لا وأنا حبيب الله ولا فخر...» الحديث. قال الترمذي: وهذا حديث غريب.

قلت: وسنده ضعيف ففيه زمعة بن أبي صالح وهو ضعيف وخاصة فيما يرويه عن سلمة بن وهرام، وسلمة بن وهرام أيضًا متكلم فيه.

السابعة: العشقُ: وهو الحُبُّ المُفرط الذي يُخافُ على صاحبه منه، ولكن لا يُوصَفُ به الرَّبُّ تعالى، ولا العَبْدُ في مَحَبَّةِ ربِّه، وإن كان قد أطلَقَه بعضُهم. واختُلِفَ في سبب المنع، فقيل: عَدَمُ التوقيف، وقيل غَيْرُ ذلك، ولعلَّ امتناعَ إطلاقه أنَّ العشق محبةٌ مع شهوة.

الثامنة: التَّتَيُّم، وهو بمعنى التَّعَبُّدِ.

التاسعة: التَّعَبُّدُ.

العاشرة: الخُلَّة، وهي المحبةُ التي تَخلَّلت رُوحَ المُحِبِّ وقلبه.

وقيل في ترتيبها غَيْرُ ذلك.

وهذا الترتيبُ تَقْريبٌ حسن، يُعْرَفُ حُسْنُه بالتأمُّل في معانيه.

واعلم أنَ وَصْفَ اللَّه تعالى بالمحبة والخُلَّة، هو كما يَلِيقُ بجلال اللَّه تعالى وعظمته، كسائرِ صفاته تعالى، وإنما يُوصَفُ اللَّه تعالى مِن هذه الأنواعِ بالإرادة والوُدِّ والمحبة والخُلَّة، حسبما وَرَدَ النص.

وقد اختُلِفَ في تحديد المحبة على أقوال، نحو ثلاثين قولاً، ولا تُحَدُّ المحبةُ بِحَدٍّ أوضحَ منها، فالحدودُ لا تَزيدُها إلا خفاءً وجفاءً، وهذه الأشياءُ الواضحَةُ لا تحتاج إلى تحديد، كالماء والهواء والتراب والجوع والشِّبَع ونحو ذلك.

* * *

قوله: «وكُلُّ دعوة نبوة بَعْدَهُ، فغَيٌّ وهوى».

ش: لَمَّا ثَبَتَ أنه خاتَمُ النبيين، عُلِمَ أن مَن ادَّعَى بعدَه النبوة فهو كاذب، ولا يُقال: فلو جاء المدَّعي للنبوة بالمعجزات الخارقة، والبراهين الصادقة، كيف يقال بتكذيبه؟ لأنا نقولُ: هذا لا يُتصوَّر أن يُوجَدَ، وهو مِن باب فرض المحال، لأن اللَّه تعالى لَمَّا أخبَر أنه خاتَمُ النبيين، فَمِنَ المحال أن يأتيَ مُدَّعٍ يدَّعي النبوة، ولا تَظْهرُ أمارةُ كَذِبه في دعواه.

والغَيُّ: ضدُّ الرشاد، والهوى: عبارة عن شهوة النفس، أي: أن تلك الدعوة بسبب هوى النفس، لا عن دليل، فتكون باطلة.

قوله: «وهو المبعوث إلى عامَّة الجنِّ وكافَّة الورَى، بالحقِّ والهُدَى، وبالنُّورِ والضِّياءِ».

ش: أما كونُه مبعوثًا إلى عامة الجن، فقد قال تعالى حكايةً عن قَوْلِ الجن: ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ الآية [الأحقاف: ٣١]، وكذا سورةُ الجن تَدُلُّ على أنه أُرسِلَ إليهم أيضًا، قال مُقَاتِل: لم يَبْعَثِ اللَّهُ رسولاً إلى الإنسِ والجنِّ قبلَه، وهذا قولٌ بعيد، فقد قال تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ الآية [الأنعام: ١٣٠]، والرسلُ من الإنس فقط، وليس من الجن رسول، كذا قال مجاهد وغيرُه من السلف والخلف. وقال ابنُ عباس رضي اللَّه عنهما: الرسلُ من بني آدم، ومن الجن نُذُرٌ.

وظَاهِرُ قوله تعالى حكايةً عن الجن: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾ الآية [الأحقاف: ٣٠]، يَدُلُّ على أن موسى مُرْسَلٌ إليهم أيضًا. واللَّه أعلم.

وحكى ابنُ جرير عن الضحاك بن مزاحم: أنه زَعَم أن في الجن رسلاً، واحْتَجَّ بهذه الآية الكريمة، وفي الاستدلال بها على ذلك نَظَرٌ، لأنها محتملة وليست بصريحةٍ، وهي واللَّه أعلمُ كقوله: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢] والمرادُ: من أحدهما.

وأما كونُه مبعوثًا إلى كافة الورى، فقد قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سبأ: ٢٨]. وقال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨]. وقال تعالى: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لأُنذِرَكُم بِهِ وَمَن بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]. أي: وأُنْذِرُ مَنْ بَلَغَه، وقال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩]. وقال تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ [يونس: ٢]، وقال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]، وقال تعالى: ﴿وَقُل لِّلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُواْ فَقَدِ اهْتَدَواْ وَّإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلاغُ﴾ [آل عمران: ٢٠]. وقال ﷺ: «أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ

مِنَ الأنبياء قَبْلي نُصِرْتُ بالرُّعب مَسيرةَ شَهْرٍ، وجُعلَتْ ليَ الأرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، فَأَيُّما رَجُلٍ منْ أُمَّتي أدْرَكَتْهُ الصلاةُ فلْيُصَلِّ. وأُحلَّتْ ليَ الغَنَائمُ، وَلَمْ تَحلَّ لأحَد قَبْلي، وأُعْطِيتُ الشَّفاعَةَ، وكَانَ النَّبي يُبْعَثُ إلى قَوْمِه خاصَّةً وبُعِثْتُ إلىَ النَّاسِ عامَّةً»، أخرجاه في «الصحيحين»[١].

وقال ﷺ: «لاَ يَسْمَعُ بي رَجُلٌ من هذه الأمَّة يَهُوديٌّ ولاَ نَصْرانِي، ثُمَّ لا يُؤْمنُ بي إلاَّ دَخَلَ النَّار»[٢]، رواه مسلم.

وكَونُه ﷺ مبعوثًا إلى النَّاسِ كافةً معلومٌ من دين الإسلام بالضرورة.

وأما قولُ بعضِ النصارى: إنه رسولٌ إلى العَرَبِ خاصَّة فظاهر البطلان، فإنهم لما صدَّقوا بالرسالة، لَزِمَهم تصديقُه في كل ما يُخبِرُ به، وقد قال أنَّه رسولُ اللَّه إلى الناس عامة، والرسولُ لا يَكذبُ، فلَزِم تصديقُه حتمًا، فقد أرْسَلَ رُسُلَه، وبَثَّ كُتُبَه في أقطار الأرضِ إلى كسرى وقيصرَ والنجاشيِّ والمقوقِس، وسائرِ ملوك الأطراف، يَدعو إلى الإسلام.

وقوله: «وكافَّة الورى». في جر «كافة» نظر، فإنَّهم قالُوا: لم تُستَعْمَلْ «كافة» في كلام العرب إلاَّ حالاً، واختلفوا في إعرابها في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ [سبأ: ٢٨] على ثلاثة أقوال:

أحـدُها: أنها حالٌ من «الكاف» في «أرسلناك» وهي اسمُ فاعل، والتاء فيها للمبالغة، أي: إلا كافاً للناس عن الباطل، وقيل: هي مصدر «كَفَّ»، فهي بمعنى كفًّا، أي: إلا أن تَكُفَّ الناس كفًّا، ووقوعُ المصدر حالاً كثيرٌ.

الثاني: أنها حالٌ من «الناس»، واعتُرِضَ بأن حال المجرور لا يتقدَّمُ عليه عند

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٣٥) وفي غير موطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٥٢١) وغيرهما من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي ﷺ.

(٢) أخرج مسلم (حديث ١٥٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «والذي نفس محمد بيده! لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني، ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به، إلا كان من أصحاب النار».

الجمهور، وأُجِيبَ بأنه قد جاء عن العرب كثيرًا، فوَجَبَ قَبُولُه، وهو اختيارُ ابنِ مالك رحمه اللَّه، أي: وما أرسلناك إلا للناسِ كافة.

الثالث: أنها صفةٌ لمصدر محذوف، أي: إرسالةً كافة، واعتُرِض بما تَقَدَّم أنها لم تُسْتَعْمَل إلا حالاً.

وقولُه: «بالحق والهدىٰ، وبالنورِ والضياء». هذه أوصافُ ما جاءَ به ﷺ من الدِّينِ والشرع، المؤيَّد بالبراهين الباهرة، من القرآن وسائر الأدلة. والضياءُ: أكمل من النور، قال تعالىٰ: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: ٥].

* * *

قوله: «وإنَّ القُرآنَ كلامُ اللَّه، منهُ بَدَا بلا كَيْفيَّة قَوْلاً، وأنْزَلَه على رَسُوله وَحْيًا، وصدَّقَهُ المؤمنونَ على ذلك حقًا، وأيْقَنُوا أنَّه كَلامُ اللَّه تعالى بالحقيقة، لَيْسَ بمخلُوق ككلامِ البريَّة. فَمَنْ سَمِعَه فَزعَمَ أنَّه كَلامُ البَشَرِ فَقَدْ كَفَرَ، وقد ذَمَّه اللَّهُ وعابَه وأوْعَدَه بِسَقَرَ، حَيْثُ قال تَعالى: ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ [المدثر: ٢٦] فلما أوعد اللَّه بسقر لمَنْ قال: ﴿إِنْ هَذَا إِلاَّ قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ [المدثر: ٢٥] عَلِمنا وأيقَنَّا أنه قَوْلُ خالق البَشَرِ، ولا يُشْبِهُ قَوْلَ البشر».

ش: هذه قاعدةٌ شريفة، وأصلٌ كبيرٌ من أصول الدين، ضَلَّ فيه طوائفُ كثيرةٌ من الناس، وهذا الذي حكاه الطحاوي رحمه اللَّه هُوَ الحَقُّ الذي دَلَّت عليه الأدلَّةُ مِنَ الكتابِ والسُّنَّة لمن تَدَبَّرَهما، وشَهِدَت به الفِطْرَةُ السليمةُ التي لم تُغَيَّر بالشُّبُهَاتِ والشُّكُوك، والآراء الباطلة.

وقد افْتَرَقَ الناسُ في مسألة الكلام علىٰ تسعة أقوال:

أحدها: أنَّ كلامَ اللَّه هو ما يَفِيضُ علىٰ النفوسِ من المعاني، إما مِنَ العقلِ الفَعَّالِ عندَ بعضهم، أو مِن غيره، وهذا قولُ الصابئة والمتفلسفة.

وثانيها: أنَّه مخلوقٌ خَلَقه اللَّه منفصلاً عنه، وهذا قَوْلُ المعتزلة.

وثالثُها: أنه معنىٰ واحدٌ قائمٌ بذات اللَّه، هو الأمْرُ والنَّهْيُ والخَبَرُ والاستخبارُ، إن

عُبِّرَ عنه بالعربية كان قرآنًا، وإن عُبِّرَ عنه بالعِبْرِيَّةِ كان توراةً، وهذا قولُ ابنِ كُلاَّبٍ وَمَنْ وافَقَه، كالأشعريِّ وغيرِه.

ورابعُها: أنه حروفٌ وأصواتٌ أزليَّة مجتمِعةٌ في الأزَلِ، وهذا قولُ طائفة من أهل الكلام، وَمِنْ أهلِ الحديث.

وخامسُها: أنه حروفٌ وأصواتٌ، لكِنْ تَكَلَّمَ اللَّهُ بها بعدَ أن لم يكن متكلِّمًا، وهذا قولُ الكرَّامية وغيرهم.

وسَادسُها: أن كلامَه يَرجعُ إلى ما يُحْدِثُه مِن عِلْمِه وإرادتِه القائم بذاته، وهذا يقولُه صاحِبُ «المعتبر» ويَميلُ إليه الرازي في «المطالبِ العَالية».

وَسابعُها: أن كلامَه يَتَضَمَّنُ معنى قائمًا بذاته، هو ما خَلَقَه في غيره، وهذا قولُ أبي منصور الماتُريدي.

وثامنها: أنه مُشْتَرك بَيْنَ المعنى القديمِ القائم بالذات، وبينَ ما يَخلُقه في غيره من الأصوات، وهذا قولُ أبي المعالي وَمَنْ تَبِعَه.

وتاسعها: أنه تعالى لم يَزَلْ متكلمًا، إذا شاء، ومتى شاء، وكيفَ شاء، وهو يَتكَلَّم به بصوت يُسْمَعُ، وأن نوعَ الكلام قديمٌ، وإن لم يَكُن الصوتُ المعين قديمًا، وهذا المأثور عن أئمة الحديث والسنة.

وقولُ الشيخ رحمه اللَّه: «وإنَّ القرآن كلام اللَّه»؛ «إن» - بكسر الهمزة - عَطْف على قوله: «إن اللَّه واحد لا شريكَ له» ثم قال: «وإن محمدًا عبدُه المصطفى» وكسر همزة «إن» في هذه المواضع الثلاثة، لأنها معمولُ القول، أعني قولَه في أول كلامه: «نقول في توحيد اللَّه».

وقوله: «كلام اللَّه منه بدا بلا كيفية قولاً»، ردٌّ على المعتزلة وغيرهم، فإن المعتزلة تزْعُمُ أن القرآن لم يَبْدُ منه، كما تقدَّم حكايةُ قولهم، قالوا: وإضافتُه إليه إضافة تشريف، كبيت اللَّه، وناقة اللَّه، يُحرِّفون الكَلِمَ عن مواضِعه، وقولُهم باطل.

فإن المضافَ إلىٰ اللَّه تعالىٰ معانٍ وأعيانٌ، فإضافة الأعيان إلىٰ اللَّه للتشريف، وهي مخلوقة له، كبيتِ اللَّه، وناقة اللَّه، بخلاف إضافةَ المعاني، كعلم اللَّه، وقدرته، وعزته، وجلاله، وكبريائه، وكلامه، وحياته، وعُلوِّه، وقهره، فإن هذا كُلّهُ من صفاته، لا يُمْكِنُ أن يَكُونَ شيء من ذلك مخلوقًا.

والوَصْفُ بالتكلُّم من أوصاف الكمال، وضدُّه من أوصاف النقص، قال تعالىٰ: ﴿ **وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلاً جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لا يُكَلِّمُهُمْ وَلا يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً** ﴾ [الأعراف: ١٤٨]. فكان عُبَّادُ العجل - مع كفرهم -، أعرفَ باللَّه من المعتزلة، فإنهم لم يَقولوا لموسىٰ: وربُّك لا يَتكلَّمُ أيضًا. وقال تعالىٰ عن العجل أيضًا: ﴿ **أَفَلا يَرَوْنَ أَلاَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلاً وَلا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلا نَفْعًا** ﴾ [طه: ٨٩]. فعُلِمَ أنَّ نفيَ رَجْعِ القولِ ونفيَ التكليم نقصٌ يُسْتَدَلُ به علىٰ عدم ألوهية العجل.

وغاية شبهتهم أنهم يقولون: يَلزَم منه التشبيهُ والتجسيمُ، فيقال لهم: إذا قلنا: إنَّه تعالىٰ يَتكلَّم كما يَليقُ بجلاله، انتَفَتْ شُبهتُهم، ألا ترىٰ أنَّه تعالىٰ قال: ﴿ **الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم** ﴾ [يس: ٦٥]. فنحن نُؤْمِنُ أنها تتكلَّمُ، ولا نَعْلَمُ كَيْفَ تتكلَّم، وكذا قولُه تعالىٰ: ﴿ **وَقَالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدتُّمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ** ﴾ [فصلت: ٢١]. وكذلك تَسْبِيحُ الحصىٰ والطَّعام، وسلامُ الحَجَرِ كلُّ ذلك بلا فَمٍ يخرُجُ منه الصَّوْتُ الصَّاعِدُ مِن الرئة، المعتمد علىٰ مقاطع الحروف.

وإلىٰ هذا أشار الشيخُ رحمه اللَّه بقوله: «**منه بدا بلا كيفية قولاً**» أي: ظَهَرَ منه، ولا يُدرىٰ كيفيةُ تكلُّمه به، وأكَّد هذا المعنىٰ بقوله: «**قولاً**»، أتىٰ بالمصدر المعرف للحقيقة، كما أكَّدَ اللَّه تعالىٰ التكليمَ بالمصدر المثبت للحقيقة النافي للمجازِ في قوله: ﴿ **وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا** ﴾ [النساء: ١٦٤]. فماذا بعدَ الحقِّ إلا الضَّلالُ؟!

ولقد قال بَعْضُهُم لأبي عمرو بنِ العلاء - أحدِ القُراء السبعة -: أُريدُ أن تَقْرأ: وكلَّم اللَّهَ موسىٰ، بنصب اسم اللَّه، ليكون موسىٰ هو المتكلِّمُ لا اللَّه، فقال له أبو عمرو: هَبْ أني قرأتُ هذه الآية كذا، فكيف تَصْنَعُ بقوله تعالىٰ: ﴿ **وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ** ﴾ [الأعراف: ١٤٣]؟! فَبُهِتَ المعتزلي.

وكم في الكتاب والسنة منْ دليلٍ على تكليم اللَّه تعالى لأهل الجنة وغيرهم، قال تعالى: ﴿سَلامٌ قَوْلاً مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨]، عن جابر رضي اللَّه عنه، قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**بَيْنَا أَهْلُ الجَنَّة في نَعيمهم إذْ سَطَعَ لَهُمْ نُورٌ، فَرَفَعُوا أَبْصَارَهُمْ، فَإذا الرَّبُّ جَلَّ جَلالُهُ قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقهم، فَقالَ: السَّلامُ عَلَيْكُم يا أَهْلَ الجَنَّة، وهو قَوْلُ اللَّه تَعَالَى: ﴿سَلامٌ قَوْلاً مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ﴾** [يس: ٥٨]، **قال: فينظر إليهم وينْظُرونَ إليه، حتَّى يَحْتَجب عنْهُم، وتَبْقَى بركَتُهُ ونُورُهُ عليهم في ديارهم**»[(١)] رواه ابنُ ماجه وغيره.

ففي هذا الحديث إثباتُ صفَة الكلام، وإثباتُ الرؤية، وإثباتُ العلوِّ، وكيف يصحُّ مع هذا أن يكونَ كلامُ الربِّ كُلُّه معنى واحدًا! وقال تعالى: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلاً أُوْلَئِكَ لا خَلاقَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ وَلا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ**﴾ [آل عمران: ٧٧] فأهانهم بترك تكليمهم، والمرادُ: أنه لا يُكَلِّمُهُم تكليمَ تكريمٍ، هو الصحيحُ، إذ قد أخبر في الآية الأخرى أنه يقولُ لهم في النار: ﴿**اخْسَئُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ**﴾ [المؤمنون: ١٠٨]، فلو كانَ لا يُكَلِّمُ عبادَه المؤمنين لكانوا في ذلك هم وأعداؤُه سواءً، ولم يكن في تخصيصِ أعدائه بأنه لا يُكلِّمهم فائدَةٌ أصلاً.

وقال البخاري في «صحيحه»: بابُ كلامِ الرَّبِّ تبارك وتعالى مع أهل الجنة. وساق فيه عدَّةَ أحاديثَ. فأفْضَلُ نعيمِ أهل الجنة رؤيةُ وجهه تبارك وتعالى وتَكْليمُهُ لهم، فإنكارُ ذلك إنكارٌ لروح الجنة وأعلى نعيمها وأفضلِه، الذي ما طَابَتْ لأهلها إلا به.

وأما استدلالُهم بقوله تعالى: ﴿**اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ**﴾ [الرعد: ١٦]، والقرآنُ شيء فيكون داخلاً في عموم «كُلٍّ» فيكون مخلوقًا!! فَمِنْ أعجبِ العجبِ، وذلك أن أفعالَ العباد كُلَّها عندَهم غَيْرُ مخلوقة للَّه تعالى، وإنما يخلُقُها العبادُ جميعَها، لا يَخلُقُها اللَّهُ، فأخرَجُوها من عموم «كُلٍّ»، وأدخلوا كلامَ اللَّه في عمومها مع أنه

---

(١) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (حديث ١٨٤)، وأبو نعيم في الحلية (٦/ ٢٠٨، ٢٠٩) وغيرهم، وفي سنده الفضل بن عيسى الرقاشي وهو ضعيف جدًا وقد تكلم أهل العلم فيه وضعفوه بشدة.

صفةٌ من صفاته، به تكونُ الأشياء المخلوقة، إذ بأمْرِه تَكُونُ المخلوقاتُ، قال تعالىٰ: ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤]. ففَرَّقَ بَيْنَ الخلقِ والأمرِ، فلو كان الأمرُ مخلوقًا للَزِمَ أن يكونَ مخلوقًا بأمرٍ آخر، والآخرُ بآخر، إلىٰ ما لا نهايةَ له، فيَلْزَمُ التَّسلْسُلُ، وهو باطلٌ، وطردُ باطلهم: أن تكونَ جَميعُ صفاته مخلوقة، كالعلْمِ والقُدْرَةِ وغيرهما، وذلك صَرِيحُ الكُفْرِ، فإنَّ علمَه شيء، وقُدْرَتَه شيء، وحياتَه شيءٌ، فيَدْخُلُ ذلك في عموم «كل»، فيكون مخلوقًا بعد أن لم يَكُنْ، تعالىٰ اللَّه عما يقولون عُلواً كبيراً.

وكيفَ يَصحُّ أن يكونَ متكلمًا بكلام يَقُومُ بغيره؟ ولو صَحَّ ذلك، للَزِم أن يكونَ ما أحدَثه من الكلام في الجمادات كلامَه وكذلك أيضًا ما خَلَقه في الحيوانات، ولا يُفرَّق حينئذ بين «نَطَقَ» «وأنطَقَ»، وإنما قالت الجُلُودُ: ﴿أَنطَقَنَا اللَّهُ﴾ [فصلت: ٢١]، ولم تَقُلْ: نطقَ اللَّه، بل يَلزَمُ أن يكونَ متكلمًا بكُلِّ كلامٍ خلَقَه في غيره، زوراً كان أو كذبًا، أو كفراً أو هَذَيانًا، تعالىٰ اللَّه عن ذلك، وقد طَرَّدَ ذلك الاتِّحَاديةُ، فقال ابنُ عربي:

وكل كــلام في الــوجــود كــلامــه ســواء عــلـينا نــثــره ونظامـــه!!

ولو صَحَّ أن يُوصَفَ أحَدٌ بصفةٍ قامتْ بغيره، لَصَحَّ أن يُقال للبصير: أعمىٰ، وللأعمي: بصير لأن البصيرَ قد قَام وصفُ العمىٰ بغيره، والأعمىٰ قد قَامَ وَصْفُ البصرِ بغيره ولَصَحَّ أن يُوصَفَ اللَّهُ تعالىٰ بالصفاتِ التي خَلَقَها في غيره، من الألوان والروائح والطُّعُومِ والطول والقصر ونحو ذلك.

وبمثلِ ذلك ألزَمَ الإمامُ عبدُ العزيز المكي بِشْراً المريسي بينَ يدي المأمون بعد أن تكلم معه ملتزمًا أن لا يَخرُجَ عن نصِّ التنزيل، وألزَمَه الحُجَّةَ، فقال بِشر: يا أميرَ المؤمنين، ليدَعْ مطالَبَتي بنصِّ التنزيل، ويُناظِرْني بغيره، فإن لم يَدَعْ قولَه، ويَرْجعْ عنه، ويُقرَّ بخلقِ القرآن الساعة وإلا فدمي حلالٌ، قال عبدُ العزيز: تسألُني أم أسألُك؟ فقال بشر: اسْألْ أنتَ، وطَمِعَ فيَّ، فقُلْتُ له: يَلزَمُك واحدةٌ من ثلاث لابُدَّ منها: إما أنْ تَقولَ: إن اللَّه خَلَقَ القرآنَ وهو عندي أنا كلامُه في نفسه، أو خَلَقَه قائمًا بذاته ونفسه، أو خَلَقَه في غيره؟ قال: أقول: خَلَقه كما خَلَقَ الأشياءَ كُلَّها.

وحادَ عن الجواب. فقال المأمون: اشرحْ أنتَ هذه المسألة، ودَعْ بشرًا، فقد انقطَع، فقال عبدُ العزيز: إن قال: خلَقَ كلامَه في نفسه، فهذا مُحال، لأن الله لا يكون محلاً للحوادث المخلوقة، ولا يكونُ منه شيء مخلوقًا. وإن قال: خلَقَه في غيره فيَلزمُه في النظر والقياس أنَّ كُلَّ كلامٍ خلَقَه اللَّه في غيره، فهو كلامُه. وإن قال: خلَقَه قائمًا بنفسه وذاته، فهذا محال، لا يكونُ الكلامُ إلا من مُتكَلِّمٍ، كما لا تكُونُ الإرادةُ إلا من مُريدٍ، ولا العلمُ إلا من عالمٍ، ولا يُعقَلُ كلامٌ قائمٌ بنفسه يتكلَّمُ بذاته، فلما استحَالَ من هذه الجهاتِ أن يكونَ مخلوقًا، عُلِمَ أنه صفةٌ للَّه. هذا مختصرٌ من كلام الإمام عبد العزيز في «الحيدة».

وعمومُ «كل» في كل موضع بحسبه، ويُعرَفُ ذلك بالقرائن، ألا ترىٰ إلىٰ قوله تعالىٰ: ﴿تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لا يُرَىٰ إِلاَّ مَسَاكِنُهُمْ﴾ [الأحقاف: ٢٥]، ومساكنهم شيء، ولم تَدْخُلْ في عموم كُلِّ شيء دَمَّرَته الرِّيحُ، وذلك لأن المرادَ: تُدمِّرُ كلَّ شيء يقبَلُ التدميرَ بالريح عادةً، وما يَستحقُّ التدميرَ، وكذا قولُه تعالىٰ حكايةً عن بلقيس: ﴿وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣]، المرادُ من كل شيء يَحْتاجُ إليه المُلُوكُ، وهذا القَيْدُ يُفهَمُ من قرائن الكلام، إذْ مُرادُ الهُدْهُد أنها مَلِكَةٌ كاملةٌ في أمر المُلْك، غَيْرُ محتاجة إلىٰ ما يَكمُل به أمْرُ ملكها، ولهذا نظائرُ كثيرة.

والمرادُ من قوله تعالىٰ: ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦] أي: كل شيء مخلوق، وكُلُّ موجودٍ سوىٰ اللَّه تعالىٰ، فهو مخلوقٌ، فدخَلَ في هذا العموم أفعالُ العباد حتمًا، ولم يَدخُل في العُموم الخالقُ تعالىٰ، وصفاتُه ليست غيرَه، لأنَّه سبحانه وتعالىٰ هو الموصوفُ بصفات الكمال، وصفاتُه ملازمةٌ لذاته المقدسة، لا يُتصَوَّرُ انفصالُ صفاته عنه، كما تَقدَّمَ الإشارة إلىٰ هذا المعنىٰ عند قوله: ما زال بصفاته قديمًا قبلَ خَلْقه، بل نَفْسُ ما استدَلُّوا به يَدُلُّ عليهم، فإذا كان قولُه تعالىٰ: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ مخلوقًا، لا يَصْلُحُ أن يكونَ دليلاً.

وأما استدلالهم بقوله تعالىٰ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الزخرف: ٣] فما أفْسَدَه من استدلال فإنَّ «جَعَل» إذا كان بمعنىٰ «خَلَق» يتعدَّىٰ إلىٰ مفعول واحد، كقوله تعالىٰ: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١]، وقوله تعالىٰ: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ

حَيٍّ أَفَلا يُؤْمِنُونَ ۝٣٠ وَجَعَلْنَا فِي الأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلاً لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٠، ٣١]. وإذا تَعدَّىٰ إلىٰ مفعولين لم يكن بمعنىٰ «خلَق» قال تعالىٰ: ﴿ وَلا تَنقُضُوا الأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلاً ﴾ [النحل: ٩١]. وقال تعالىٰ: ﴿ وَلا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لأَيْمَانِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٢٤]. وقال تعالىٰ: ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ [الحجر: ٩١]. وقال تعالىٰ: ﴿ وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ ﴾ [الإسراء: ٢٩]. وقال تعالىٰ: ﴿ وَلا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ [الإسراء: ٣٩]. وقال تعالىٰ: ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَٰنِ إِنَاثًا ﴾ [الزخرف: ١٩]. ونظائرُهُ كثيرة، فكذا قولُه تعالىٰ: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ [الزخرف: ٣].

وما أفسدَ استدلالهم بقوله تعالىٰ: ﴿ نُودِيَ مِن شَاطِئِ الْوَادِ الأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ ﴾ [القصص: ٣٠] علىٰ أن الكلامَ خلَقَه اللَّه تعالىٰ في الشجرة، فَسَمِعَه موسىٰ منها، وعَمُوا عما قبلَ هذه الكلمة وما بعدَها، فإن اللَّه تعالىٰ قال: ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِن شَاطِئِ الْوَادِ الأَيْمَنِ ﴾ والنداء: هو الكلامُ من بُعْدٍ، فسَمِع موسىٰ عليه السلام النداءَ من حَافَةِ الوادي، ثم قال: ﴿ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ ﴾ أي: أن النداء كان في البُقعة المباركة من عند الشجرة، كما تَقُولُ: سَمِعْتُ كلامَ زيدٍ من البيت، يكون «من البيت» لابتداء الغاية، لا أن البيتَ هو المتكلِّمُ، ولو كان الكلامُ مخلوقًا في الشجرة لكانت الشجرةُ هي القائلة: ﴿ يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [القصص: ٣٠]، وهل قال: ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ غيرُ ربِّ العالمين؟! ولو كان هذا الكلامُ بدا من غير اللَّه، لكان قَوْلُ فرعون: ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الأَعْلَىٰ ﴾ [النازعات: ٢٤] صدقًا، إذ كُلٌّ من الكلامين عندَهُمْ مخلوق قد قالَه غَيْرُ اللَّه وقد فَرَّقوا بين الكلامَيْن علىٰ أصْلِهم الفاسد: أنَّ ذاك كَلامٌ واعتَقَدوا خالقًا غَيْرَ اللَّه.

وسيأتي الكلامُ علىٰ مسألة أفعالِ العباد، إن شاء اللَّه تعالىٰ.

فإن قيل: فقد قال تعالىٰ: ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴾ [الحاقة: ٤٠، والتكوير: ١٩]. وهذا يَدُلّ علىٰ أن الرسولَ أحدَثه، إما جبريل أو محمد ﷺ.

قـيل: ذكْرُ الرسول معرِّف أنه مُبَلِّغٌ عن مرسله؛ لأنه لم يَقُلْ: إنه قولُ مَلَكٍ أو نبي، فَعُلِمَ أنه بَلَّغَه عمن أرسلَه به، لا أنه أنشأه من جهة نفسه.

وأيضًا: فالرَّسُولُ في إحدى الآيتين جبريل، وفي الأخرى محمد، فإضافتُه إلى كل منهما تُبَيِّن أن الإضافةَ للتبليغ، إذ لو أحدثَه أحدُهما امتنَع أن يُحْدثَه الآخرُ.

وأيضًا: فقوله: «رسول أمين»، دليل على أنه لا يَزيدُ في الكلام الذي أُرْسِلَ بتبليغه، ولا يَنْقُصُ منه، بل هو أمينٌ على ما أُرْسِلَ به، يُبلِّغُه عن مرسله.

وأيضًا: فإن اللَّه قد كفَّر من جعله قَوْلَ البشر، ومحمدٌ ﷺ بشر، فمَن جعَلَه قَوْلَ محمد - بمعنى أنه أنشأه - قد كَفَر ولا فَرقَ بين أن يقولَ: إنه قولُ بشر، أو جني، أو مَلَك، والكلام كَلامُ مَنْ قاله مبتدئًا، لا من قاله مبلغًا، ومن سَمع قائلاً يقول:

قفَا نَبْك مِنْ ذكْرَى حَبيب ومَنْزل

قال: هذا شعْرُ امرئ القيس، وَمَنْ سَمعَهُ يقولُ: «**إنَّمَا الأعمالُ بالنِّيَّات وإنَّما لكُلِّ امرئ مَا نَوَى**»[1] قال: هذا كلامُ الرسول، وإن سَمعَه يقول: ﴿**الْحَمْدُ للَّه رَبّ الْعَالَمِينَ (٢) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣) مَالك يَوْمِ الدّينِ (٤) إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ**﴾ [الفاتحة: ١-٥] قال: هذا كَلامُ اللَّه، إن كان عندَه خَبَرُ ذلك، وإلا قال: لا أدري من كلام مَن هذا؟ ولو أنكرَ عليه أحدٌ ذلك لكذَّبَهُ. ولهذا مَنْ سَمعَ من غيره نَظمًا ونَثرًا، يقول له: هذا كلامُ مَن؟ أهذا كلامُك أو كَلامُ غيرك؟

وبالجملة، فَأهْلُ السنة كُلُّهُم، من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم من السَّلَف والخَلَف متَّفقون على أن القُرآن كلامُ اللَّه غَيْرُ مخلوق، ولكنْ بعدَ ذلك تَنازَعَ المتأخرون في أن كلام اللَّه هل هو معنى واحدٌ قائمٌ بالذات، أو أنه حروفٌ وأصوات

---

(١) حديث «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى» صحيح متفق عليه من حديث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه مرفوعًا. أخرجه البخاري (حديث ١) وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (حديث ١٩٠٧) وغيرهم. وفي بعض الروايات: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى»، وفي بعضها: «إنما الأعمال بالنية وإنما لامرئ ما نوى» وثَمَّ غير ذلك.

تَكلَّم اللَّهُ بها بعدَ أن لم يكن متكلِّمًا، أو أنه لم يَزَلْ متكلمًا إذا شاءَ ومتى شاءَ وكيف شاء وأن نوع الكلام قديمٌ.

وقد يُطلِقُ بَعْضُ المعتزلة على القرآن أنه غَيْرُ مخلوق، ومُرَادُهم أنه غَيْرُ مختلَق مفترىً مكذوب، بل هو حَقٌّ وصِدْقٌ، ولا ريبَ أن هذا المعنى منتفٍ باتفاق المسلمين.

والنزاعُ بينَ أهلِ القبلة إنما هو في كونه مخلوقًا خَلَقَه اللَّه، أو هو كلامُه الذي تَكلَّم به وقَامَ بذاته؟ وأهلُ السُّنَّة إنما سُئلُوا عن هذا، وإلا فكونُه مكذوبًا مفترىً مما لا يُنازع مسلمٌ في بُطلانه، ولا شَكَّ أن مشايخَ المعتزلة وغيرَهم مِن أهْلِ البِدَعِ معترفون بأن اعتقادَهم في التوحيد والصفات والقدر لم يَتلقَّوه لا عن كتابٍ ولا سنةٍ، ولا عن أئمة الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وإنما يَزعمُونَ أن العَقْلَ دلَّهم عليه، وإنما يَزعمُون أنهم تَلَقَّوا مِن الأئمة الشرائعَ.

ولو تُرِكَ النَّاسُ على فِطَرِهم السليمة وعقولِهم المستقيمة، لم يكن بَيْنَهُمْ نزاعٌ، ولكن ألقى الشيطانُ إلى بعضِ الناسِ أُغْلُوطَةً مِن أغاليطه، فرَّق بها بينَهم: ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ [البقرة: ١٧٦].

والذي يَدُلُّ عليه كلامُ الطحاوي رحمه اللَّه: أنه تعالى لم يَزَلْ متكلمًا إذا شاء كيف شاء، وأن نوعَ كلامه قديمٌ، وكذلك ظَاهرُ كلامِ الإمام أبي حنيفة رضي اللَّه عنه في «الفقه الأكبر» فإنه قال: والقرآنُ كلامُ اللَّه في المصاحف مكتوبٌ، وفي القلوب محفوظٌ، وعلى الألسُن مقروء، وعلى النبي ﷺ منَزَّل، ولفظُنا بالقرآن مخلوق وكتابتُنا له مخلوقة، وقراءتُنا له مخلوقة، والقُرآنُ غيرُ مخلوق، وما ذَكَره اللَّهُ في القُرآنِ حكايةً عن موسى وغيرِه من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وعن فرعون وإبليس، فإنَّ ذلك كله كلام اللَّه إخبارٌ عنهم، كلام اللَّه غير مخلوق، وكلامُ موسى وغيرِه من المخلوقين مخلوقٌ، والقُرآنُ كلامُ اللَّه لا كلامُهُمْ، وسَمعَ موسى عليه السلام كَلامَ اللَّه تعالى: فلما كلَّم موسى، كَلَّمه بكلامه الذي هو مِنْ صفَاته لم يزل، وصفاتُه كُلّها خلافُ صفاتِ المخلوقين، يَعْلَمُ لا كَعِلْمِنَا، ويَقْدِرُ لا كقُدرتنا، ويرى لا كرُؤيتنا، ويتكلَّمُ لا ككلامنا. انتهى.

فقولُه: «ولما كلَّم موسى، كلَّمه بكلامه الذي هو له من صفاته». يُعْلَمُ منه أنه حين جاءَ كلَّمه، لا أنه لم يَزَلْ ولا يَزالُ أزلاً وأبداً يقول: يا موسى، كما يُفْهَمُ ذلك من قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، فَفُهِمَ منه الردُّ على مَنْ يقول من أصحابه: إنه معنى واحدٌ قائمٌ بالنفس لا يُتصوَّرُ أن يُسْمَعَ، وإنَّما يَخلُق اللَّهُ الصوتَ في الهوَاء، كما قال أبو منصور الماتُريدي وغيرُه.

وقوله: «الذي هو من صفاته» لم يَزَلْ رَدٌّ على مَنْ يقولُ: إنه حَدَثَ له وَصْفُ الكلام بعد أنْ لم يكن متكلماً.

وبالجملة: فَكُلُّ ما تَحتجُّ به المعتزلةُ مما يَدُل على أنه كلام متعلق بمشيئته وقدرته، وأنه يَتكلَّم إذا شاء، وأنه يَتكلَّمُ شيئاً بَعْدَ شيء، فهو حقٌّ يَجِبُ قَبولُه، وما يقول به مَنْ يقول: إن كلام اللَّه قائمٌ بذاته، وإنه صفة له، والصفةُ لا تَقومُ إلا بالموصوف، فهو حقٌّ يَجبُ قَبولُه والقولُ به، فيجبُ الأخذُ بما في قول كُلٍّ من الطائفتين من الصواب، والعدول عما يَرُدُّه الشرعُ والعقلُ من قول كل منهما.

فإذا قالوا لنا: فهذا يَلزَمُ أن تكونَ الحوادثُ قامَتْ به قلنا: هذا القولُ مُجْمَل، ومَن أنكر قبلَكُم قيامَ الحوادث بهذا المعنى به تَعَالَى من الأئمة؟ ونصوصُ القرآن والسنة تَتَضَمَّنُ ذلك، ونُصُوصُ الأئمة أيضاً مع صريح العقل.

ولا شكَّ أن الرسلَ الذين خاطَبوا الناسَ، وأخبروهم أن اللَّه قال ونَادَى وناجى ويقولُ، لم يُفْهِمُوهُم أن هذه مخلوقات منفصلةٌ عنه، بل الذي أفهموهم إيَّاه: أن اللَّه نفسَه هو الذي تكلَّم، والكلامُ قائمٌ به لا بغيره، وأنه هو الذي تكلَّم به وقاله، كما قالت عائشة رضي اللَّه عنها في حديث الإفك: «ولَشَأني في نَفْسِي كَانَ أَحْقَرَ مِن أن يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِوَحْيٍ يُتْلَى»(١).

ولو كانَ المرادُ من ذلك كُلِّه خلاف مفهومه، لَوَجَبَ بيانُه، إذْ تأخيرُ البيانِ عن وقت الحاجة لا يَجوزُ.

---

(١) صحيح: عن عائشة رضي الله عنها مرفوعًا، وقد أخرجه البخاري ضمن حديث الإفك الطويل (حديث رقم ٤٧٥٠)، ومسلم (حديث ٢٧٧٠) وغيرهما.

ولا يُعْرَفُ في لغة ولا عقلٍ قائلٌ متكلِّمٌ لا يقومُ به القولُ والكلامُ وإنما قامَ الكلامُ بغيره، وإن زَعَموا أنهم فَرُّوا من ذلك حذراً من التشبيه، فلا يثبتوا صفةً غيره، فإنَّهم إذا قالوا: يَعلَمُ لا كعلمنا، قلنا: ويَتكلَّم لا كتكلُّمنا، وكذلك سائرُ الصفات.

وهل يُعْقَلُ قادرٌ لا تقوم به القدرة، أو حيٌّ لا تقومُ به الحياة؟! وقد قال ﷺ: **«أعوذُ بكَلمات اللَّه التَّامَّات الَّتي لا يُجَاوِزُهُنَّ برٌّ ولا فَاجرٌ»**[(١)]، فهل يقولُ عاقل: إنه ﷺ عاذَ بمخلوق؟ بل هذا كقوله: **«أعُوذُ برضاكَ منْ سَخَطِكَ، وأعُوذُ بمُعَافَاتكَ منْ عُقُوبَتكَ»**[(٢)]، وكقوله: **«أعُوذُ بعزَّة اللَّه وقُدْرَته منْ شَرِّ مَا أجدُ وأُحَاذرُ»**[(٣)]. وكقوله: **«وأعُوذُ بعَظَمتكَ أنْ نُغتَالَ منْ تَحْتنَا»**[(٤)]. كُلُّ هذه من صفات اللَّه تعالى.

---

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣/ ٤١٩) وغيره من حديث عبد الرحمن بن خنبش، وقد سأله رجل كيف صنع رسول الله ﷺ حين كادته الشياطين؟ قال: جاءت الشياطين إلى رسول الله ﷺ من الأودية وتحدرت عليه من الجبال وفيهم شيطان معه شعلة من نار يريد ان يحرق بها رسول الله ﷺ قال: فرعب ـ قال جعفر: أحسبه قال: جعل يتأخر ـ قال: وجاء جبريل عليه السلام فقال: يا محمد قل ما أقول، قل: أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وذرأ وبرأ ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ في الأرض، ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار، ومن شر كل طارق إلا طارقًا يطرق بخير يا رحمن. فطفئت نار الشياطين وهزمهم الله عز وجل.
وضعفه البخاري بقوله: (وفي إسناده نظر). ولمزيد من الكلام حول هذا الحديث انظر الإصابة (٢/ ٣٨٩) و«تعجيل» المنفعة ترجمة عبد الرحمن بن خنبش.

(٢) صحيح: وقد تقدم، وأخرجه مسلم بلفظ قريب (حديث ٤٨٦) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا.

(٣) صحيح: أصله في مسلم (مع النووي ١٤/ ١٨٩) بلفظ: «أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر»، أما قوله: «أعوذ بعزة الله وقدرته» فعند أبي داود حديث (٣٨٩١) والترمذي (حديث ٢٠٨٠)، وابن ماجه (حديث ٣٥٢٢) وسندها صحيح أيضًا.

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٥/ ٣١٤)، والنسائي في الاستعاذة (باب ٦٠)، وأحمد (٢/ ٢٥) وابن ماجه (٣٨٧١) وغيرهم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاء الدعوات حين يمسي وحين يصبح: «اللهم إني أسألك العافية . . . » فذكر الحديث، وفيه: «وأعوذ بعظمتك أن أُغتال من تحتي».

وهذه المعاني مبسوطة في مواضعها، وإنما أُشير إليها هنا إشارة.

وكثيرٌ من متأخِّري الحنفية على أنه معنى واحد، والتعددُ والتكثر والتجزي والتَّبَعُّضُ الحاصل في الدّلالات، لا في المدلول، وهذه العبارات مخلوقة، وسُمِّيت: «كلام اللَّه» لدَلالتها عليه، وتأديه بها، فإن عُبِّرَ بالعربية فهو قرآن، وإن عُبِّرَ بالعبرية فهو توراة، فاختلَفت العباراتُ لا الكلام، قالوا: وتُسَمَّى هذه العبارات كلامَ اللَّه مجازاً.

وهذا كلام فاسد، فإن لازِمَهُ أن معنى قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ﴾ [الإسراء: ٣٢]، هو معنى قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]. ومعنى آية الكرسي هو معنى آية الدَّين، ومعنى سورة الإخلاص هو معنى: ﴿تبت يدا ابى لهب﴾ [المسد: ١]، وكلما تأمَّل الإنسانُ هذا القولَ تَبيَّنَ له فسادُه، وعَلِمَ أنه مُخَالِفٌ لكلام السلف.

والحقُّ أن التوراةَ والإنجيلَ والزَّبورَ والقرآنَ من كلام اللَّه حقيقةً، وكلامُ اللَّه تعالى لا يَتَنَاهى، فإنَّه لم يَزَلْ يَتكلَّمُ بما شاء إذا شاء كَيْفَ شاء، ولا يَزَالُ كذلك. قال تعالى: ﴿قُل لَّوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَن تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩]. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [لقمان: ٢٧]. ولو كان ما في المصحف عِبَارةً عن كلام اللَّه، وليس هو كلامَ اللَّه، لما حَرُمَ على الجُنُبِ والمُحْدِث مَسُّه، ولو كان ما يَقْرَؤُه القارئُ ليس كلامَ اللَّه لما حَرُمَ على الجنب قراءة القرآن.

بل كلامُ اللَّه محفوظٌ في الصدور، مقروء بالألسنة، مكتوبٌ في المصاحف، كما قاله أبو حنيفة رحمه اللَّه في «الفقه الأكبر». وهو في هذه المواضع كلها حقيقةً، وإذا قيل: المكتوب في المصحف كلامُ اللَّه، فُهِمَ منه معنى صحيح حقيقي، وإذا قيل: فيه خطُّ فلانٍ وكتابتُه، فُهِمَ منه معنى صحيح حقيقي، وإذا قيلَ: فيه مدادٌ قد كُتبَ به، فُهِمَ منه معنى صحيح حقيقي، وإذا قيل: المدَادُ في المصحف، كانت الظرفيةُ فيه غيرَ الظرفية المفهومة من قول القائل: فيه السَّمواتُ والأرضُ، وفيه محمدٌ وعيسى، ونحو ذلك. وهذان المعنيان مغايران لمعنى قول القائل: فيه خطُّ فلان الكاتب، وهذه

المعاني الثلاثة مغايرة لمعنى قول القائل: فيه كلامُ اللَّه.

ومن لم يتنبَّه للفروق بينَ هذه المعاني، ضَلَّ، ولم يهتد للصواب.

وكذلك الفرقُ بين القراءة التي هي فعلُ القارئ، والمقروء الذي هو قولُ الباري، مَنْ لم يَهتَدِ له، فهو ضَالٌّ أيضًا، ولو أن إنسانًا وَجَدَ في ورقة مكتوبًا:

أَلاَ كُـلُّ شَيءٍ مَا خَـلاَ الـلَّهَ بَـاطِـلٌ

من خط كاتبٍ معروف، لقال: هذا من كلام لَبيد حقيقة، وهذا خطُّ فلان حقيقة، وهذا كُلُّ شيء حقيقة، وهذا حبر حقيقة، ولا تَشتَبِه هذه الحقيقة بالأخرىٰ.

والقرآنُ في الأصل: مصدر، فتارةً يُذْكَرُ ويُرَادُ به القراءةُ، قال تعالىٰ: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨].

وقال ﷺ: «زَيِّنُوا القُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ»(١).

وتارة يُذكَرُ ويُراد به المقروء، قال تعالىٰ: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨]. وقال تعالىٰ: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٤]. وقال ﷺ: «إِنَّ هذا القُرْآنَ أُنْزِلَ على سَبْعَةِ أَحْرُفٍ»(٢).

إلىٰ غير ذلك من الآيات والأحاديث الدَّالَّة علىٰ كُلٍّ من المعنيين المذكورين،

---

(١) صحيح: وأخرجه أحمد في المسند (٤/ ٢٨٣، ٢٨٥، ٢٩٦، ٣٠٤)، وأبو داود (في الصلاة ٣٥٦: ٢) والنسائي في الصلاة (٣٤٠: ١)، وابن ماجه (٢١٥)، وابن حبان (٦٦٠)، وله طريق أخرىٰ عن البراء عند الحاكم (١/ ٥٧٥ في المستدرك)، وأخرىٰ عن أبي هريرة عند ابن حبان (رقم ٦٦١).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٤١٩)، ومسلم (حديث ٨١٨) وغيرهما من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان علىٰ غير ما أقرؤها. وكان رسول الله ﷺ أقرأنيها. فكدت أن أعجل عليه ثم أمهلته حتىٰ انصرف. ثم لببته بردائه فجئت به رسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله! إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان علىٰ غير ما أقرأتنيها. فقال رسول الله ﷺ: «أرسله. اقرأ» فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ. فقال رسول الله ﷺ: «هكذا أنزلت» ثم قال لي: «اقرأ» فقرأت فقال: «هكذا أنزلت. إن هذا القرآن أنزل علىٰ سبعة أحرف فاقرأو ما تيسر منه».

فالحقائقُ لها وجود عيني، وذهني، ولفظي، ورسمي، ولكنَّ الأعيانَ تُعْلَمُ، ثم تُذْكَرُ، ثم تُكْتَبُ، فكتابتُها في المصحف هي المرتبة الرابعة.

وأما الكلامُ: فإنَّه ليس بينَه وبينَ المصحف واسطةٌ، بل هو الذي يُكْتَبُ بلا واسطة ذهنٍ ولا لسان، والفَرْقُ بَيْنَ كونه في زُبُرِ الأولين، وبَيْنَ كونه في رَقٍّ منشور، أو في كتاب مكنونٍ: واضح.

فقوله عن القرآن: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٦]، أي: ذِكْرُه ووَصْفُه والإخبارُ عنه، كما أنَّ محمداً مكتوبٌ عندَهم، إذ القرآنُ أنزلَه اللَّه على محمد، لم يُنزلْه على غيره أصلاً، ولهذا قال: «في الزُّبُرِ» ولم يَقُلْ: في الصحف، ولا في الرق، لأن «الزُّبُر» جمع «زبور» و«الزَّبْر» هو: الكتابة والجمع، فقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٦] أي: مزبور الأولين، ففي نفسِ اللفظ واشتقاقه ما يُبيِّنُ المعنىٰ المراد، ويُبيِّنُ كمالَ بيانِ القرآنِ وخلوصَه من اللبس، وهذا مِثْلُ قوله: ﴿الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِندَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، أي: ذكره، بخلاف قوله: ﴿فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ﴾ [الطور: ٣] أو ﴿فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾ [البروج: ٢٢] أو ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾ [الواقعة: ٧٨] لأن العامل في الظرف إما أن يَكُونَ من الأفعال العامة، مِثْلَ الكون والاستقرار والحصول ونحو ذلك، أو يُقدَّر: مكتوب في كتاب، أو في رَقٍّ.

والكتابُ: تارة يُذْكَرُ ويُرَادُ به محلُّ الكتابة، وتارةً يُذْكَرُ ويُرَادُ به الكلامُ المكتوب، ويَجِبُ التفريقُ بَيْنَ كتابة الكلام في الكتاب، وكتابة الأعيان الموجودة في الخارج فيه، فإنَّ تلك إنما يُكْتَبُ ذِكْرُها، وكلما تَدَبَّرَ الإنسانُ هذا المعنىٰ وَضَحَ له الفَرْقُ.

وحقيقةُ كلامِ اللَّه تعالىٰ الخارجية: هي ما يُسْمَعُ منه، أو من المبلِّغ عنه، فإذا سَمِعَهُ السَّامعُ، عَلِمَه وحَفِظه، فكلامُ اللَّه مسموع له معلوم محفوظ، فإذا قاله السامع فهو مقروء له متلوٌّ، فإن كَتَبَه فهو مكتوب له مرسومٌ، وهو حقيقة في هذه الوجوه كُلِّهَا لا يَصِحُّ نفيُه، والمجازُ يَصِحُّ نفيه، فلا يجوزُ أن يُقَالَ: ليس في المصحف كَلامُ اللَّه، ولا: ما قَرَأَ القارئ كلام اللَّه، وقد قال تعالىٰ: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]. وهو لا يَسْمَعُ كلامَ اللَّه مِنَ اللَّه، وإنما يَسْمَعُهُ من مبلِّغه عن اللَّه والآية تدل علىٰ فساد قول من قال: إن

المسموع عبارة عن كلام الله وليس هو كلام اللَّه، فإنه تعالىٰ قال: ﴿ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾[التوبة: ٦]، ولم يَقُلْ: حتىٰ يَسْمَعَ ما هو عبارةٌ عن كلام اللَّه، والأَصْلُ الحقيقة.

ومن قال: إن المكتوبَ في المصاحف عبارةٌ عن كلام اللَّه، أو حكايةُ كلام اللَّه، وليس فيها كَلامُ اللَّه: فقد خَالَفَ الكتابَ والسنة وسَلَفَ الأمة، وكفىٰ بذلك ضلالاً.

وكلامُ الطحاوي رَحِمَه اللَّه يَرُدُّ قولَ مَن قال: إنه معنىٰ واحد لا يُتصوَّرُ سماعُه منه، وأنَّ المسموعَ المنزَّل المقروء المكتوبَ ليسَ كلامَ اللَّه، وإنَّما هو عبارة عنه، فإنَّ الطَّحاوي رحمه اللَّه يقول: «كلامُ اللَّه منْه بَدَا». وكذلك قال غيرُه من السلف، ويقولون: «منه بدا، وإليه يعُود»، وإنما قالوا: «منه بدا»، لأن الجهميةَ من المعتزلة وغيرهم كانوا يقولون: إنه خَلَقَ الكلامَ في محل، فبدا الكلامُ من ذلك المحل، فقال السلفُ: «منه بدا» أي: هو المتكلم به، فمنه بدا، لا منْ بعضِ المخلوقات، كما قال تعالىٰ: ﴿ تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ [الزمر: ١]. ﴿ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ﴾ [السجدة: ١٣]. ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ [النحل: ١٠٢].

ومعنىٰ قولهم: وإليه يَعود: أنه يُرفَعُ منَ الصدورِ والمصاحف، فلا يَبقىٰ في الصُّدورِ منه آية، ولا في المصاحف، كما جاءَ ذلك في عدة آثار.

وقولُه: «بلا كيفية» أي: لا تُعْرَفُ كيفيةُ تكلُّمه به قولاً ليس بالمجاز، «وأنزلَه علىٰ رسوله وَحيًا» أي: أنزلَه إليه علىٰ لسان المَلَك، فَسَمِعَه المَلَكُ جبريل من اللَّه، وسَمِعَهُ الرسولُ محمد ﷺ من المَلَك، وقَرَأه علىٰ الناس، قال تعالىٰ: ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلاً ﴾ [الإسراء: ١٠٦]. وقال تعالىٰ: ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴾ [الشعراء: ١٩٥]. وفي ذلك إثباتُ صفةِ العلو للَّه تعالىٰ.

وقد أُوردَ علىٰ ذلك أنَّ إنزالَ القرآن نظيرُ إنزالِ المطر، وإنزالِ الحديد، وإنزالِ ثمانية أزواج من الأنعام.

والجواب: أنَّ إنزالَ القرآن فيه مذكور أنه إنزال من اللَّه، قال تعالىٰ: ﴿ حم ﴿١﴾

تنزيلُ الْكتَاب منَ اللَّه الْعَزِيز الْعَليم ﴾ [غافر: ١، ٢]. وقال تعالى: ﴿ **تَنزِيلُ الْكتَاب منَ اللَّه الْعَزِيز الْحَكِيم** ﴾ [الزمر: ١]. وقال تعالى: ﴿ **تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيم** ﴾ [فصلت: ٢]. وقال تعالى: ﴿ **تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيد** ﴾ [فصلت: ٤٢]. وقال تعالى: ﴿ **إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ (٣) فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (٤) أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ** ﴾ [الدخان: ٣-٥]. وقال تعالى: ﴿ **فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعْهُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ** ﴾ [القصص: ٤٩]. وقال تعالى: ﴿ **وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ** ﴾ [الأنعام: ١١٤]. وقال تعالى: ﴿ **قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ** ﴾ [النحل: ١٠٢].

وإنزالُ المطر مقيَّدٌ بأنه مُنْزَلٌ من السماء، قال تعالى: ﴿ **أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً** ﴾ [الرعد: ١٧]. والسماء: العلوُّ، وقد جاءَ في مكانٍ آخر: أنه منزل من المُزْنِ، والمزن: السحاب، وفي مكان آخر: أنه منزل من المُعْصِرَات، وإنزالُ الحديد والأنعام مُطْلَقٌ، فكيف يشتبهُ هذا الإنزال بهذا الإنزال، وهذا الإنزال بهذا الإنزال؟! فالحديد إنما يكون من المعادن التي في الجبال، وهي عاليةٌ على الأرض، وقد قيل: إنه كلما كان معدنه أعلى كان حديدُه أجودَ، والأنعام تُخلَقُ بالتوالد المستلزم إنزال الذكور الماءَ من أصلابها إلى أرحام الإناث، ولهذا يقال: «أنزَلَ» «ولم يُنْزِل»، ثم الأجنَّة تَنْزِلُ من بطون الأمهات إلى وجه الأرض، ومن المعلوم أنَّ الأنعامَ تَعلُو فحولُها إناثَها عند الوَطْء، ويَنْزِلُ ماءُ الفحلِ من عُلُوٍ إلى رَحِمِ الأُنثى، وتُلقي ولدَها عند الولادة من عُلوٍ إلى سُفل، وعلى هذا فَيَحْتَمِلُ قولُه: ﴿ **وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ الْأَنْعَامِ** ﴾ [الزمر: ٦]: وجهين:.

أحدُهما: أن تكون «من» لبيان الجنس.

الثـاني: أن تكون «من» لابتداء الغاية، وهذان الوجهان يُحتَملان في قوله: ﴿ **جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا** ﴾ [الشورى: ١١].

وقوله: «وصَدَّقَه المؤمنون على ذلك حقًا».

الإشارةُ إلى ما ذَكَرَه من التكلم به على الوجه المذكورِ وإنزاله، أي: هذا قول

الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وهم السلفُ الصالح، وأن هذا حقٌّ وصِدْق.

وقوله: «وأيْقَنُوا أنه كـلامُ اللَّه تعالى بالحقيقـة ليس بمخلوق ككلام البريَّة» رَدُّهُ على المعتزلة وغيرهم بهذا القول ظاهر، وفي قوله: «بالحقيقة»، رَدٌّ علَى مَنْ قال: «إنه معنىً واحدٌ» قام بذات اللَّه لم يُسمَعْ منه، وإنَّما هو الكلامُ النفساني، لأنه لا يُقال لمن قام به الكلامُ النفساني ولم يتكلَّم به: إن هذا كلامٌ حقيقةً، وإلا لَلَزِمَ أن يكونَ الأخْرَسُ متكلمًا، ولَزِمَ ألاَّ يكونَ الذي في المصحف عندَ الإطلاق هو القرآن ولا كلامَ اللَّه، ولكن عبارة عنه ليست هي كَلامَ اللَّه، كما لو أشَارَ أخْرَسُ إلى شخص بإشارة فَهِمَ بها مقصودَه، فكتَبَ ذلك الشَّخْصُ عبارتَه عن المعنى الذي أوْحاه إليه ذلك الأخرسُ، فالمكتوبُ: هو عبارةُ ذلك الشخص عن ذلك المعنى، وهذا المَثَلُ مطابقٌ غايةَ المطابقة لما يَقُولُونَه، وإن كان اللَّه تعالى لا يُسَمِّيه أحَدٌ «أخرَس»، لكن عندَهم أن المَلَكَ فَهِمَ منه معنًى قائمًا بنفسه، لم يَسمَعْ منه حرفًا ولا صَوْتًا، بل فَهِمَ معنىً مجردًا ثم عَبَّر عنه، فَهُوَ الذي أحدَث نَظْمَ القرآن وتأليفَه العربي، أو أن اللَّه خَلَقَ في بعض الأجسام كالهواء الذي هو دُونَ المَلَك هذه العبارةَ.

ويُقال لمن قال: «إنَّه معنى واحد»: هل سَمِعَ موسى عليه السَّلامُ جَميعَ المعنى أو بعضَه؟ فإن قَالَ: سَمِعَه كُلَّه، فقد زَعَمَ أنه سَمِعَ جَميعَ كلام اللَّه وفسادُ هذا ظاهر، وإن قال: بَعْضَهُ، فقد قال: يَتَبَعَّضُ، وكذلك كُلُّ مَنْ كَلَّمه اللَّه، أو أنزلَ إليه شيئًا من كلامه.

ولما قال تعالى للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]. ولما قال لهم: ﴿اسْجُدُوا لآدَمَ﴾ [البقرة: ٣٤]. وأمثال ذلك: هل هذا جَميعُ كلامه أو بعضُه؟ فإن قال: إنَّه جميعُه، فهذا مكابرة، وإن قال: بعضُه، فقد اعترَفَ بتعدُّده.

وللناس في مُسَمَّى الكلام والقول عند الإطلاق: أربعةُ أقوال:

أحـدُها: أنه يَتَناولُ اللفظَ والمعنى جميعًا، كما يَتناولُ لفظُ «الإنسان» للروح والبدن معًا، وهذا قولُ السلف.

الثـاني: أنه اسمٌ للفظ فقط، والمعنى ليس جُزْءَ مسماه، بل هو مدلولُ مسمَّاه،

وهذا قولُ جماعةٍ من المعتزلة وغيرهم.

الثـالث: أنه اسم «للمعنىٰ» فقط، وإطلاقُه علىٰ اللفظِ مجاز، لأنه دالٌّ عليه، وهذا قولُ ابنِ كُلاَّب ومن اتَّبعه.

الرابع: أنه مُشْتَرَكٌ بينَ اللفظِ والمعنىٰ، وهذا قَوْلُ بعضِ المتأخرين مِن الكُلَّابية.

ولهم قول خامس: يُروىٰ عن أبي الحسن، أنه مجازٌ في كلام اللَّه، حقيقةٌ في كلام الآدميين؛ لأن حروفَ الآدميين تَقُومُ بهم، فلا يَكُونُ الكلامُ قائمًا بغيرِ المتكلم، بخلاف كلامِ اللَّه، فإنَّه لا يَقُومُ عنده باللَّه، فيَمتنعُ أن يكونَ كلامَه، وهذا مبسوطٌ في موضعه.

وأما مَنْ قال: «إنَّه معنًىٰ واحد»، واسْتَدَلَّ عليه بقولِ الأخطل:

إنَّ الكَـلامَ لَفِي الفُـؤَادِ وَإنَّمـا جُـعِـلَ اللِّسَـانُ عَلَى الفُـؤادِ دَلِيـلا

فاستدلالٌ فاسد.

ولو استَدَلَّ مستدلٌّ بحديثٍ في «الصحيحين» لقالوا: هذا خَبَرٌ واحد! ويكون مما اتَّفَقَ العلماءُ علىٰ تصديقه وتَلَقِّيهِ بالقَبول والعملِ به، فكيف وهذا البَيْتُ قد قيل: إنه مصنوعٌ منسوبٌ إلىٰ الأخطل وليس هُوَ في ديوانه؟! وقيل: إنما قال: «إن البَيَانَ لَفِي الفؤاد» وهذا أقربُ إلىٰ الصحة، وعلىٰ تقدير صحته عنه، فلا يَجُوزُ الاستدلالُ به، فإنَّ النصارىٰ قد ضَلُّوا في معنىٰ الكلام، وزَعَمُوا أنَّ عيسىٰ عليه السَّلامُ نَفْسُ كلمةِ اللَّه، واتَّحَدَ اللاهوتُ بالنَّاسوت؛ أي: شيءٌ مِنَ الإله بشيءٍ مِن الناس! أفَيُسْتَدَلُّ بقولِ نصرانيٍّ قد ضَلَّ في معنىٰ الكلامِ علىٰ معنىٰ الكلام، ويُتْرَكُ ما يُعْلَمُ من معنىٰ الكلام في لغة العرب؟

وأيضًا: فمعناه غيرُ صحيحٍ، إذ لازِمُه أن الأخرسَ يُسمَّىٰ متكلمًا، لقيام الكلام بقلبه، وإن لم يَنْطِقْ به ولم يُسْمَعْ منه، والكلامُ علىٰ ذلك مبسوط في موضعه، وإنما أشيرُ إليه إشارة.

وهنا معنىٰ عجيب، وهو: أن هذا القولَ له شَبَهٌ قوي بقولِ النصارىٰ القائلين باللاهوت والناسوت! فإنهم يقولون: كلامُ اللَّهِ هو المعنىٰ القائم بذاتِ اللَّه الذي لا

يُمْكِنُ سَمَاعُه، وإنما النَّظْمُ المسموعُ مخلوق، فإفهامُ المعنىٰ القديم بالنظم المخلوق يُشبِهُ امتزاج اللاهوت بالناسوتِ الذي قالَتْه النصارىٰ في عيسىٰ عليه السلام.
فانْظُرْ إلىٰ هذا الشَّبه ما أعجَبَه!

ويَرُدُّ قَوْلَ مَنْ قال: بأن الكلامَ هو المعنىٰ القائم بالنفس قولُه ﷺ: «**إنَّ صَلاتَنَا هذه لا يَصْلُحُ فيْهَا شَيْءٌ منْ كَلامِ النَّاس**»(١). وقال: «**إنَّ اللَّهَ يُحْدثُ منْ أمْره مَا يَشَاءُ، وإن مما أَحْدَثَ أنْ لَا تَكَلَّمُوا في الصَّلاة**»(٢). واتَّفَقَ العلماءُ علىٰ أنَّ المصَلِّي إذا تَكَلَّمَ في الصلاة عامدًا لغير مصلحتها، بَطَلَتْ صلاتُه، واتَّفقوا كُلُّهم علىٰ أن ما يَقُومُ بالقلب من تصديقٍ بأمورٍ دُنيويةٍ وطلب، لا يُبْطِلُ الصَّلاةَ، وإنما يُبْطِلُها التَّكَلُّمُ بذلك، فعُلِمَ اتفاقُ المسلمين علىٰ أن هذا ليس بكلام.

وأيضًا: ففي «الصحيحين» عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**إنَّ اللَّهَ تَجَاوزَ لأمَّتي عَمَّا حَدَّثَتْ به أنْفُسهَا، مَا لَمْ تَتَكَلَّم به أو تَعْمَلْ به**»(٣). فقد أخبَرَ أن اللَّه عفا عن حديث النفس إلَّا أن تَتَكلَّمَ، ففرَّق بينَ حَديثِ النفسِ وبينَ الكلامِ، وأخبَرَ أنه لا يُؤاخَذُ به

(١) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٥٣٧) وغيره من حديث معاوية بن الحكم السلمي قال: بينا أنا أصلي مع رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من القوم فقلت: يرحمك الله! فرماني القوم بأبصارهم. فقلت: واثُكل أُمِّياه! ما شأنكم تنظرون إلي؟ فجعلوا يضربون بأيديهم علىٰ أفخاذهم. فلما رأيتهم يصمتونني لكني سكت. فلما صلىٰ رسول الله ﷺ فبأبي هو وأمي ما رأيت معلمًا قبله ولا بعده أحسن تعليمًا منه. فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني. قال: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس. إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن» أو كما قال رسول الله ﷺ.

(٢) **إسناده حسن**: أخرجه النسائي (٣/ ١٩) وغيره بسند حسن من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنت آتي النبي ﷺ وهو يصلي فأسلم عليه فيرد علي فأتيته فسلمت عليه وهو يصلي فلم يرد علي فلما سلم أشار إلىٰ القوم فقال: إن الله عز وجل يعني أحدث في الصلاة أن لا تكلموا إلا بذكر الله و ما ينبغي لكم، وأن تقوموا لله قانتين» وهو عند البخاري معلقًا مجزومًا به في كتاب التوحيد: ﴿باب كل يوم هو في شأن﴾ (البخاري مع الفتح ١٣/ ٤٩٦ ط دار المعرفة).

(٣) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٢٥٢٨)، ومسلم (حديث ١٢٧) وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

حتَّىٰ يَتكلَّمَ به، والمراد: حتىٰ يَنطقَ به اللِّسانُ، باتِّفاق العلماء، فَعُلِمَ أن هذا هو الكَلامُ في اللغة، لأن الشارعَ إنما خاطَبَنا بلغة العرب.

وأيضًا ففي «السنن»: أن معاذًا رضي اللّه عنه قال: يا رَسُولَ اللّه، وإنا لَمؤاخَذُونَ بما نَتَكَلَّمُ به؟ فقال: **«وَهَلْ يَكُبُّ النَّاسَ في النَّار على مَناخرهم إلاَّ حَصَائدُ أَلْسنَتهم»**[٤]. فبَيَّنَ أنَّ الكلامَ إنما هو باللسان، فَلَفْظُ «القَول» و «الكَلاَم» وما تَصرَّفَ منهمَا، من فِعْلٍ ماضٍ ومضارعٍ وأَمْرٍ واسم فاعل، إنما يُعْرَفُ في القرآن والسنة وسائرِ كَلامِ العرب إذا كان لفظًا ومعنىً. ولم يَكُنْ في مسمىٰ «الكلام» نِزَاعٌ بَيْنَ الصحابة والتابعين لهم بإحسانٍ، وإنما حَصَلَ النِّزَاعُ بَيْنَ المتأخِّرين من علماء أهلِ البدعِ، ثم انتَشَرَ.

ولا رَيبَ أن مُسَمَّىٰ الكلامِ والقول ونحوهما، ليس هو مما يُحتَاجُ فيه إلىٰ قول

---

(٤) صحيح بمجموع طرقه: فله طرق لا تخلو من مقال لكنها تصح في الجملة، من هذه الطرق ما يلي:
ما أخرجه الترمذي (٢٦١٦) من طريق معمر عن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاذ بن جبل.. فذكر الحديث مطولاً مرفوعًا، وقال الترمذي عقبه: هذا حديث حسن صحيح.
قلت: وهو صحيح بمجموع طرقه إلا أن هذه الطريق التي أوردها الترمذي فيها علتان؛
إحداهما: الكلام في رواية معمر عن عاصم ففيها كلام.
الثاني: الكلام في سماع أبي وائل عن معاذ. لكن للحديث طرق أُخر عن معاذ منها ما أخرجه أحمد (٥/ ٢٣٦) وفي غير موطن من طريق عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ عن النبي ﷺ به، وفي شهر بن حوشب كلام يسير.
ومن هذه الطرق ما أخرجه أحمد (٥/ ٢٣٧) من طريق شعبة عن الحكم قال: سمعت عروة ابن النزال يحدث عن معاذ بن جبل... فذكر الحديث.
وانظر أيضًا طرقًا أُخر عند الحاكم في المستدرك (٢/ ٧٦، ٤١٢) وقد قال الحاكم: صحيح علىٰ شرط الشيخين. ووافقه الذهبي.
قلت (مصطفىٰ): وإن كان ثَمَّ تعقب علىٰ الحاكم والذهبي رحمهما الله في حكمهما علىٰ السند، لكن الحديث نراه في الجملة صحيحًا، والله تعالىٰ أعلم.

شاعر، فإن هذا مما تَكَلَّمَ به الأوَّلونَ والآخرون من أهل اللغة، وعَرَفُوا معناه كما عَرَفُوا مسمَّى الرأس واليدِ و الرجلِ ونحوِ ذلك.

ولا شَكَّ أنَّ مَنْ قال: إن كلامَ اللَّه معنى واحد قائمٌ بنفسه تعالى، وإن المتلوَّ المَحْفُوظَ المَكْتُوبَ المسموعَ مِن القارئ حكايةُ كلام اللَّه وهو مخلوق، فقد قال بخلقِ القرآن في المعنى وهو لا يَشْعُرُ، فإن اللَّه تعالى يقول: ﴿قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [الإسراء: ٨٨]. أفتراهُ سبحانه وتعالى يُشيرُ إلى ما في نفسه أو إلى هذا المتلوِّ المَسْمَوعِ؟ ولا شَكَّ أن الإشارةَ إنما هي إلى هذا المتلوِّ المسموعِ، إذ ما في ذات اللَّه غيرُ مشارٍ إليه، ولا منزلٌ ولا متلوٌّ ولا مسموعٌ.

وقوله: ﴿لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ أفتراه سبحانه يقول: لا يَأْتُون بمثلِ ما في نفسي مما لم يسمعُوه ولم يَعْرِفوه، وما في نفس الباري عَزَّ وجَلَّ لا حِيلَةَ إلى الوصولِ إليه، ولا إلى الوقوفِ عليه.

فإن قالُوا: إنما أشار إلى حكاية ما في نفسه وعبارته وهو المتلوُّ المَكْتُوبُ المسموع، فأما أن يُشيرَ إلى ذاته فلا، فهذا صَريحُ القولِ بأن القرآنَ مخلوق، بل هُمْ في ذلك أكفرُ من المعتزلة، فإنَّ حكاية الشيء مثلُه وشبهه، وهذا تصريحٌ بأن صفات اللَّه تعالى محكيَّة، ولو كانت هذه التلاوة حكايةً، لكان النَّاسُ قد أتَوْا بمثل كلامِ اللَّه، فأين عَجْزُهُمْ؟! ويكون التاليُّ في زَعْمِهِمْ قد حكى بصوتٍ وحرفٍ ما لَيْسَ بصوتٍ وحرف، وليس القرآنُ إلا سُوراً مُسَوَّرة، وآياتٍ مُسَطَّرةً، في صُحُفٍ مطهَّرَةٍ. قال تعالى: ﴿فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ﴾ [هود: ١٣]. ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلاَّ الظَّالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٩]. ﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۝١٣ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ [عبس: ١٣-١٤]. ويُكتب لمن قرأه بكل حرفٍ منه عشر حسنات، قال ﷺ: «أَمَا إنِّي لا أقُولُ «الم» حَرْفٌ، ولكنْ ألفٌ حَرْفٌ، ولامٌ حَرْفٌ، وميمٌ حَرْفٌ»[1]. وهو المحفوظُ في صدورِ الحافظين، المسموعُ من ألْسُنِ

(١) إسناده حسن: وقد أخرجه الترمذي (مع التحفة ٨/ ٢٢٦) من حديث عبد الله بن مسعود =

التَّالين، قال الشيخُ حافظُ الدين النَّسَفِيُّ رحمه اللَّه في «المنار»: إن القرآن اسمٌ للنظم والمعنى، وكذا قال غَيْرُهُ من أهلِ الأصول. وما يُنسَبُ إلى أبي حنيفة رحمه اللَّه: أنَّ مَنْ قَرَأَ في الصلاة بالفارسية أجزأه، فقد رَجَع عنه، وقال: لا تَجوزُ القراءةُ مع القُدرة بغير العربية. وقالوا: لو قَرَأَ بغير العربية، فإمَّا أن يكون مجنونًا فيُداوَىٰ، أو زنديقًا فَيُقْتَلَ، لأن اللَّه تَكَلَّمَ به بهذه اللغة، والإعجازُ حَصَلَ بنظمه ومعناه.

وقوله: «ومَنْ سَمِعَه، وقال: إنه كَلامُ البشر، فقد كَفَرَ» لا شَكَّ في تكفير مَنْ أنكَرَ أنَّ القرآن كَلامُ اللَّه، بل قالَ: إنه كلامُ محمدٍ أو غيره من الخلق، ملَكًا كان أو بشرًا، وأما إذا أقرَّ أنه كلامُ اللَّه، ثم أوَّلَ وحرَّفَ، فقد وافق قولَ من قال: ﴿إِنْ هَٰذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ [المدثر: ٢٥] في بعض ما به كفر، وأولئك الذين اسْتَزَلَّهُم الشيطان، وسيأتي الكلامُ عليه عند قول الشيخ: «ولا نُكفِّرُ أحدًا من أهلِ القبلة بِذنبٍ مَا لَمْ يستحِلَّه» إن شاء اللَّه تعالى.

وقوله: «ولا يُشْبِهُ قولَ البشر»: يعني: أنه أشْرَفُ وأفْصَحُ وأصْدَقُ، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧]، وقال تعالى: ﴿قُل لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ الآية [الإسراء: ٨٨]. وقال تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ﴾ [هود: ١٣] وقال تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [يونس: ٣٨]. فلمَّا عَجَزُوا وهم فصحاءُ العرب، مع شدة العداوة عن الإتيان بسورةٍ مثْله، تَبَيَّنَ صِدْقُ الرسول ﷺ أنه من عند اللَّه، وإعجازُه من جهة نظمه ومعناه، لا من جهة أحدهما فقط، هذا مع أنه قرآن عربيٍ غيرُ ذي عوَجٍ بلسان عربي مبين، أي: باللغة العربية. فنفي المشابهة من حيثُ التكلمُ ومن حيثُ النظمُ والمعنى، لا من حيثُ الكَلماتُ والحروفُ. وإلى هذا وَقَعَت الإشارةُ بالحروف المقطَّعة في أوائل السُّور، أي: أنه في أسلوب كلامهم وبِلُغَتِهم التي يتخاطبون بها، ألا تَرَىٰ أنه يأتي بَعْدَ

= رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ حرفًا من كتاب الله فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، ولا أقول: الم حرف، ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف» وإسناده - كما ذكرنا - حسن، لكن قد أعله بعض العلماء بالوقف، لكنه لا يُقال من قبيل الرأي، والله أعلم.

الحروف المُقَطَّعَة بذِكْر القرآن؟ كما في قوله تعالىٰ: ﴿الٓمٓ ۝١ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ١، ٢]. ﴿الٓمٓ ۝١ اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝٢ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ الآية [آل عمران: ١ ـ ٣]، الآية: ﴿الٓمٓصٓ ۝١ كِتَابٌ أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾الآية [الأعراف: ١ ـ ٢]، ﴿الٓر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١ ـ ٢] وكذلك الباقي، يُنَبِّهُهم أن هذا الرسولَ الكريم لم يأتِكُم بما لا تَعرِفُونَه، بل خاطَبَكم بلسانكم.

ولكن أهلَ المقالات الفاسدة يَتذرَّعُون بمثل هذا إلىٰ نفي تكلُّم اللَّه به، وسماع جبريل منه، كما يَتذرَّعُون بقوله تعالىٰ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورىٰ: ١١] إلىٰ نفي الصفات. وفي الآية ما يَرُدُّ عليهم قولَهم، وهو قولُه تعالىٰ: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورىٰ: ١١]. كما في قوله تعالىٰ: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [يونس: ٣٨] ما يَرُدُّ علىٰ من يَنفِي الحرف، فإنه قال: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ ولم يَقُلْ: فأتوا بحرف، أو بكلمة، وأقصرُ سورة في القرآن ثلاث آيات، ولهذا قال أبو يوسف ومحمد رحمهما اللَّه: إن أدنىٰ ما يُجزِئُ في الصلاة ثلاثُ آيات قِصارٍ، أو آيةٌ طويلة، لأنه لا يَقَعُ الإعْجَازُ بدون ذلك. واللَّه أعلم.

* * *

قوله: «وَمَنْ وَصَفَ اللَّه بمعنى من معاني البَشر فقد كَفَرَ، فمَنْ أَبْصَرَ هذَا اعْتَبَر، وعَنْ مِثْلِ قَوْلِ الكُفَّار انْزَجَرَ، وعَلِمَ أن اللَّه بصِفَاته لَيْسَ كالبَشَر».

ش: لَمَّا ذَكَرَ فيما تقدَّم أن القرآن كلامُ اللَّه حقيقة، منه بدا، نَبَّه بعد ذلك علىٰ أنَّه تعالىٰ بصفاته ليس كالبشر، نفيًا للتشبيه عَقِيبَ الإثبات، يعني: أنه تعالىٰ وإن وُصِفَ بأنه متكلِّمٌ، لكنْ لا يُوصَفُ بمعنىٰ من معاني البشر التي يكونُ الإنسانُ بها متكلِّمًا، فإن اللَّه ليس كمثله شيء وهو السميعُ البصير. وما أحسنَ المثلَ المضروبَ للمثبِت للصفات من غير تشبيه ولا تعطيل، باللَّبَنِ الخالص السائغ للشَّاربين، يَخرُجُ مِنْ بَيْنِ فَرْثِ التعطيل، ودَمِ التشبيه، والمعطِّلُ يَعبُدُ عدمًا، والمشبِّه يَعبُدُ صنمًا.

ويأتي في كلام الشيخ: «وَمَنْ لم يَتوَقَّ النفيَ والتشبيه، زلَّ ولم يُصِب التنزيه» وكذا قولُه: «وهو بَيْنَ التشبيهِ والتعطيلِ» أي: دينُ الإسلام، ولا شَكَّ أنَ التعطيلَ

شرٌّ من التشبيه، لما سأذكُره إن شاء اللَّهُ تعالى. وليس ما وصَفَ اللَّهُ به نفسَه ولا ما وَصَفَهُ به رسولُه تشبيهًا، بل صِفَاتُ الخالق كما يَليقُ به، وصِفَاتُ المخلوقِ كما يَليقُ به.

وقوله: «فمَنْ أبصَرَ هذا، اعتبَر» أي: من نَظَر بعينِ بصيرته فيما قاله من إثبات الوصفِ، ونفي التشبيه، ووعيد المشبه، اعْتَبَر وانْزَجَر عن مثلِ قول الكفار.

* * *

قوله: «والرؤية حقٌّ لأهلِ الجنة، بغير إحاطة ولا كيفيَّة، كما نَطَقَ به كتابُ ربِّنا: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]. **وتفسيره على ما أرادَ اللَّه تعالى وعَلِمَه، وكُلُّ ما جَاءَ في ذلك من الحديث الصحيح عن رسول اللَّه ﷺ، فهو كَما قَال، ومعناه على ما أراد، لا نَدْخُلُ في ذلكَ متأوِّلين بآرائنا، ولا مُتَوهِّمين بأهوائنا، فإنه ما سَلِمَ في دينه إلا مَنْ سَلَّمَ للَّهِ عزَّ وجلَّ ولرسوله ﷺ. وردَّ علم ما اشتبه عليه إلى عالمه».**

ش: المخالف في الرؤية: الجَهْمِيَّةُ والمعتَزلةُ، ومَنْ تَبِعَهُم من الخوارجِ والإمامية، وقولُهم باطل مردود بالكتاب والسنة، وقد قال بثبوت الرؤية الصحابةُ والتابعون، وأئمةُ الإسلامِ المعروفون بالإمامةِ في الدين، وأهْلُ الحديث، وسائرُ طوائف أهلِ الكلام المنسوبون إلى السنة والجماعة.

وهذه المسألةُ من أشرف مسائلِ أصولِ الدين وأَجَلِّها، وهي الغايةُ التي شَمَّرَ إليها المشمِّرون، وتَنافَس فيها المتنافسونَ، وحُرِمَها الذين هُمْ عن ربِّهم محجوبون، وعن بابه مطرودون.

وقد ذَكَر الشيخُ رحمه اللَّه منَ الأدلة قولَه تعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]. وهي من أظهر الأدلَّة، وأما مَنْ أبَى إلا تحريفها بما يُسَمِّيه تأويلاً، فتأويلُ نصوصِ المعادِ والجنة والنار والحساب، أسْهَلُ من تأويلها على أرباب التأويل، ولا يَشاءُ مبطلٌ أن يتأوَّل النُّصُوصَ، ويُحرِّفها عن مواضعها إلا وَجَدَ إلى ذلك من السبيل، ما وَجَدَهُ متأوِّلُ هذه النصوص.

وهذا الذي أفسَدَ الدنيا والدِّين، وهكذا فَعَلَت اليهودُ والنصارىٰ في نصوص التوراة والإنجيل، وحَذَّرَنا اللَّهُ أن نَفْعَلَ مِثْلَهم، وأَبَىٰ المبطلُون إلا سُلوكَ سبيلهم، وكم جَنَىٰ التأويلُ الفاسدُ علىٰ الدين وأهلِه من جناية، فهل قُتِلَ عثمانُ رضي اللَّه عنه إلا بالتأويلِ الفاسد؟ وكذا ما جَرَىٰ في يوم الجمل، وصِفِّين، ومقتل الحسين رضي اللَّه عنه، والحَرَّة، وهل خَرَجَت الخوارجُ، واعتَزَلَت المعتزلةُ، ورَفَضَت الرَّوافِضُ، وافتَرَقَت الأمةُ علىٰ ثلاث وسبعين فرقة، إلا بالتأويلِ الفاسد؟!

وإضافة النظر إلىٰ الوجه الذي هو محلُّه في هذه الآية، وتَعديتُه بأداة «إلىٰ» الصريحة في نَظَر العين، وإخلاءُ الكلام من قرينةٍ تَدُلُّ علىٰ خلاف حقيقته وموضوعه، صريحٌ في أن اللَّه أرادَ بذلك نَظَرَ العين التي في الوجه إلىٰ الربِّ جلَّ جلالُه.

فإن النظر له عدةُ استعمالات بحسب صلاته وتَعديه بنفسه، فإن عُدِّيَ بنفسه، فمعناه: التوقف والانتظار، كقوله: ﴿انظُرُونَا نَقْتَبِسْ من نُّورِكُمْ﴾ [الحديد: ١٣]. وإن عُدِّي بـ «في»، فمعناه: التفكر والاعتبار، كقوله: ﴿أَوَلَمْ يَنظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٥]. وإن عُدِّيَ بـ «إلىٰ» فمعناه: المعاينة بالأبصار، كقوله تعالىٰ: ﴿انظُرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ [الأنعام: ٩٩]. فكيف إذا أُضيفَ إلىٰ الوجه الذي هو محل البصر! وروىٰ ابن مردويه بسنده إلىٰ ابن عمر، قال: قال رَسُولُ اللَّه ﷺ: في قوله تعالىٰ: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ قال: «من البهاء والحُسن» ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾، قال: «في وجه اللَّه عزَّ وجلَّ»[1]. عن الحَسن قال: نَظَرَتْ إلىٰ ربِّها فَنَضِرَتْ بنوره.

وقال أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ قال: تَنظُر إلىٰ وجه ربِّها عز وجل.

---

(١) ضعيف جدًا: أخرجه الطبري في تفسيره (٣٥٦٦٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا، وسنده ضعيف جدًا ففيه ثوير بن أبي فاختة وهو ضعيف جدًا.
قلت: (مصطفىٰ) ومما يؤيد صحة القول بصحة الحديث أن حماد بن سلمة أثبت الناس في ثابت، وأيضًا أن الحديث لا يُقال من قبيل الرأي.

وقال عكْرِمَةُ: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾، قال: من النعيم، ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾، قال: تَنظُرُ إلىٰ ربها نظرًا ثم حكىٰ عن ابن عباس رضي اللَّه عنهما مثلَه.

وهٰذا قولُ كُلِّ مفسرٍ من أهل السنة والحديث.

وقال تعالىٰ: ﴿لَهُم مَّا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق: ٣٥]. قال الطبري: قال علي ابن أبي طالب وأنس بن مالك رضي اللَّه عنهما: هو النظرُ إلىٰ وجه اللَّه عز وجل.

وقال تعالىٰ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، **«فالحسنى: الجنة، والزيادة: هي النظرُ إلى وجهه الكريم»**، فسَّرَها بذلك رَسُولُ اللَّه ﷺ والصحابةُ من بعده، كما روىٰ مسلم في «صحيحه» عن صُهَيب، قال: قَرأ رسولُ اللَّه ﷺ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، قال: **«إذا دَخَلَ أهْلُ الجَنَّة الجَنَّةَ، وأهْلُ النَّار النَّارَ، نَادَى مُنَادٍ، يَا أهْلَ الجَنَّة، إنَّ لَكُم عِنْدَ اللَّه مَوْعِدًا ويُرِيدُ أنْ يُنْجِزَكُمُوه، فَيَقُولُونَ: ما هُوَ؟ ألَمْ يُثَقِّلْ مَوَازِينَنَا، ويُبَيِّضْ وجُوهَنا، ويُدْخِلْنَا الجَنَّة، ويُجِرْنا منَ النار؟ فَيَكْشِفُ الحجَاب، فَيَنظُرُونَ إليه، فمَا أعْطَاهُم شَيْئًا أحَبَّ إليهم مِنَ النَّظَرِ إليه؛ وهي الزيادة»**[1].

ورواه غَيرُه بأسانيدَ متعددةٍ وألفاظٍ أُخَرَ، معناها: أن الزيادة: النظرُ إلىٰ وجه اللَّه

(١) أخرجه مسلم (حديث ١٨١) من طريق حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلىٰ عن صهيب عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنةَ، قال: يقول الله تبارك وتعالىٰ: تريدون شيئًا أزيدكم؟ فيقول: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئًا أحب إليهم من النظر إلىٰ ربهم عز وجل».

وقد أعلَّ الدارقطني رحمه الله تعالىٰ إسناد هذا الحديث فقال: رواه حماد بن زيد عن ابن أبي ليلىٰ قوله: انتهىٰ.

أي: أنه جعله من كلام ابن أبي ليلىٰ، وليس من كلام صهيب ولا من كلام رسول الله ﷺ، وأورد هنا ما ذكره شيخنا أبو عبد الرحمن مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله في تعليقه علىٰ كتاب «التتبع» للدارقطني، فقال رحمه الله: قال النووي رحمه الله: هذا الحديث هكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن ابن أبي ليلىٰ عن صهيب عن النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم قال أبو عيسىٰ الترمذي وأبو مسعود =

عز وجل.

وكذلك فَسَّرها الصحابةُ رضي اللَّه عنهم، روى ابنُ جرير عن جماعة، منهم: أبو بكر الصديق، وحُذيفة، وأبو موسى الأشعري، وابن عباس، رضي الله عنهم. وقال تعالى: ﴿ كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴾ [المطففين: ١٥]. واحْتَجَّ

= الدمشقي وغيرهما: لم يروه هكذا مرفوعًا عن ثابت غير حماد بن سلمة ورواه سليمان بن المغيرة وحماد بن زيد وحماد بن واقد عن ثابت عن ابن أبي ليلى من قوله، ليس فيه ذكر النبي ﷺ ولا ذكر صهيب. ثم ذكر النووي رحمه الله أن الرفع والوصل زيادة وأنه يجب قبولها، وقد تقدم كلامه غير مرة. ا. هـ مختصراً.

الذين يروونه مقطوعًا:

١ - حماد بن زيد عند ابن خزيمة في «التوحيد» (ص١٨٢) وعند الدارمي في «الرد على الجهمية (ص٥٢) وعند ابن جرير في «التفسير» (ج١١ ص١٠٥).

٢ - معمر بن راشد عند ابن خزيمة أيضًا وابن جرير ج(١١ ص١٠٦).

٣ - سليمان بن المغيرة عند ابن خزيمة وابن جرير.

٤ - حماد بن واقد كما تقدم في كلام النووي وكما سيأتي في كلام الحافظ المزي.

آراء العلماء حول هذا الحديث:

حديث صهيب أخرجه الإمام الترمذي رحمه الله(ج٤ ص٣٤٩ ط الاتحاد العربي) ولم يصححه ولم يحسنه بل قال عقبه: حديث حماد هكذا رواه الناس عن حماد مرفوعًا. وروى سليمان بن المغيرة هذا الحديث عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قوله ولم يذكر فيه عن صهيب عن النبي ﷺ ا. هـ.

ونقل الحافظ رحمه الله كلام الترمذي في« الفتح» (ج٨ ص٣٤٧ ط س) وسكت عليه بل ذكر أن معمراً رواه عن ثابت عن عبد الرزاق وحماد بن زيد عند الطبري اهـ. يعني أنهما روياه مقطوعًا كما رواه سليمان بن المغيرة.

وقال الحافظ المزي في« تحفة الأشراف» ج٤ ص١٩٨ بعد عزو الحديث المرفوع إلى مخرجيه: قال ابو مسعود: رواه حماد بن زيد وسليمان بن المغيرة وحماد بن واقد عن ثابت البناني عن ابن أبي ليلى قوله ليس فيه صهيب عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اهـ.

وبعد فالذي يظهر لي هو ترجيح رواية الجماعة وإن كان حماد بن سلمة أثبت الناس في ثابت فإنه تغير حفظه بآخرة كما في تقريب التهذيب والخطأ إلى الواحد أقرب إلى الجماعة. والله أعلم.

الشافعيُّ رحمه اللَّه وغيرُه من الأئمة بهذه الآية على الرؤية لأهل الجنة، ذَكَرَ ذلك الطبريُّ وغيرُه عن المُزَنيِّ، عن الشافعيِّ، وقال الحاكم: حدثنا الأصمُّ، حدثنا الربيعُ بنُ سليمان قال: حَضَرْتُ محمد بن إدريس الشافعي رحمه اللَّه، وقد جاءته رُقْعَةٌ من الصَّعيد فيها: ما تقولُ في قول اللَّه عز وجل: ﴿كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥]؟ فقال الشافعيُّ: لما أن حُجِبَ هؤلاء في السُّخْطِ، كانَ في هذا دليلٌ على أن أولياءَه يَرَوْنَه في الرِّضا.

وأما استدلالُ المعتزلة بقوله تعالى: ﴿قَالَ لَن تَرَانِي﴾ [الأعراف: ١٤٣]، وبقوله تعالى: ﴿لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] فالآيتان دليلٌ عليهم:

أما الآيةُ الأولى، فالاستدلالُ منها على ثبوتِ رؤيته من وجوه:

أحدُها: أنه لا يُظَنُّ بكليم اللَّه ورسوله الكريم، وأعلمِ الناس بربه في وقته أن يَسألَ ما لا يَجوزُ عليه، بل هو عندَهم من أعظم المحال.

الثاني: أن اللَّه لم يُنْكِرْ عليه سؤالَه، ولما سَأل نوحٌ عليه السلام ربَّه نجاةَ ابنه أنكر عليه سؤالَه، وقال: ﴿إِنِّي أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: ٤٦].

الثالث: أنه تعالى قال: ﴿لَن تَرَانِي﴾، ولم يَقُلْ: إني لا أُرى ولا تَجوزُ رؤيتي، أو لستُ بمرئيٍّ، والفرق بينَ الجوابَين ظاهر، ألا تَرَى أن مَنْ كان في كُمِّه حَجَرٌ، فظنَّه رجلٌ طعامًا، فقال: أطْعِمْنيه، فالجوابُ الصحيح: إنه لا يُؤكَل، أما إذا كان طعامًا، صَحَّ أن يقالَ: إنك لَن تَأْكُلَه. وهذا يَدُلّ على أنه سبحانه مرئي، ولكن موسى عليه السلام لا تَحتَملُ قواه رؤيتَه في هذه الدار، لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته تعالى. يُوضحه.

الوجه الرابع: وهو قوله: ﴿وَلَكِنِ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ [الأعراف: ١٤٣]. فأعلَمَه أنَّ الجبلَ مع قوته وصلابته لا يَثْبُتُ للتَّجلِّي في هذه الدارِ، فكيف بالبشر الذي خُلِقَ من ضَعْفٍ؟

الخامس: أنَّ اللَّه سبحانه قادرٌ على أن يَجعَلَ الجبلَ مستقرًا، وذلك ممكن، وقد

عَلَّق به الرؤية، ولو كانت محالاً، لكان نظير أن يقولَ: إنِ استَقَرَّ الجبلُ، فسوف آكلُ وأشرَبُ وأنامُ، والكُلُّ عندَهم سواء.

السادس: قولُه تعالىٰ: ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، فإذا جَازَ أن يَتجلَّىٰ للجبل الذي هو جمادٌ لا ثَوابَ له ولا عقاب، فكيف يَمتَنعُ أن يَتَجلَّىٰ لرُسُله وأوليائه في دار كرامته! ولكنَّ اللَّه تعالىٰ أعلَمَ موسىٰ عليه السلام أن الجبلَ إذا لم يَثْبُتْ لرؤيته في هذه الدار، فالبَشَرُ أضعفُ.

السابع: أنَّ اللَّه كَلَّمَ موسىٰ وناداه وناجاه، ومن جَازَ عليه التكلُّمُ والتكليمُ، وأن يَسْمَعَ مخاطبُه كلامَه بغير واسطة، فرؤيتُهُ أولىٰ بالجواز، ولهذا لا يَتِمُّ إنكارُ رؤيته إلا بإنكار كلامه، وقد جَمَعُوا بينَهما. وأما دعواهُم تأبيدَ النفي بـ «لن» وأن ذلك يَدُلُّ علىٰ نفي الرؤية في الآخرة، ففاسد، فإنها لو قُيِّدَتْ بالتأبيد لا يَدُلُّ علىٰ دوام النفي في الآخرة. فكيف إذا أُطلقت؟! قال تعالىٰ: ﴿ وَلَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا ﴾ [البقرة: ٩٥]، مع قوله: ﴿ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ [الزخرف: ٧٧]. ولأنها لو كانت للتأبيد المطلق لما جَازَ تحديدُ الفعلِ بعدَها، وقد جاءَ ذلك، قال تعالىٰ: ﴿ فَلَنْ أَبْرَحَ الأَرْضَ حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي ﴾ [يوسف: ٨٠]. فَثَبَت أنَّ «لن» لا تقتضي النفي المؤبَّد.

قال الشيخُ جمالُ الدين ابنُ مالك رحمه اللَّه تعالىٰ:

ومَنْ رَأَىٰ النَّفيَ بـ «لَنْ» مُؤَبَّدَا فَقَولَهُ ارْدُدْ وَسِوَاهُ فَاعْضُدَا

وأما الآيةُ الثانيةُ: فالاستدلالُ بها علىٰ الرؤية من وجهٍ حسنٍ لطيفٍ، وهو أن اللَّه تعالىٰ إنما ذَكَرَها في سياقِ التَمَدُّح، ومعلومٌ أن المدحَ إنما يكون بالصفاتِ الثُّبوتية، وأما العَدَمُ المحضُ، فليس بكمال، فلا يُمْدَحُ به، وإنما يُمْدَحُ الربُّ تعالىٰ بالنفي إذا تَضَمَّن أمرًا وجوديًا، كمدحه بنفي السِّنَةِ والنوم، المتضمن كمال القَيُّومية، ونفي الموت المتضمن كمال الحياة، ونفي اللُّغُوب والإعياء المتضمن كمال القدرة، ونفي الشريك والصاحبة والولد والظَّهير، المتضمِّن كمالَ ربوبيته وإلهيته وقهره، ونفي الأكل والشرب المتضمن كمال صَمَدِيَّته وغناه، ونفي الشفاعة عندَه إلا بإذنه المتضمِّن كمال توحُّدِه وغناه عن خلقه، ونفي الظلم المتضمِّن كمالَ عدله وعلمه وغناه، ونفي

النسيان، وعزوب شيء عن علمه المتضمِّن كمالَ علمه وإحاطته، ونفي المثل المتضمِّن لكمال ذاته وصفاته.

ولهذا لم يَتمدَّح بعدمٍ مَحْضٍ لا يَتَضمَّنُ أمرًا ثبوتيًا، فإن المعدوم يُشارِكُ الموصوفَ في ذلك العدم، ولا يُوصَفُ الكامل بأمر يَشترك هو والمعدوم فيه، فإن: المعنى: أنه يُرى ولا يُدرَك ولا يُحاط به، فقوله: ﴿لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، يَدُلُّ على كمال عظمته، وأنه أكبرُ من كل شيء، وأنه لكمال عظمته لا يُدرَكُ بحيثُ يُحاطُ به، فإن «الإدراك» هو الإحاطةُ بالشيء، وهو قدرٌ زائدٌ على الرؤية، كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ۝ قَالَ كَلَّا﴾ [الشعراء: ٦١، ٦٢]، فلم يَنْفِ موسى عليه السلام الرؤية، وإنما نفى الإدْراكَ، فالرؤيةُ والإدراكُ كُلٌّ منهما يُوجَدُ مع الآخر وبدونه، فالربُّ تعالى يُرَى ولا يُدْرَكُ، كما يُعْلَمُ ولا يُحَاطُ به علمًا، وهذا هو الذي فَهِمَه الصَّحَابَةُ والأئمة من الآية، كما ذكرت أقوالُهم في تفسير الآية. بل هذه الشَّمْسُ المخلوقةُ لا يَتمكَّنُ رائيها من إدراكها على ما هي عليه.

وأما الأحاديثُ عن النبيِّ ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم الدالة على الرؤية، فمتواترة، رواها أصحابُ الصِّحاح والمسانِد والسنن:

فمنها: حديثُ أبي هريرة رضي الله عنه: «أنَّ نَاسًا قالُوا: يا رَسُولَ اللَّه، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ القِيَامَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: **هَلْ تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَةِ القَمَرِ لَيْلَةَ البَدْرِ؟** قالُوا: لا يَا رَسُولَ اللَّه، قَالَ: **هَلْ تُضَارُّونَ في الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ؟** قالُوا: لا، قال: **فإنَّكُمْ تَرَوْنَه كَذَلِكَ**»(١)، الحديث، أخرجاه في «الصحيحين» بطوله.

وحديثُ أبي سعيدٍ الخُدري أيضًا في «الصحيحين»(٢) نظيرُه.

وحديثُ جريرِ بنِ عبد اللَّه البَجَلي، قال: «كُنَّا جُلُوسًا مَعَ النَّبيِّ ﷺ، فَنَظَرَ إلى

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٧٤٣٧)، ومسلم (حديث ١٨٢) وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) أخرجه البخاري (حديث ٧٤٣٩)، ومسلم (حديث ١٨٣).

القَمَرِ لَيْلَةَ أربعَ عَشْرَةَ، فقال: **إِنَّكُم سَتَرَون ربَّكُم عِيَانًا، كَما تَرَوْنَ هَذَا، لا تُضَامُونَ في رُؤْيَته**»[١]، الحديث أخرجاه في «الصحيحين».

وحديث صهيب رضي اللَّه عنه المتقدم، رواه مسلم وغيره.

وحديث أبي موسى عن النبي ﷺ، قال: «**جَنَّتَان منْ فضَّة، آنيتُهُما ومَا فيهما، وجَنَّتَان منْ ذَهَب، آنيتُهُما ومَا فيهما، ومَا بَيْنَ القَوْمِ وبَيْنَ أنْ يروْا ربهم تَبارَكَ وتَعَالَى إلاَّ رِداءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهه في جَنَّة عَدْن**»[٢]، أخرجاه في «الصحيحين».

ومِنْ حديث عدي بن حاتم رضي اللَّه عنه: «**ولَيَلْقَيَنَّ اللَّهَ أحَدُكُم يَوْمَ يَلْقَاهُ، ولَيْس بيْنَهُ وبَيْنَهُ حجَابٌ ولاَ تُرْجُمانٌ يُتَرجِمُ لَهُ، فَلَيَقُولَنَّ: أَلَمْ أبْعَثْ إلَيْكَ رَسُولاً فَيُبَلِّغَكَ؟ فيَقُولُ: بَلَى يَا رب، فيَقُولُ: أَلَمْ أُعْطِكَ مَالاً وأُفْضِلْ عَلَيْكَ؟ فيَقُولُ: بَلَى يا رب**»[٣]، الحديث. أخرجه البخاري في صحيحه.

وقد رَوى أحاديثَ الرؤية نحوُ ثلاثين صحابيًا، ومَن أحاطَ بها معرفةً يَقْطَعُ بأن الرسولَ قالها، ولولا أنِّي التَزَمْتُ الاختصارَ لَسُقْتُ ما في البابِ مِنَ الأحاديث.

ومَن أرادَ الوقوفَ عليها، فليُواظِبْ سَمَاعَ الأحاديث النبوية، فإنَّ فيها مع إثبات الرؤية أنه يُكَلِّم مَنْ شَاءَ إذا شاءَ، وأنه يأتي الخلق لفصلِ القضاء يومَ القيامة، وأنه فَوْقَ العالم، وأنه يُناديهم بصوتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعُدَ كما يَسْمَعُهُ من قَرُبَ، وأنه يَتَجلَّى لعباده، وأنه يَضْحَكُ، إلى غيرِ ذلك من الصِّفَاتِ التي سَمَاعُها على الجهمية بمنزلةِ الصواعق.

وكيف تُعلَمُ أصولُ دينِ الإسلام من غير كتاب اللَّه وسُنَّة رسوله! وكيف يُفسَّرُ كتَابُ اللَّه بغير ما فَسَّرَهُ به رسولُه ﷺ وأصحابُ رسوله الذين نزلَ القرآنُ بلغتهم! وقد قال ﷺ: «**مَنْ قَالَ في القُرآنِ برأيه فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ**»[١]، وفي

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٧٤٣٦) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٦٣٣).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٧٤٤٤)، ومسلم (حديث ١٨٠).

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٤١٣) وأصله عند مسلم (حديث ١٠١٦).

رواية: «مَنْ قَالَ فِي القُرآن بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»(٢). وسُئِلَ أبو بكر الصديق رضي اللَّه عنه عن قوله تعالى: ﴿وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾ [عبس: ٣١]: ما الأبُّ؟ فقال: أيُّ سماءٍ تُظلُّني، وأيُّ أرضٍ تُقلُّني، إذا قلتُ في كتاب اللَّه ما لا أعلم(٣)؟

وليس تَشْبيهُ رؤية اللَّه تعالى برؤية الشمس والقمر تشبيهًا للَّه، بل هو تشبيهُ الرؤية بالرؤية لا تَشبيهُ المَرْئي بالمَرْئي، ولكن فيه دَليلٌ على عُلُوِّ اللَّه على خَلْقه، وإلا فَهَلْ تُعقَلُ رؤيةٌ بلا مقابَلَةٍ؟! ومن قال: يُرى لا في جِهَةٍ فليُراجعْ عَقْلَه فإما أن يَكُونَ مكابرًا لعقله، أو في عَقْله شيء، وإلا فإذا قال: يُرَى لا أمامَ الرائي، ولا خَلْفَه، ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا فَوْقَه ولا تحتَه. ردَّ عليه كُلُّ من سَمِعَه بفطرته السليمة.

ولهذا ألْزَمَ المعتزلةُ مَنْ نَفَى العُلُوَّ بالذات بنفي الرؤية، وقالوا: كيف تُعْقَلُ رُؤيَةٌ بغيرِ جهةٍ.

وإنما لم نَرَهُ في الدنيا لعَجْزِ أبصارنا، لا لامتناع الرؤية، فهذه الشمسُ إذا حدَّقَ الرائي البصر في شُعاعها، ضَعُفَ عن رؤيتها، لا لامتناع في ذات المرئي، بل لعجز الرائي، فإذا كان في الدار الآخرة، أكملَ اللَّهُ قُوى الآدميين حتى أطاقوا رؤيتَه، ولهذا لما تَجلَّى اللَّهُ للجبل ﴿خَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، بأنه لا يَراكَ حيٌّ إلا مات، ولا يابسٌ إلا تَدَهْدَهَ، ولهذا كانَ البَشَرُ يَعْجِزُونَ عن رؤية المَلَك في صورته، إلا مَنْ أيَّدَه اللَّه كما أيَّدَ نبينا، قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [الأنعام: ٨] قال غَيْرُ واحدٍ من السلف: لا يُطيقُونَ أن يروا المَلَكَ في صورته، فلو أنزلنا إليه مَلَكًا لجعلناه في صُورة بشر، وحينئذ يَشْتَبِهُ عليهم: هل هو بشرٌ أو مَلَك؟ ومن تمام

---

(١) ضعيف: أخرجه الترمذي (حديث ٢٩٥١)، وأحمد (١/ ٢٣٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا، وفي سنده عبد الأعلى بن عامر الثعلبي وهو ضعيف.

(٢) الرواية المشار إليها في حديث ابن عباس المتقدم عند أحمد (١/ ٢٣٣) وسندها ضعيف كما بينا.

(٣) أورده الحافظ بن كثير رحمه الله تعالى في مقدمة تفسيره من طريقين عن أبي بكر رضي الله عنه كلاهما منقطع (انظر ط. ابن كثير تحقيق شيخنا الوادعي ص١٣، ١٤ مقدمة التفسير).

نعمة اللَّه علينا أن بعث فينا رسولاً منّا.

وما ألزَمَهم المعتزلةُ هذا الإلزامَ إلا لَمَّا وافَقُوهُمْ على أنه لا دَاخِلَ العالم ولا خارِجَه، لكن قول من أثْبَتَ موجوداً يُرى لا في جهة، أقربُ إلى العقلِ مِنْ قولِ من أثْبَتَ موجوداً قائماً بنفسه لا يُرَىٰ ولا في جهة.

ويُقَال لمن قال بنفي الرؤية لانتفاءِ لازمها وهو الجِهَةُ: أتُرِيدُ بالجهة أمراً وجودياً؟ أو أمراً عدمياً؟ فإن أردت بها أمراً وجودياً، كان التقديرُ: كُلُّ ما ليس في شيء موجود لا يُرَىٰ، وهذه المقدمةُ ممنوعة، ولا دَليلَ على إثباتها، بل هي باطلة، فإنَّ سَطْحَ العالم يُمْكِنُ أن يُرى، وليس العالم في عالم آخر، وإن أرَدْتَ بالجهة أمراً عدمياً، كانت المقدمة الثانية ممنوعة، فلا نُسَلِّم أنه ليس في جهةٍ بهذا الاعتبار.

وكيف يَتَكلَّمُ في أصول الدين مَنْ لا يَتَلقَّاه مِن الكتاب والسنة، وإنما يَتلقَّاه من قول فلان؟ وإذا زَعَمَ أنه يَأخُذُه مِن كتابِ اللَّه لا يتلقى تَفْسيرَ كتابِ اللَّه مِن أحاديث الرسول ولا يَنْظُرُ فيها، ولا فيما قاله الصحابةُ والتابعون لهم بإحسان، المنقول إلينا عن الثقات النَّقَلَةِ الذين تَخيَّرَهُم النُّقَّادُ، فإنَّهم لم يَنقُلُوا نَظْمَ القرآنِ وَحْدَه، بل نَقَلُوا نَظْمه ومعناه، ولا كانوا يَتعلَّمون القُرآن كما يَتعلَّمُ الصبيانُ، بل يتعلَّمُونَه بمعانيه. ومن لا يَسْلُكُ سَبِيلَهم فإنَّما يتكلَّمُ برأيه، ومن يَتَكَلَّمُ برأيه وما يَظُنُّه دينَ اللَّه ولم يَتَلقَّ ذلك من الكتاب والسنة فهو مأثوم وإن أصابَ، ومَن أخَذَ مِن الكتاب والسُّنة، فهو مأجور وإن أخطأ، لكن إن أصاب يُضَاعَفُ أجْرُه.

وقوله: «والرؤية حقٌّ لأهلِ الجنة». تَخْصِيصُ أهلِ الجنة بالذكر يُفْهَمُ منه نفيُ الرؤية عن غيرهم، ولا شَكَّ في رؤية أهلِ الجنة لربهم في الجنة، وكذلك يَرَوْنَه في المحشر قَبْلَ دُخولهم الجنةَ، كما ثَبَت ذلك في «الصحيحين» عن رسول اللَّه ﷺ[1].

---

(١) يريد المصنف فيما يبدو لي حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي أخرجه البخاري (حديث ٧٤٣٧)، ومسلم حديث (١٨٢) عن النبي ﷺ وفيه أن ناساً قالوا لرسول الله ﷺ: يا =

ويَدُلّ عليه قولُه تعالىٰ: ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامٌ﴾ [الأحزاب: ٤٤].

واختُلِفَ في رؤية أهل المحشر علىٰ ثلاثة أقوال:

أحدُهَا: أنه لا يَراه إلا المؤمنون.

الثاني: يراه أهلُ الموقف؛ مؤمنُهم وكافرُهم، ثم يَحتَجِبُ عن الكفارِ ولا يَرَونَه بعد ذلك.

الثالث: يَراه مع المؤمنين المنافقون دُونَ بقيةِ الكُفار.

وكذلك الخلافُ في تكليمه لأهل الموقف.

واتَّفَقَتِ الأمةُ علىٰ أنَّهُ لا يَراه أحد في الدنيا بعينيه، ولم يَتنازعُوا في ذلك إلا في نبينا ﷺ خاصة، منهم من نَفَىٰ رؤيتَه بالعين، ومنهم من أثْبَتَها له ﷺ، وحكَىٰ القاضي عياض في كتابه «الشفا» اختلافَ الصحابة رضي اللّه عنهم ومَنْ بَعْدَهُمْ في رؤيته ﷺ، وإنكار عائشة رضي اللّه عنها أن يكونَ ﷺ رَأىٰ ربَّه بعينِ رأسه، وأنها قالت لمسروق حين سألها: هَلْ رَأىٰ مُحَمَّدٌ ربَّه؟ فَقَالت: لَقَدْ قَفَّ شَعْرِي مِمَّا قُلْتَ،

= رسول الله هل نرىٰ ربنا يوم القيامة؟ فذكر الحديث وفيه: «يجمع الله الناس يوم القيامة. فيقول: من كان يعبد شيئًا فليتبعه. فيتبع من كان يعبد الشمس الشمسَ، ويتبع من كان يعبد القمر القمر، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيتَ، وتبقىٰ هذه الأمة فيها منافقوها فيأتيهم الله تبارك وتعالىٰ في صورة غيرَ صورته التي يعرفون. فيقول: أنا ربكم. فيقولون: نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتىٰ يأتينا ربنا. فإذا جاء ربنا عرفناه فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول: أنا ربكم. فيقولون: أنت ربنا».

ونحوه عند البخاري (حديث ٧٤٣٩)، ومسلم (حديث ١٨٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه وفيه: «حتىٰ إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله تعالىٰ من بر وفاجر، أتاهم رب العالمين سبحانه وتعالىٰ في أدنىٰ صورة من التي رأوه فيها. قال: فما تنتظرون؟ تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا: يا ربنا! فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم. فيقول: أنا ربكم. فيقولون: نعوذ بالله منك. لا نشرك بالله شيئًا (مرتين أو ثلاثًا) حتىٰ إن بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول: هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها؟ فيقولون: نعم. فيُكشف عن ساق فلا يبقىٰ من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن له بالسجود.

ثُمَّ قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكَ أنَّ مُحَمَّدًا رأىٰ رَبَّه فَقَدْ كَذَبَ[١].

ثم قال: وقال جماعةٌ بقول عائشة رضي اللَّه عنها، وهو المَشْهُورُ عن ابنِ مسعود[٢]، وأبي هريرة[٣]، واختُلفَ عنه، وقال بإنكار هذا وامتناعِ رؤيته في الدُّنيا جَمَاعَةٌ مِن المُحدثين والفقهاء والمتكلمين.

وعن ابن عباس رضي اللَّه عنهما: أنه ﷺ رأىٰ ربَّه بِعَيْنِه[٤]، وروىٰ عطاء عنه: رآه بقلبه[٥]، ثم ذَكَر أقوالاً وفوائد، ثم قال:

وأما وجوبُه لنبينا ﷺ والقولُ بأنه رآه بعينه: فليس فيه قاطعٌ ولا نَصٌّ، والمعوَّلُ فيه

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤٨٥٥، ٧٣٨٠)، ومسلم (حديث ١٧٧) وهو عنده مطول وله روايات:

أما لفظ البخاري: عن مسروق قال: «قلت لعائشة رضي الله عنها: يا أمتاه، هل رأىٰ محمد ﷺ ربه؟ فقالت: لقد قفَّ شعري مما قلت، أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب: من حدثك أن محمدًا ﷺ رأىٰ ربه فقد كذب، ثم قرأت: ﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير* وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيًا أو من وراء حجاب﴾. ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت: ﴿وما تدري نفس ماذا تكسب غدًا﴾، ومن حدثك أنه كتم فقد كذب، ثم قرأت: ﴿يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾ الآية، ولكن رأىٰ جبريل عليه السلام في صورته مرتين.

(٢) أخرجه البخاري (حديث ٤٨٥٦، ٤٨٥٧)، ومسلم (حديث ١٧٤) عن ابن مسعود رضي الله عنه في قوله تعالىٰ: ﴿فكان قاب قوسين أو أدنىٰ* فأوحىٰ إلىٰ عبده ما أوحىٰ﴾ أنه محمدٌ ﷺ رأىٰ جبريل له ستمائة جناح.

(٣) أخرجه مسلم (حديث ١٧٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه ﴿ولقد رآه نزلة أخرىٰ﴾ قال: رأىٰ جبريل.

(٤) أخرجه البخاري (حديث ٤٧١٦) من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنةً للناس﴾ قال: هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به ﴿والشجرة الملعونة في القرآن﴾ قال: شجرة الزقوم.

(٥) هي عند مسلم (حديث ١٧٦) وعند مسلم أيضًا من طريق أبي العالية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ﴿ما كذب الفؤاد ما رأىٰ﴾، ﴿ولقد رآه نزلة أخرىٰ﴾ قال: رآه بفؤاده مرتين.

علىٰ آيةِ النجم، والتنازعُ فيها مأثور، و الاحتمالُ لها ممكن.

وهذا القَوْلُ الذي قالَه القاضي عياض رحمه اللَّه هو الحقُّ، فإنَّ الرؤيةَ في الدنيا ممكنة، إذ لو لم تَكُنْ ممكنة لَما سَألها موسىٰ عليه السلامُ، لكن لم يَرِدْ نصٌّ بأنه ﷺ رأىٰ ربَّه بعين رأسه، بل وَرَدَ ما يَدُلُّ علىٰ نفي الرؤية، وهو ما رواه مسلم في «صحيحه» عن أبي ذر رَضِيَ اللَّه عَنْهُ قال: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّه ﷺ هَلْ رَأَيتَ رَبَّكَ؟ فَقَال: «**نُورٌ أَنَّى أَرَاهُ**»[1]. وفي رواية: «**رَأَيْتُ نُوراً**»[2].

وقد رَوىٰ مسلمٌ أيضًا عن أبي موسىٰ الأشعريِّ رَضِيَ اللَّه عنه أنه قال: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّه ﷺ بِخَمْسِ كَلِمَات، فَقَالَ: «**إنَّ اللَّهَ لا يَنَامُ، ولا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَام، يَخْفضُ القسْطَ ويرْفَعُهُ، يُرْفَعُ إِلَيْه عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهار، وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ، حِجَابُهُ النُّورُ** وفي رواية: **النَّارُ- لَو كَشَفَهُ لأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ ما انْتَهَىٰ إِلَيْه بَصَرُهُ مِنْ خَلْقه**»[3].

فيكونُ واللَّه أعلمُ معنىٰ قوله لأبي ذَرٍّ: «رَأَيْتُ نوراً»: أنَّه رأىٰ الحجابَ، ومعنىٰ قوله: «نُورٌ أَنَّىٰ أراه»: النورُ الذي هو الحجابُ يَمْنَعُ من رؤيته، فأَنَّىٰ أراه! أي: فكيف أراه والنورُ حجَابٌ بيني وبينَه يَمنَعُني من رؤيته؟ هذا صريحٌ في نفي الرؤية، واللَّه أعلم. وحكىٰ عُثْمَانُ بنُ سعيدٍ الدارمي اتفاقَ الصَّحابة علىٰ ذلك.

ونحنُ إلىٰ تقريرِ رؤيته لجبريلَ أَحْوَجُ منا إلىٰ تقريرِ رؤيته لربه تعالىٰ، وإن كانت رؤيةُ الربِّ تعالىٰ أعظمَ وأعلىٰ، فإنَّ النُّبوَّةَ لا يَتوقَّفُ ثُبوتُها عليها ألبتة.

وقوله: «بغير إحاطة ولا كيفية».

هذا لكمال عظمته وبَهائه، سُبحانه وتعالىٰ، لا تدركه الأبْصارُ، ولا تُحيطُ به كما يُعْلَمُ ولا يُحَاطُ به علمًا، قال تعالىٰ: ﴿**لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ**﴾ [الانعام: ١٠٣]. وقال تعالىٰ: ﴿**وَلا يُحيطُونَ به علْمًا**﴾ [طه: ١١٠].

وقوله: «وتفسيرُه علىٰ ما أراد اللَّه وعَلِمَه» إلىٰ أن قال: «لا نَدخُل في ذلك

(١، ٢) عند مسلم (حديث ١٧٨).

(٣) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ١٧٩).

متأوِّلين بآرائنا، ولا متوهِّمين بأهوائنا»

أي: كما فعلت المعتزلةُ بنصوص الكتاب والسنة في الرؤية، وذلك تحريفٌ لكلام اللَّه وكلام رسوله عن مواضعه، فالتأويلُ الصحيحُ هو الذي يُوافِقُ ما جاءت به السنةُ، والفاسدُ المخالف له، فكلُّ تأويلٍ بمعنىً لم يَدُلَّ عليه دَليلٌ من السياق ولا معه قرينةٌ تقتَضيه فإن هذا لا يَقْصِدُه المُبَيِّنُ الهادي بكلامه، إذ لو قَصَدَه لحَفَّ بالكلام قرائنَ تَدُلّ على المعنى المخالف لظاهره، حتى لا يُوقِعَ السامعَ في اللَّبْسِ والخطأ، فإن اللَّه أنزَل كلامَه بيانًا وهُدىً، فإذا أرادَ به خلافَ ظاهره، ولم يَحُفَّ به قرائنَ تَدُلُّ على المعنى الذي يَتَبَادَرُ غيرُه إلى فهم كُلِّ أحدٍ لم يكن بيانًا ولا هُدىً، فالتأويلُ إخبارٌ بمراد المتكلم، لا إنشاء.

وفي هذا الموضع يَغْلَطُ كثيرٌ من الناس، فإنَّ المقصودَ فَهْمُ مُراد المتكلم بكلامه، فإذا قيل: معنى اللفظ كذا وكذا، كان إخباراً بالذي عَناه المتكلمُ، فإن لم يَكُنِ الخَبَرُ مطابقًا كان كَذِبًا على المتكلم.

ويُعْرَفُ مُرَادُ المتكلم بطرقٍ متعددة:

منها: أن يُصَرِّحَ بإرادة ذلك المعنى.

ومنها: أن يَسْتَعْمِلَ اللفظ الذي له معنى ظاهر بالوضع، ولا يُبَيِّنُ بقرينة تَصْحَبُ الكلامَ أنه لم يُرِدْ ذلك المعنى، فكيف إذا حُفَّ بكلامه ما يَدُلُّ على أنه إنما أرادَ حقيقتَه وما وُضِعَ له، كقوله: ﴿**وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا**﴾ [النساء: ١٦٣]. و «**إنكم تَرَوْنَ ربَّكم عيانًا كما تَرَوْنَ الشَّمْسَ في الظَّهيرةِ لَيْسَ دُونَها سَحَابٌ**»(١). فهذا مما يقطع السَّامعُ فيه بمُراد المتكلم، فإذا أخْبَرَ عن مرادَه بما دَلَّ عليه حقيقةُ لفظه الذي وُضِعَ له مع القرائن المؤكدة كان صادقًا في إخباره. وأما إذا تأوَّل الكَلامَ بما لا يَدُلُّ عليه، ولا اقْتَرَنَ به ما يدُلُّ عليه، فإخْبَارُه بأن هذا مرادُه كَذِبٌ عليه، وهو تأويلٌ بالرأي، وتوهُّمٌ بالهوى.

---

(١) صحيح: وقد تقدم قريبًا من حديث أبي هريرة وأبي سعيد مرفوعًا، وانظر أيضًا حديث جرير عند البخاري (٧٤٣٥).

وحقيقةُ الأمر: أنَّ قَوْلَ القائل: نَحملُه على كذا، أو: نَتأوَّلُه بكذا، إنما هو من باب دَفْعِ دلالة اللفظ على ما وُضِعَ له، فإن مُنازِعَه لَمَّا احْتَجَّ عليه به ولم يُمكنه دَفْعُ وروده دَفَعَ معناه، وقال: أَحْمِلُهُ على خلاف ظاهره.

فإنْ قيل: بل للحمل معنى آخر لَمْ تَذْكُرُوه، وهو أنَّ اللفظ لَمَّا اسْتَحَال أن يُرادَ به حقيقتُه وظاهره، ولا يُمكن تعطيلُه، استَدْلَلْنا بوروده وعدم إرادة ظاهره على أن مَجازَه هو المرادُ، فحَمَلْناه عليه دَلالةً لا ابتداء.

قيل: فهذا المعنى هو الإخْبَارُ عن المتكلِّم أنه أرادَه، وهو إمَّا صِدْقٌ وإمَّا كَذِب كما تقدَّم، ومِن المُمْتَنع أن يُريدَ خلافَ حقيقته وظاهره، ولا يُبَيِّنُ للسامع المعنى الذي أرادَه، بل يَقْرُن بكلامه ما يُؤَكِّد إرادةَ الحقيقة. ونحن لا نَمنَعُ أن المتكلم قد يُريدُ بكلامه خلافَ ظاهره إذا قصدَ التعميةَ على السامع حَيْثُ يَسُوغُ ذلك، ولكنَّ المُنْكَرَ أن يُريدَ بكلامه خلافَ حقيقته وظاهره إذا قَصَدَ البيانَ والإيضاحَ وإفهامَ مراده كيف والمتكلمُ يُؤكِّدُ كلامَه بما يَنفِي المَجاز، ويُكرِّره غيرَ مرة، ويَضرِبُ له الأمثال؟!

وقوله: «**فإنَّه ما سَلِمَ في دينه إلا مَنْ سَلَّم لله عز وجل ولرسوله ﷺ، ورَدَّ علْمَ ما اشتبه عليه إلى عالمه**» أي: سَلَّم لنصوصِ الكتاب والسنة، ولم يَعْتَرِض عليها بالشكوك والشُّبَه والتأويلات الفاسدة، أو يقولُ: العَقْلُ يَشْهَدُ بضِدِّ ما دَلَّ عليه النَّقْلُ، والعقل أصْلُ النقل فإذا عارضه قَدَّمنا العقلَ، وهذا لا يكونُ قَطُّ، لكنْ إذا جاءَ ما يُوهِمُ مثلَ ذلك، فإن كان النَّقْلُ صحيحًا فذلك الذي يُدَّعَى أنه معقول إنما هو مجهول، ولو حقَّقَ النظر ظَهَر ذلك، وإن كان النقلُ غيرَ صحيح، فلا يَصلُحُ للمعارضة، فلا يُتصوَّرُ أن يَتعارضَ عقلٌ صريحٌ، ونَقْلٌ صحيح أبدًا، ويُعارَض كلامُ مَنْ يقُولُ ذلك بنظيره، فيُقال: إذا تعارَضَ العقلُ والنقلُ وَجَبَ تقديمُ النقل، لأن الجمعَ بين المدلولين جمعٌ بين النقيضين، ورفعُهما رفعُ النقيضين، وتقديمُ العقل ممتنع؛ لأن العَقْلَ قد دَلَّ على صحَّة السمع، ووجوب قَبُول ما أخبَر به الرسولُ ﷺ، فلو أبطَلْنا النقلَ لكُنَّا قد أبطلنا دَلالَةَ العقلِ ولو أبطَلْنا دلالَةَ العقل لم يَصلُحْ أن يكون معارِضًا للنقل، لأنَّ ما ليس بدليل لا يَصلُحُ لمعارضة شيءٍ من الأشياء، فكان تقديمُ

العقل موجبًا عدمَ تقديمه، فلا يَجوزُ تَقْدِيمُه، وهذا بَيِّنٌ واضح، فإن العقلَ هو الذي دَلَّ على صدق السَّمْعِ وصحته، وأن خَبَرَه مطابِقٌ لمخبره، فإنْ جاز أن تكونَ الدِّلالةُ باطلةً لبُطلان النقل لَزِمَ ألاَّ يكونَ العَقْلُ دليلاً صحيحًا، وإذا لم يكن دليلاً صحيحًا لم يَجُز أن يُتَّبَعَ بحالٍ، فضلاً عن أن يُقَدَّمَ، فصار تَقْدِيمُ العقلِ على النقل قدحًا في العقل.

فالواجب كمالُ التسليم للرسول ﷺ، والانقيادُ لأمره، وتَلَقِّي خبره بالقَبُول والتصديق، دون أن يُعارِضَه بخيالٍ باطل يسمِّيه معقولاً، أو يُحَمِّلَه شُبهةً أو شكًا، أو يُقدِّم عليه آراءَ الرجال وزُبالة أذهانهم، فَيُوَحده بالتحكيم والتسليم والانقياد والإذعان، كما وحَّدَ المُرسِلَ بالعبادة والخضوع والذل والإنابة والتوكل.

فهما تَوْحِيدَانِ، لا نَجَاةَ للعبدِ من عذاب اللَّه إلا بهما:

تَوْحِيدُ المرسِل،

وتوحيدُ متابعة الرسول،

فلا يُحاكِمُ إلى غيره، ولا يَرْضَى بحُكْمِ غيره، ولا يَقِفُ تَنْفِيذَ أمره وتَصديقَ خبره على عرضه على قول شيخه وإمامه وذوي مذهبه وطائفته ومَنْ يُعَظِّمُه، فإنْ أذنُوا له نَفَّذه وقَبِلَ خَبَره، وإلا فإنْ طَلَبَ السلامَةَ فَوَّضَه إليهم وأعرَضَ عن أمره وخبره، وإلاَّ حَرَّفه عن مواضعه، وسَمَّى تحريفَه تأويلاً وحملاً، فقال: نُؤوِّلُه ونَحْمِلُه. فلأن يلقى العبدُ ربَّه بكُلِّ ذنبٍ ما خلا الإشراك باللَّهِ خَيْرٌ له من أن يَلقاه بهذه الحَال.

بل إذا بَلَغَه الحَديثُ الصحيحُ يَعُدُّ نَفْسَهُ كأنه سَمِعَهُ من رسول اللَّه ﷺ، فهل يَسُوغُ له أن يُؤخِّر قَبُولَه والعَمَلَ به حتى يَعْرِضَهُ على رأي فلان وكلامه ومذهبه! بل كان الفرضُ المبادرةَ إلى امتثاله، من غير الْتفات إلى سواه، ولا يُسْتَشْكَلُ قولُه لمخالفته رأيَ فلان، بل تُسْتَشْكَلُ الآراءُ لقوله، ولا يُعارَضُ نصُّه بقياس، بل تُهْدَرُ الأقيسةُ، وتُلغى لنُصوصِهِ، ولا يُحرَّف كلامُه عن حقيقته، لخيال يُسمِّيه أصْحَابُهُ معقولاً، نعم هو مجهول، وعن الصَّوابِ معزول، ولا يُوقَفُ قَبُولُ قوله على موافَقَةِ فلانٍ دُونَ فلانٍ، كائنًا مَنْ كان.

قال الإمامُ أحمد: حدثنا أَنَسُ بنُ عياض، حدثنا أبو حازم، عن عمرو بنِ شُعيب، عن أبيه، عن جَدِّه، قال: لقد جلَسْتُ أنا وأخي مَجْلسًا ما أُحبُّ أن لي به حُمْرَ النَّعَم، أقبَلْتُ أنا وأخي، وإذا مَشْيَخَةٌ من أصحاب رسُولِ اللَّه ﷺ جُلُوسٌ عندَ بابٍ من أبوابه، فكَرِهْنا أن نُفَرِّقَ بينهم، فجلسنا حَجْرَةً، إذ ذكروا آيةً من القرآن، فَتَمَارَوْا فيها، حتى ارتفَعَت أصْوَاتُهم، فَخَرَج رسولُ اللَّه ﷺ مُغْضَبًا، قد احمَرَّ وَجْهُهُ، يرميهم بالتراب، ويقولُ: **«مَهْلاً يَا قَوم، بهذا أُهلكَت الأُمَمُ من قَبْلكُمْ، باختلافهم على أنبيائهم، وضَربهم الكُتُبَ بعضَها ببعض، إنَّ القُرآن لم يَنْزِلْ يُكذِّبُ بَعْضُه بَعْضًا، وإنما نَزَلَ يُصَدِّقُ بَعْضُه بَعْضًا، فما عرَفْتُمْ منهُ فاعْمَلُوا به، ومَا جَهِلْتُم منه فَرُدُّوهُ إلى عَالمه»**(١).

ولا شكَّ أنَّ اللَّه قد حرَّم القَولَ عليه بغيرِ علم، قال تعالى: ﴿ **قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ** ﴾ [الأعراف: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿ **وَلا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ** ﴾ [الإسراء: ٣٦].

فعلى العَبْد أن يَجْعلَ ما بَعَثَ اللَّهُ به رُسُلَه، وأنزَلَ به كُتُبَه هو الحقَّ الذي يَجبُ اتباعه، فَيُصَدِّق بأنه حقٌّ وصدقٌ، وما سواه من كلام سائرِ الناس يُعْرَضُ عليه، فإن وَافَقَه فهو حق، وإن خالفه فهو باطل وإن لم يعلم: هل خالفه أو وافقه لكون ذلك الكلام مجملاً لا يَعْرِفُ مرادَ صاحبه، أو قد عَرَفَ مرادَه لكنْ لم يَعْرِفْ هل جاء الرسول بتصديقه أو بتكذيبه؟ فإنه يُمسكُ عنه، ولا يتكلَّمُ إلا بعلْم، والعلمُ ما قام عليه الدَّليلُ، والنافعُ منه ما جاء به الرَّسُولُ، وقد يكونُ علمٌ عن غيرِ الرسول، لكن في الأمورِ الدنيوية، مثلَ الطِّب والحسَاب والفلاحة، وأما الأمورُ الإلهية والمعارف الدينية، فهذه العلمُ فيها ما أُخِذَ عن الرسولِ لا غير.

* * *

(١) إسناده حسن: وأخرجه أحمد (في المسند ٢/ ١٨١) وفي مواطن أُخر.

قوله: «ولا تَثْبُتُ قَدَمُ الإسْلامِ إلاَّ عَلَى ظَهْرِ التَّسْليمِ والاسْتِسْلامِ».

ش: هذا من باب الاستعارة، إذِ القَدَمُ الحِسِّيُّ لا تثبت إلا على ظهر شيء. أي: لا يَثْبُت إسلامُ من لم يُسلِّم لنصوص الوَحْيَيْن، ويَنْقَادُ إليها، ولا يَعْتَرِضُ عليها، ولا يُعارِضُها برأيه ومعقوله وقياسه، روى البخاريُّ عن الإمام محمد بنِ شهاب الزهري رحمه الله أنه قال: مِنَ اللهِ الرسالةُ، وَعَلَى الرَّسُولِ البلاغُ، وعلَيْنَا التسليمُ[1]. وهذا كلام جامعٌ نافع.

وما أحْسَنَ المَثَلَ المضروبَ للنقلِ مع العقل، وهو: أن العقلَ مع النقل كالعامي المقلِّد مع العالم المجتهد، بل هو دُونَ ذلك بكثيرٍ، فإن العاميَّ يُمْكِنُه أن يَصيرَ عالمًا، ولا يُمْكِنُ للعالم أن يصيرَ نبيًا رسولاً، فإذا عرفَ العاميُّ المقلِّدُ عالمًا، فدَلَّ عليه عاميًا آخر، ثم اختَلَفَ المفتي والدَّال، فإن المستفتي يَجبُ عليه قَبولُ قولِ المفتي دونَ الدال، فلو قال الدالّ: الصوابُ معي دُونَ المفتي لأني أنا الأصْلُ في علمِك بأنه مُفتٍ، فإذا قَدَّمت قولَه على قولي، قَدَحتَ في الأصل الذي به عَرفتَ أنه مفتٍ، فلَزِمَ القدحُ في فَرْعه، فيقول له المستفتي: أنتَ لما شَهِدْتَ له بأنه مُفتٍ، ودَلَلْتَ عليه، شَهِدْتَ له بوجوبِ تقليده دونَك، فموافقتي لك في هذا العلم المعيَّن لا يستلزمُ موافقَتَك في كل مسألة، وخطؤك فيما خالفتَ فيه المفتي الذي هو أعلمُ منك، لا يَسْتَلزِمُ خطأك في علمك بأنه مفتٍ، هذا مع علمه أن ذلك المفتي قد

(١) أخرجه البخاري معلقًا في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى: ﴿يأيها الرسول بلغ ما أُنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ قال الزهري: من الله عز وجل الرسالة وعلى رسول الله ﷺ البلاغ وعلينا التسليم.
(البخاري مع الفتح ط دار المعرفة ٣/ ٥٠٣) قبيل حديث (٧٥٣٠).
قال الحافظ في الفتح: قوله: (وقال الزهري: من الله الرسالة وعلى رسول الله ﷺ البلاغ وعلينا التسليم) هذا وقع في قصة أخرجها الحميدي في «النوادر» ومن طريقه الخطيب، قال الحميدي: حدثنا سفيان قال: قال رجل للزهري: يا أبا بكر قول النبي ﷺ: «ليس منا من شق الجيوب»، ما معناه؟ فقال الزهري: من الله العلم وعلى رسوله البلاغ وعلينا التسليم، وهذا الرجل هو الأوزاعي أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب «الأدب» وذكر ابن أبي الدنيا عن دحيم عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال: «قلت للزهري . . » فذكره.

يُخطِئ .

والعقلُ يَعلَمُ أن الرسولَ معصومٌ في خبره عن اللّه تعالىٰ ، لا يَجوزُ عليه الخطأُ ، فيجِبُ عليه التسليمُ له ، والانقيادُ لأمره ، وقد علِمْنا بالاضطرار منْ دينِ الإسلام أن الرجل لو قال للرسول : هذا القرآنُ الذي تُلقيه علينا ، والحِكْمَةُ التي جئتَنا بها ، قد تَضمَّن كُلٌّ منهما أشياء كثيرة تُناقضُ ما عَلِمناه بعقولنا ، ونحن إنما علِمنا صدقَك بعقولنا ، فلو قَبِلْنا جميعَ ما تَقولُهُ مع أن عقولَنا تُناقضُ ذلك ، لكان ذلك قدحًا في ما عَلِمنا به صِدْقك ، فنحنُ نَعتقدُ موجبَ الأقوال المناقضة لِمَا ظَهَر من كلامك ، وكلامُكَ نُعرِضُ عنه ، لا نَتلقَّىٰ منه هدىً ولا علمًا ، لم يكن مثلَ هذا الرجل مؤمنًا بما جاءَ به الرسولُ ، ولم يَرْضَ منه الرسولُ بهذا ، بل يعلم أن هذا لو سَاغَ لأمْكَنَ كُلُّ أحَدٍ أن لا يُؤمنَ بشيء مما جاءَ به الرَّسُولُ ، إذِ العُقُولُ متفاوتةٌ ، والشُّبهاتُ كثيرةٌ ، والشياطينُ لا تَزَالُ تُلْقي الوساوسَ في النفوس ، فيُمْكِنُ كُلَّ أحدٍ أن يقولَ مثل هذا في كل ما أخبر به الرَّسُولُ وما أمر به . وقد قال تعالىٰ : ﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ ﴾ [النور: ٥٤] . وقال : ﴿ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ ﴾ [النحل: ٣٥] . وقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلاَّ بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ﴾ [إبراهيم: ٤] ﴿ قَدْ جَاءَكُم مِّنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ ﴾ [المائدة: ١٥] . ﴿ حم (١) وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ [الدخان: ١ ، ٢، والزخرف: ١ ، ٢] . ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ [يوسف: ٢] . ﴿ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [يوسف: ١١١] . ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل: ٨٩] . ونظائر ذلك كثيرة في القرآن .

فأمْرُ الإيمانِ باللّه واليومِ الآخر : إما أنْ يَكُونَ الرَّسُولُ تكلَّم فيه بما يَدُلُّ علىٰ الحق ، أم لا؟ والثاني باطل ، وإن كان قد تَكلَّم علىٰ الحق بألفاظ مجملة محتملَة ، فما بَلَّغ البلاغَ المبين ، وقد شَهِد له خيرُ القرون بالبلاغ ، وأشهَدَ اللّهَ عليهم في الموقف الأعظم ، فمن يَدَّعي أنه في أصول الدين لم يُبلِّغ البلاغَ المبين ، فقد افْترىٰ عليه ﷺ .

* * *

قوله: «فَمَنْ رَامَ عِلْمَ مَا حُظِرَ عَنْهُ عِلْمُهُ، وَلَم يَقْنَعْ بالتَّسْليمِ فَهْمُهُ، حَجَبَهُ مَرَامُه عَنْ خَالِصِ التَّوْحِيدِ، وصَافِي المَعْرِفَةِ، وَصَحِيحِ الإيمانِ».

ش: هذا تقريرٌ للكلام الأول، وزيادةُ تحذير أن يُتكلَّمَ في أُصول الدين - بل وفي غيرها - بغير علم، وقال تعالىٰ: ﴿وَلا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]. وقال تعالىٰ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ۝ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلاَّهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [الحج: ٣، ٤]. وقال تعالىٰ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلا هُدًى وَلا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الحج: ٨، ٩]. وقال تعالىٰ: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [القصص: ٥٠]. وقال تعالىٰ: ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الأَنفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ الْهُدَىٰ﴾ [النجم: ٢٣].

إلىٰ غير ذلك من الآيات الدالة علىٰ هذا المعنىٰ.

وعن أبي أُمامةَ الباهلي رضي اللَّه عنه، قال: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدَىً كَانُوا عَلَيْهِ إلاَّ أُوتُوا الجَدَلَ». ثُمَّ تلا: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلاَّ جَدَلاً﴾(١) [الزخرف: ٥٨]. رواه الترمذي، وقال حديثٌ حسن.

وعن عائشة رَضِيَ اللَّه عنها، قالت: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إنَّ أبْغَضَ الرِّجَالِ إلَى اللَّهِ الألَدُّ الخَصِمُ»(٢) خرجاه في «الصحيحين».

ولا شكَّ أنَّ منْ لَمْ يُسَلِّم للرسول، نَقَصَ توحيدُه، فإنَّه يقولُ برأيه وهواه، أو يُقَلِّدُ ذا رأيٍ وهوىٰ بغير هُدىً مِن اللَّه، فَيَنْقُصُ من توحيدِه بقدر خروجه عمَّا جاءَ به

(١) في إسناده أبو غالب (حَزَوَّر) وقد ضعفه بعض أهل العلم ووثقه آخرون، والذي يبدو أن حديثه في مثل هذا المقام يُحسن. ومن ثَمَّ قال الترمذي رحمه الله عقب إخراجه (حديث ٣٢٥٣): هذا حديث حسن صحيح، والحديث أيضًا أخرجه (٥/ ٢٥٦)، وابن ماجه (حديث ٤٨) وغيرهم.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٤٥٧) وفي غير موضع، ومسلم (٢٦٦٨) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا.

الرسولُ، فإنه قد اتَّخَذَ في ذلك إلهًا غير اللَّه، قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الجاثية: ٢٣]. أي: عَبَدَ ما تهواه نفسه. وإنَّما دَخَل الفسادُ في العالم مِن ثلاث فِرق، كما قال عبد اللَّه بن المبارك رحمة اللَّه عليه:

رأيْتُ الذُّنُوبَ تُمِيْتُ القُلُوبَ ... وَقَدْ يُورِثُ الذُّلَّ إدْمَانُهَا
وتَرْكُ الذُّنُوبِ حَيَاةُ القُلُوبِ ... وَخَيْرٌ لنَفْسكَ عصْيَانُهَا
وَهَلْ أفْسَدَ الدِّينَ إلاَّ المُلُوكُ ... وَأحْبَارُ سُوءٍ وَرُهْبَانُهَا

فالملوكُ الجائرة يَعترضُونَ على الشريعة بالسياسات الجائرة، ويُعارِضُونَها بها، ويُقَدِّمونها على حُكْمِ اللَّه ورسوله.

وأحبارُ السوءِ وهم العلماءُ الخارجون عن الشريعةِ بآرائهم وأقيستِهم الفاسدة، المتضمِّنة تحليلَ ما حرَّم اللَّه ورسولُه، وتحريمَ ما أباحه، واعتبارَ ما ألغاه، وإلغاءَ ما اعتَبَره، وإطلاقَ ما قَيَّده، وتقييدَ ما أطلَقَه، ونحو ذلك.

والرهبانُ ـ وهم جهالُ المتصوفة، المعترضون على حَقَائقِ الإيمانِ والشرع، بالأذواقِ والمواجيدِ والخيالاتِ والكُشُوفاتِ الباطلة الشيطانية، المتضمِّنة شرعَ دين لم يأذن به اللَّه، وإبطالَ دينه الذي شَرَعه على لسان نبيه ﷺ، والتعوضَ عن حقائق الإيمان بخدع الشيطان، وحظوظِ النفس.

فقال الأولون: إذا تعارَضَت السياسةُ والشرعُ قَدَّمْنا السياسَةَ. وقال الآخرون: إذا تَعَارَضَ العَقْلُ والنَّقْلُ قدَّمنا العقل وقال أصحابُ الذوق: إذا تَعارض الذوقُ والكشف وظاهرُ الشرع، قَدَّمنا الذوق والكشف

ومن كلام أبي حامد الغزالي رحمه اللَّه تعالى في كتابه الذي سماه: «إحياءَ علوم الدين» وهو مِنْ أَجَلِّ كتبه، أو أجَلُّها: «فإن قلتَ: فعلمُ الجَدَلِ والكلامِ مذمومٌ كعلم النجوم أو هو مباحٌ أو مندوبٌ إليه؟ فاعلَمْ أن للناس في هذا غُلوًا وإسرافًا في أطراف، فَمِنْ قائل: إنه بدعةٌ وحرام، وإنَّ العبدَ أن يلقى اللَّه بكل ذنبٍ سوى الشركِ خيرٌ له من أن يَلْقاه بالكلامِ، وَمِنْ قائلٍ: إنَّه فرضٌ، إمَّا على الكفاية، وإما على الأعيانِ، وإنه أفْضَلُ الأعمال وأعلى القُرُبات، فإنه تحقيق لعِلم التوحيد، ونضالٌ

عن دين اللَّه . قال : وإلىٰ التحريم ذَهَب الشافعيُّ ومالكٌ وأحمدُ بنُ حنبل وسفيانُ وجميعُ أئمَّة الحديث من السلف ، وساق ألفاظًا عن هؤلاء . قال : وقد اتَّفَقَ أهلُ الحديث من السَّلَف علىٰ هذا ، ولا يَنْحَصِرُ ما نُقِلَ عنهم من التشديدات فيه ، قالوا : ما سَكَتَ عنه الصَّحَابَةُ مع أنهم أعْرَفُ بالحَقائق ، وأفْصَحُ بترتيب الألفاظ من غيرهم إلاَّ لما يَتَولَّدُ منه من الشر . ولذلك قال النبي ﷺ : «**هَلَكَ المُتَنَطِّعُونَ**»[1] . أي المتعمِّقون في البحث والاستقصاء .

واحتَجُّوا أيضًا بأن ذلك لو كان من الدين ، لكانَ أهَمَّ ما يأمُرُ به رسولُ اللَّه ﷺ ، ويعلم طريقه ، ويُثني علىٰ أربابه ، ثم ذَكَر بقيَّة استدلالهم ، ثم ذَكَر استدلالَ الفريق الآخر ، إلىٰ أن قال :

فإن قلتَ : فما المختارُ عندك؟ فأجابَ بالتفصيل فقال : فيه منفعةٌ ، وفيه مضرة : فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلالٌ ، أو مندوب ، أو واجب ، كما يَقتَضيه الحَالُ ، وهو باعتبار مضرَّته في وقت الاستضرار ومحله حَرَامٌ .

قال : فأما مضرَّته : فإثارةُ الشبهات ، وتَحْريكُ العقائد ، وأزالتُها عن الجزم والتصميم ، وذلك مما يَحْصُلُ بالابتداء ، ورجوعُها بالدليل مشكوكٌ فيه ، ويَخْتَلفُ فيه الأشخاصُ . فهذا ضررُه في اعتقاد الحق ، وله ضَرَرٌ في تأكيد اعتقاد المبتدعَة ، وتثبيتها في صُدورهم ، بحيث تنبعثُ دواعيهم ، ويَشتدُّ حرصُهم علىٰ الإصرار عليه ، ولكنَّ هذا الضررَ بواسطة التعصُّب الذي يَثُورُ من الجَدَل .

قال : وأما منفعتُه ، فقد يُظَنّ أن فائدتَه كشفُ الحقائق ومعرفتُها علىٰ ما هي عليه ، وهيهات ؛ فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ، ولعل التخبيطَ والتضليلَ فيه أكثرُ من الكشف والتعريف . قال : وهذا إذا سَمِعتَه من مُحدِّث أو حشوي ربما خَطَرَ ببالك أن الناسَ أعداءُ ما جَهِلُوا ، فاسْمَعْ هذا ممن خَبَرَ الكلامَ ، ثم قلاه بعد حقيقة الخبرة وبعد التغلغل فيه إلىٰ منتهىٰ درجة المتكلمين ، وجاوَزَ ذلك إلىٰ التعمُّق في علوم أخرىٰ تناسب علم الكلام ، وتَحقَّقَ أن الطريقَ إلىٰ حقائق المعرفة من هذا

---

(١) صحيح : أخرجه مسلم (حديث ٢٦٧٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا .

الوجه مسدود. ولَعمْري لا يَنفَكُّ الكلامُ عن كَشفٍ وتعريفٍ، وإيضاحٍ لبعضِ الأمور، ولكن على الندور. انتهى ما نَقَلْتُه عن الغزالي رحمه اللّه.

وكلامُ مثله في ذلك حُجَّةٌ بالغة، والسلفُ لم يَكْرهوه لمجرد كونه اصطلاحًا جديدًا على معانٍ صحيحة، كالاصطلاح على ألفاظٍ لعلومٍ صحيحة، ولا كَرِهوا أيضًا الدِّلالة على الحق، والمحاجة لأهل الباطل، بل كرِهوه لاشتماله على أمور كاذبة مخالفة للحق. ومن ذلك:

مخالفتُها للكتاب والسنة وما فيه من علومٍ صحيحة، فقد وعَّروا الطريق إلى تحصيلها، وأطالُوا الكَلامَ في إثباتها مع قلَّة نفعها، فهي لحمُ جَمَلٍ غَثٌّ على رأسِ جَبَلٍ وَعْرٍ، لا سَهْلٌ فَيُرْتَقَى، ولا سَمِينٌ فَيُنْتَقَى. وأحسنُ ما عندهُم، فهو في القرآن أصحُّ تقريرًا، وأحسنُ تفسيرًا، فليس عندهم إلا التكلُّفُ والتطويلُ والتعقيدُ، كما قيل:

لَوْلاَ التَّنَافُسُ في الدُّنيَا لَمَا وُضِعَتْ ... كُتْبُ التَّنَاظُرِ لا المُغْني وَلاَ العَمَدُ

يُحَلِّلُونَ بِزَعْمٍ منهُمُ عُقَدًا ... وَبِالَّذِي وَضَعُوهُ زَادَت العُقَدُ

فهم يَزعمُون أنهم يَدفَعون بالذي وَضَعوه الشُّبَهَ والشُّكُوكَ، والفاضلُ الذكي يَعلَمُ أن الشُّبَهَ والشكوك زادَتْ بذلك.

ومن المُحَال أنْ لا يَحصُلَ الشِّفَاءُ والهُدَىٰ والعلم واليقين من كتاب اللّه وكلام رسولِه، ويَحْصُلَ من كلام هؤلاء المتحيِّرين، بل الواجبُ أن يَجعَلَ ما قالَه اللّهُ ورسولُه هو الأصل، ويَتدبَّرَ معناه ويَعْقِلَه، ويَعْرِفَ بُرهانَه ودليلَه، إمَّا العقلي وإمَّا الخبري السمعي، ويَعْرِفَ دلالتَه على هذا وهذا، ويجعلَ أقوالَ الناسِ التي تُوافقُه وتُخَالفُه متشابهةً مجملة، فيُقال لأصحابها: هذه الألفاظُ تَحْتَمِلُ كذا وكذا، فإن أرادُوا بها ما يُوافقُ خَبَرَ الرسول قُبِلَ، وإن أرادوا بها ما يُخالفُه رُدَّ.

وهذا مثلُ لَفْظِ المركَّب، والجسم، والمتحيز، والجوهر، والجهة، والحَيِّز، والعَرَض، ونحو ذلك، فإن هذه الألفاظَ لم تأتِ في الكتاب والسنة بالمعنى الذي يُريدُه أهلُ هذا الاصطلاح، بل ولا في اللغة، بل هم يختصُّون بالتعبير بها عن معانٍ

لم يُعبِّرْ غَيْرُهم عنها بها، فتُفسَّر تلك المعاني بعبارات أُخر، ويُنْظَرُ ما دَلَّ عليه القرآنُ من الأدلة العقلية والسمعية، وإذا وَقَعَ الاستفسارُ والتفصيلُ تبيَّنَ الحَقُّ من الباطل.

مثال ذلك في «التركيب» فقد صار له مَعَانٍ:

أحَدُهَا: التركيبُ مِن متباينين فأكثر، ويُسمَّىٰ: تركيبَ مزجٍ، كتركيبِ الحيوان من الطبائعِ الأربع والأعضاء ونحوِ ذلك، وهذا المعنىٰ منفيٌّ عن اللَّه سبحانه وتعالىٰ، ولا يَلْزَمُ مِنْ وصف اللَّه تعالىٰ بالعُلُوِّ ونحوِهِ مِن صفاتِ الكمال أن يَكُونَ مركبًا بهذا المعنىٰ المذكور.

الثاني: تَرْكِيبُ الجوارِ، كمِصْرَاعَيِ البابِ ونحو ذلك، ولا يَلزم أيضًا من ثبوت صفاته تعالىٰ إثباتُ هذا التركيب.

الثالث: التَّرْكِيبُ من الأجزاء المتماثلة، وتُسمَّىٰ الجواهرَ المفردةَ.

الرابع: التركيبُ من الهيُولىٰ والصورة، كالخاتم مثلاً، هيولاه: الفضة، وصورته معروفة.

وأهْلُ الكلام قالُوا: إن الجسمَ يكونُ مركبًا مِن الجواهر المفردة، ولهم كلامٌ في ذلك يَطُولُ، ولا فائدةَ فيه، وهو أنه: هل يُمْكِنُ التركيبُ من جزءين، أو من أربعة، أو من ستة، أو من ثمانية، أو ستة عشر؟ وليس هذا التركيبُ لازمًا لِثبوتِ صفاته تعالىٰ وعلوه علىٰ خلقه.

والحقُّ أن الجسمَ غيرُ مركب من هذه الأشياء، وإنما قولُهم مجرد دعوىٰ، وهذا مبسوط في موضعه.

الخامس: التركيبُ مِن الذات والصفات، هذا سَمَّوْه تركيبًا لِيَنْفُوا به صفاتِ الربِّ تعالىٰ، وهذا اصطلاحٌ منهم لا يُعْرَفُ في اللغة ولا في استعمال الشارع، فلسنا نُوافِقُهُمْ علىٰ هذه التسمية ولا كرامة، ولئن سَمَّوا إثباتَ الصفات تركيبًا، فنقول لهم: العِبْرَةُ للمعاني لا للألفاظ سَمُّوه ما شئتُم، فلا يَترتَّبُ علىٰ التسميةِ بدون المعنىٰ حكم، فلو اصْطُلِحَ علىٰ تسميةِ اللبن خمراً، لم يَحْرُمْ بهذه التسمية.

السادس: التركيبُ من الماهية ووجودها، وهذا يَفرضُه الذِّهْنُ أنهما غَيْرَان، وأما في الخارج، هل يمكن ذاتٌ مجردة عن وجودها ووجودها مجردٌ عنها: هذا محال، فترىٰ أهلَ الكلام يقولون: هل ذاتُ الربِّ وجودُه أم غيرُ وجوده؟ ولهم في ذلك خَبْطٌ كثيرٌ، وأمثلُهم طريقة رأيُ الوقف والشك في ذلك، وكم زالَ بالاستفسار والتفصيل كثيرٌ من الأضاليل والأباطيل. وسببُ الضلال الإعراضُ عن تدبُّرِ كلام اللَّه وكلام رسوله، والاشتغال بكلام اليونان والآراء المختلفة.

وإنما سُميَ هؤلاء «أهلَ الكلام»، لأنهم لم يُفيدُوا علمًا لم يكن معروفًا، وإنما أتَوْا بزيادة كلام قد لا يُفيد، وهوما يَضربُونه من القياس لإيضاح ما عُلِمَ بالحس، وإن كان هذا القياسُ وأمثالُه يُنْتَفَعُ به في موضع آخر ومع من يُنكرُ الحسَّ. وكلُّ من قال برأيه أو ذَوْقه أو سياستهٌ مع وجود النص، أو عارَضَ النص بالمعقولِ فقد ضاهىٰ إبليس، حيثُ لم يُسلِّمْ لأمرِ ربِّه، بل قال: ﴿**أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ**﴾ [الأعراف: ١٢]. وقال تعالىٰ: ﴿**مَّن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا**﴾ [النساء: ٨٠]. وقال تعالىٰ: ﴿**قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ**﴾ [آل عمران: ٣١]. وقال تعالىٰ: ﴿**فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا**﴾ [النساء: ٦٥].

أقْسَمَ سبحانَه بنفسه أنهم لا يُؤْمِنُونَ حتىٰ يُحَكِّموا نبيَّه، ويَرْضَوا بحُكمه، ويُسَلِّموا تسليمًا.

* * *

قوله: «فَيَتَذَبْذَبُ بَيْنَ الكُفْرِ والإيمَان، والتَّصْديق والتَّكْذيب، والإقْرار والإنْكَار، مُوَسْوَسًا تَائِهًا، شَاكًا زائغًا، لا مُؤْمِنًا مُصَدِّقًا، ولَا جَاحِدًا مُكَذِّبًا».

شن: يَتَذَبْذَبُ: يَضطَرِبُ ويَتَرَدَّدُ، وهذه الحالةُ التي وَصَفَهَا الشيخُ رحمه اللَّه تعالىٰ حالُ كُلِّ مَنْ عَدلَ عن الكتاب والسنة إلىٰ علم الكلام المذموم، أو أراد أن يَجمعَ بينَه وبينَ الكتاب والسنة، وعندَ التعارض يَتأوَّل النَّصَّ، ويَردّه إلىٰ الرأي

والآراء المختلفة، فيئوولُ أمرُه إلى الحَيْرَة والضلال والشك، كما قال ابنُ رشد الحفيد ـ وهو من أعلم الناس بمذهب الفلاسفة ومقالاتهم ـ في كتابه «تهافت التهافت»: «ومَن الذي قال في الإلهيات شيئًا يُعتَدُّ به؟!». وكذلك الآمديُّ، أفضلُ أهلِ زمانه، واقف في المسائل الكبار حائر، وكذلك الغزاليُّ رحمه اللَّه، انتهى آخرُ أمره إلى الوقف والحَيْرة في المسائل الكلامية، ثم أعرَضَ عن تلك الطرق، وأقبَلَ على أحاديث الرسول ﷺ، فمات و[صحيح الإمام] «البخاري» على صدره، وكذلك أبو عبد اللَّه محمدُ بنُ عُمَرَ الرازي، قال في كتابه الذي صنَّفه في أقسام اللذات:

نهَايَةُ إقْدَام العُقُول عقَالُ ... وَغَايَةُ سَعْي العَالَمينَ ضَلالُ
وَأرْوَاحُنَا في وَحْشَة منْ جُسُومنَا ... وَحَاصلُ دُنْيَانَا أذًى وَوَبَالُ
ولَمْ نَسْتَفدْ منْ بَحْثنَا طُولَ عُمْرنَا ... سوَى أنْ جَمَعْنَا فيه: قيلَ وَقَالُوا
فَكَمْ قَدْ رَأيْنَا منْ رجَال وَدَوْلَة ... فَبَادُوا جَميعًا مُسْرعينَ وَزَالُوا
وكَمْ من جبَال قد عَلَتْ شُرُفَاتهَا ... رجَالٌ، فَزَالُوا والجبَالُ جبَالُ

لقد تأمَّلْتُ الطُّرُقَ الكلاميةَ، والمناهجَ الفلسفية، فما رأيتها تشفي عليلاً، ولا تُرْوي غليلاً، ورأيتُ أقرَب الطرق طريقةَ القرآن، اقرأ في الإثبات: ﴿**الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى**﴾ [طه: ٥]. ﴿**إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ**﴾ [فاطر: ١٠]. واقرأ في النفي: ﴿**لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ**﴾ [الشورى: ١١]. ﴿**وَلا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا**﴾ [طه: ١١٠]. ثم قال: «ومن جرب مثلَ تجربتي عرف مثلَ معرفتي».

وكذلك قال الشيخ أبو عبد اللَّه محمدُ بنُ عبد الكريم الشَّهرستاني: إنَّه لم يجد عند الفلاسفَة والمتكلِّمين إلا الحَيْرَةَ والنَّدَمَ، حيث قال:

لَعَمْري لَقَدْ طُفْتُ المَعَاهدَ كُلَّهَا ... وسَيَّرْتُ طَرْفي بَيْنَ تلْكَ المَعَالم
فَلَمْ أرَ إلاَّ وَاضعًا كَفَّ حَائر ... عَلَى ذَقَن أوْ قَارعًا سنَّ نَادم

وكذلك قال أبو المعالي الجوينيُّ رَحمَهُ اللَّه: يا أصحابَنا لا تشتغلُوا بالكلام، فلو عَرفْتُ أن الكلامَ يَبْلُغُ بي إلى ما بلغ ما اشتغلتُ به. وقال عند موته: لقد خُضْتُ البَحْرَ الخِضَمَّ، وخَلَّيْتُ أهلَ الإسلام وعلومَهم، ودخلتُ في الذي نَهَوْني عنه،

والآن فإن لم يَتَدَارَكْني ربي برحمته، فالوَيْلُ لابنِ الجُوَيني، وها أنا ذا أموتُ على عقيدةِ أمي، أو قال: على عقيدةِ عجائز نَيْسَابُورَ:

وكذلك قال شَمْسُ الدينِ الخسروشاهي، وكان مِنْ أجَلِّ تلامذة فخر الدين الرازي، لبعض الفضلاء، وقد دخل عليه يومًا، فقال: ما تَعْتَقِدُ؟ قال: ما يَعْتَقِدُه المسلمون، فقال: وأنت منشرحُ الصدرِ لذلك مستيقنٌ به؟ أو كما قال، فقال: نعم، فقال: أشكر اللَّه على هذه النعمة، لكني واللَّه ما أدري ما أعتقدُ، واللَّه ما أدري ما أعتقد، واللَّه ما أدري ما أعتقد، وبكى حتى أخْضَلَ لحيته.

ولابن أبي الحديد الفاضل المشهور بالعراق:

فِيكَ يَا أُغْلُوطَةَ الفِكَرِ ... حَارَ أمْرِي وانْقَضَى عُمُرِي
سَافَرَتْ فِيكَ العُقُولُ فَمَا ... رَبِحَتْ إلاَّ أذَى السَّفَرِ
فَلَحَى اللَّهُ الأُولَى زَعَمُوا ... أنَّكَ المَعْرُوفُ بالنَّظَرِ
كَذَبُوا، إنَّ الَّذِي ذَكَرُوا ... خَارِجٌ عَنْ قُوَّةِ البَشَرِ

وقال الخونَجي عند موته: ما عَرَفْتُ مما حَصَّلْتُهُ شيئًا سوى أن المُمكنَ يَفْتَقِرُ إلى المرجِّح، ثم قال: الافتقارُ وصفٌ سلبي، أموتُ وما عرفتُ شيئًا.

وقال آخر: أضطجعُ على فراشي، وأضع الملحفة على وجهي، وأقابِلُ بين حُجج هؤلاء وهؤلاء حتى يطلُعَ الفجر، ولم يترجَّحْ عندي منها شيء.

ومن يَصِل إلى مثل هذا الحال إن لم يتداركه اللَّهُ برحمته وإلا تزندق، كما قال أبويوسف رحمه اللَّه: من طلب الدينَ بالكلام، تزندق، ومن طلب المالَ بالكيمياء، أفلَسَ، وَمَنْ طَلَبَ غَريبَ الحديثِ كذبَ.

وقال الشافعي رحمه اللَّه تعالى: حُكْمِي في أهل الكلام أن يُضْرَبُوا بالجَرِيدِ والنِّعال، ويُطاف بهم في القبائلِ والعشائرِ، ويقال: هذا جزاءُ مَنْ ترك الكِتَابَ والسنة وأقبل على الكلام.

وقال: لقد اطَّلَعْتُ مِن أهلِ الكلام على شيءٍ ما ظننتُ مسلمًا يقولُه، ولأن يُبتلى العبدُ بكل ما نهى اللَّه عنه ما خلا الشِّرْكَ باللَّه خيرٌ له من أن يُبتلى بالكلام. انتهى.

وتجد أحدَ هؤلاء عند الموت يرجع إلى مذهب العجائز، فيُقِرُّ بما أقرُّوا به، ويُعْرِضُ عن تلك الدقائق المخالفة لذلك، التي كان يقطع بها، ثم تَبَيَّنَ له فسادُها، أو لم يتبين له صحتُها، فيكونون في نهاياتهم - إذا سَلِمُوا من العذاب - بمنزلة أتباع أهل العلم من الصبيان والنساء والأعراب.

والدواءُ النافع لمثل هذا المرض ما كان طبيبُ القلوب صلواتُ اللَّه عليه وسلامه يقول إذا قام منَ الليل يفتتح صلاته: «**اللَّهُمَّ رَبَّ جبريل وميكائيلَ وإسْرَافيلَ، فَاطِرَ السَّمَوَاتِ والأرْضِ، عَالِمَ الغَيْبِ والشَّهَادة، أنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادكَ فيمَا كَانُوا فيه يَخْتَلِفُونَ، اهْدني لمَا اختُلفَ فيه مِنَ الحَقِّ بِإذْنك، إنَّكَ تَهْدي مَنْ تَشَاءُ إلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**»[1] خرَّجه مسلم.

توسَّل ﷺ إلى ربه بربوبيته جبريل وميكائيل وإسرافيل أن يهديَه لما اختُلفَ فيه من الحق بإذنه، إذ حياةُ القلب بالهداية. وقد وَكَّلَ اللَّهُ سبحانه هؤلاء الثلاثة بالحياة: فجبريل موكَّل بالوحي الذي هو سببُ حياة القلوب، وميكائيل بالقَطْرِ الذي هو سَبَبُ حياةِ الأبدانِ وسائر الحيوان، وإسرافيلُ بالنفخ في الصُّور الذي هو سَبَبُ حياة العالم وعودِ الأرواح إلى أجسادها، فالتوسُّل إلى اللَّه سبحانَه بربوبية هذه الأرواح العظيمة الموكَّلَةِ بالحياةِ، له تأثيرٌ عظيمٌ في حصولِ المطلوب. واللَّهُ المستعان.

* * *

---

(١) أخرجه مسلم (حديث ٧٧٠) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا، وقد تكلم فيه بعض أهل العلم لكونه من رواية عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير، فرواية عكرمة عن يحيى فيها كلام، ذكر ذلك أبو الفضل الهروي في كتابه «علل أحاديث في كتاب الصحيح لمسلم ابن الحجاج» فقال رحمه الله (ص٨٢، ٨٣): وهو حديث تفرد به عكرمة بن عمار عن يحيى وهو مضطرب في حديث يحيى بن أبي كثير، يقال: إنه ليس عنده كتاب. وحدثني أحمد بن أبي الفضل المكي: حدثنا صالح بن أحمد: ثنا علي قال: سألت يحيى - يعني: القطان - عن أحاديث عكرمة بن عمار - يعني: عن يحيى بن أبي كثير -؟ فضعفها وقال: «ليست بصحاح». وأخبرنا أحمد بن محمود قال: سمعت أبا زرعة الدمشقي يقول: سمعت أبا عبد الله - يعني: أحمد بن حنبل - يقول: «رواية عكرمة بن عمار وأيوب بن عتبة عن يحيى بن أبي كثير ضعيفة».

قوله: **«ولا يَصحُّ الإيمانُ بالرُّؤيـة لأهْلِ دَارِ السلام لمن اعتبرها منهم بوَهْمٍ، أو تأوَّلهـا بفهـم، إذ كان تأويلُ الرؤيةِ وتأويـلُ كلِّ معنى يُضـافُ إلى الربوبيـة، تركَ التأويلِ، ولزومَ التسليم، وعليه دينُ المسلمين، ومن لم يَتَوقَّ النفيَ والتشبيهَ، زَلَّ ولَمْ يُصبِ التَّنزيهَ».**

ش: يُشيرُ الشيخُ رحمه اللّه إلى الردِّ على المعتزلة ومن يقولُ بقولهم في نفي الرؤية، وعلى من يُشبِّه اللّه بشيءٍ من مخلوقاته، فإنَّ النبيَّ ﷺ قال: «**إنَّكُم تَرَوْنَ ربَّكُم كَمَا تَرَوْنَ القَمَرَ لَيْلَةَ البَدْرِ**»(١)، الحديث، أدخل «كاف» التشبيه على «ما» المصدرية الموصولة بـ«ترون» التي تَنحَلُّ إلى المصدر الذي هو الرؤية، فيكون التشبيهُ في الرؤية لا في المرئي، وهذا بيِّنٌ واضح في أن المراد إثبات الرؤية وتحقيقُها، ودفع الاحتمالات عنها، وماذا بعدَ هذا البيان وهذا الإيضاح! .

فإذا سُلِّط التأويلُ على مثل هذا النصِّ، كيف يُستَدَلُّ بنصٍ من النصوص؟! وهل يحتمل هذا النصُّ أن يكونَ معناه: إنكم تَعْلَمُونَ ربَّكم كما تعلمون القمرَ ليلة البدر؟! ويستشهد لهذا التأويل الفاسد بقوله تعالى: ﴿**أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ**﴾ [الفيل: ١]. ونحو ذلك مما استعمل فيه «رأى» التي من أفعال القلوب!! ولا شكَّ أن «رأى» تارةً تكون بصرية، وتارةً قلبية، وتارة تكون من رؤيا الحُلم وغير ذلك، ولكن ما يخلُو الكلامُ مِنْ قرينة تُخَلِّص أحَد معانيه من الباقي، وإلا لو أخلى المتكلمُ كلامَه من القرينة المخلِّصة لأحد المعاني، لكان مجملاً مُلغزاً، لا مبيِّنًا موضِّحًا وأيُّ بيان وقرينة فوق قوله: «**ترون ربَّكم كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دُونها سحاب**»؟! فَهَلْ مِثْلُ هذا مما يتعلق برؤيةِ البصر، أو برؤية القلبِ؟ وهل يخفى مثلُ هذا إلا على من أعمى اللّه قلبه؟!

فإن قالوا: ألجأنا إلى هذا التأويلِ حكمُ العقل بأن رؤيته تعالى محال لا يُتصور إمكانها.

فالجواب: أن هذه دعوى منكم، خَالَفَكُمْ فيها أكثَرُ العقلاءِ وليس في العقل ما

---

(١) **صحيح:** وقد تقدم مراراً.

يُحيلُها، بل لو عُرِضَ على العقلِ موجودٌ قائمٌ بنفسه لا يُمْكِنُ رؤيتُه، لحكم بأن هذا محال.

وقوله: «**لمن اعتبرها منهم بوهم**»، أي توهم أن الله تعالى يُرى على صفة كذا، فيتوهم تشبيهًا، ثم بعد هذا التوهم إن أثبت ما توهمه من الوصف، فهو مشبِّه، وإن نفى الرؤية من أصلها لأجل ذلك التوهم، فهو جاحد مُعَطِّلٌ، بل الواجبُ دفع ذلك الوهم وحدَه، ولا يَعُمُّ بنفيه الحق والباطل، فيَنْفِيَهُمَا ردًّا على مَنْ أثبت الباطلَ، بل الواجبُ ردُّ الباطل وإثباتُ الحق.

وإلى هذا المعنى أشار الشيخ رحمه الله تعالى بقوله: «**ومن لم يتوقَّ النفيَ والتشبيهَ، زلَّ ولم يُصب التنزيه**»، فإن هؤلاء المعتزلة يزعمون أنهم ينزِّهون الله بهذا النفي، وهل يكونُ التنزيهُ بنفي صفة الكمال؟! فإنَّ نفيَ الرؤية ليس بصفة كمال، إذ المَعْدُومُ لا يُرَى، وإنما الكمالُ في إثباتِ الرؤية ونفي إدراك الرائي له إدراكَ إحاطة، كما في العلم، فإن نفيَ العلمِ به ليس بكمال، وإنما الكمالُ في إثبات العلم، ونفي الإحاطة به علمًا، فهو سبحانه لا يُحاط به رؤية، كما لا يُحاط به علمًا.

وقوله: «**أو تأوَّلها بفهم**» أي: ادَّعى أنه فَهِمَ لها تأويلاً يُخالفُ ظاهرها، وما يفهمُه كُلُّ عربيٍ من معناها، فإنه قد صار اصطلاحُ المتأخِّرينَ في معنى التأويل: أنه صرفُ اللفظ عن ظاهره، وبهذا تسلَّط المُحَرِّفون على النصوص، وقالوا: نحن نُؤوِّلُ ما يخالفُ قولَنا، فسموا التحريفَ تأويلاً تزيينًا له وزخرفةً ليقبل، وقد ذمَّ اللهُ الذين زخرفُوا الباطلَ، قال تعالى: ﴿**وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا**﴾ [الأنعام: ١١٢]. والعبْرَةُ للمعاني لا للألفاظ، فكم من باطلٍ قد أُقيمَ عليه دَليلٌ مُزَخْرَفٌ عُورِضَ به دليلُ الحق.

وكلامُه هنا نظيرُ قوله فيما تقدم: «**لا نَدْخُلُ في ذلك متأوِّلينَ بآرائنا، ولا متوهِّمين بأهوائنا**». ثم أكَّد هذا المعنى بقوله: «**إذ كان تأويلُ الرؤية، وتأويلُ كُلِّ معنى يُضاف إلى الربوبية: تركَ التأويل، ولزومَ التسليم، وعليه دينُ**

المسلمين» . ومُرَادُه ترك التأويل الذي يُسمونه تأويلاً، وهو تحريفٌ، ولكن الشيخ رحمه اللَّه تعالى تأدَّبَ وجادل بالتي هي أحْسَنُ، كما أمر اللَّه تعالى بقوله: ﴿وَجَادِلْهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]. وليس مرادُه تَرْكَ كُلِّ ما يُسمَّى تأويلاً، ولا تركَ شيءٍ من الظواهر لبعض الناس لدليل رَاجح من الكتاب والسنة، وإنما مُرَادُهُ تَرْكُ التأويلاتِ الفَاسدَةِ المُبْتَدَعَة، المخالفة لمذهب السلف، التي يدلُّ الكتابُ والسنة على فسادها، وتركُ القولِ على اللَّه بلا علم.

فَمِنَ التأويلات الفاسدَة: تأويلُ أدِلَّةِ الرؤية، وأدلَّة العُلُوِّ، وأنه لم يُكَلِّم موسى تكليماً، ولم يَتَّخِذْ إبراهيمَ خليلاً.

ثم قد صار لفظ «التأويل» مستعملاً في غير معناه الأصلي.

فالتأويلُ في كتاب اللَّه وسنة رسوله ﷺ: هو الحقيقةُ التي يَؤُولُ إليها الكلامُ، فتأويلُ الخبر: هو عينُ المُخْبَرِ به، وتأويلُ الأمر: نَفْسُ الفعلِ المأمور به، كما قالت عائشة رضي الله عنها: كَانَ رَسُولُ اللَّه ﷺ يَقُولُ في رُكُوعه: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي»، يتأوَّلُ القرآنَ. وقال تعالى: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٥٣]. ومنه تأويلُ الرؤيا، وتأويلُ العمل، كقوله: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِن قَبْلُ﴾ [يوسف: ١٠٠]. وقوله: ﴿وَيُعَلِّمُكَ مِن تَأْوِيلِ الأَحَادِيثِ﴾ [يوسف: ٦]. وقوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً﴾ [النساء: ٥٩]. وقوله: ﴿سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٨]. إلى قوله: ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٨٢]. فمن يُنْكِرُ وُقُوعَ مِثْلِ هذا التأويل والعلم بما تعلَّق بالأمرِ والنهي منه؟!.

وأما ما كان خبراً، كالإخبار عن اللَّه واليوم الآخر، فهذا قد لا يُعْلَمُ تأويلُه، الذي هو حقيقته، إذ كانت لا تُعْلَمُ بمجرد الإخبار، فإن المُخْبَرَ إن لم يَكُنْ قد تَصَوَّرَ المُخْبَرَ بِهِ، أو ما يعرفه قبلَ ذلك، لم يعرف حقيقتَه، التي هي تأويلُه بمجرد الإخبار. وهذا هو التأويلُ الذي لا يعلمُه إلا اللَّه، لكن لا يَلْزَمُ من نفي العلم بالتأويلِ نفيُ العلم بالمعنى الذي قصد المُخَاطِبُ إفهامَ المخاطب إياه، فما في القرآن آية إلا وقد أمر اللَّه بتدبُّرِها، وما أنزل آية إلا وهو يُحِبُّ أن يُعْلَمَ ما عَنَى بها، وإن كان من تأويله ما لا

يَعْلَمُه إلا اللَّهُ، فهذا معنى التأويل في الكتاب والسنة وكلام السلف، وسواء كان هذا التأويلُ موافقًا للظاهر أو مخالفًا له.

والتأويلُ في كلام كثيرٍ من المفسرين - كابن جرير ونحوه - يُرِيدُونَ به تفسيرَ الكلامِ وبيانَ معناه، سواء وافق ظاهره أو خالَفَ، وهذا اصطلاحٌ معروفٌ، وهذا التأويل كالتفسيرِ، يُحمد حقُّه، ويُرَدُّ باطلُه.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧] فيها قراءتان: قراءةُ مَنْ يَقِفُ على قوله: ﴿إِلاَّ اللَّهُ﴾، وقراءة من لا يَقِفُ عندها، وكِلْتَا القراءتين حَقٌّ، ويُرادُ بالأولى المتشابهَ في نفسه الذي استأثر اللَّهُ بعلم تأويله، ويُراد بالثانية المتشابهَ الإضافي الذي يَعْرِفُ الراسخون تَفْسِيرَه، وهو تأويلُه.

ولا يُريد من وَقَفَ على قوله: ﴿إِلاَّ اللَّهُ﴾ أن يكونَ التأويلُ بمعنى التفسيرِ للمعنى، فإن لازِمَ هذا أن يكونَ اللَّهُ أنزل على رسوله كلامًا لا يَعْلَمُ معناه جَمِيعُ الأُمَّةِ ولا الرَّسُولُ، ويكون الرَّاسخون في العلم لا حظَّ لهم في معرفة معناها سوى قولِهم: ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧]. وهذا القَدْرُ يَقُولُه غَيْرُ الراسخ في العلم من المؤمنين، والراسخون في العلم يجب امتيازُهُمْ عن عَوَامِّ المؤمنين في ذلك، وقد قال ابنُ عباس رضي الله عنهما: أنا من الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويله، ولقد صدق رضي الله عنه، فإن النبي ﷺ دعا له وقال: «اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ في الدِّين، وعلِّمْهُ التأويلَ»(١). رواه البخاريُّ وغَيْرُهُ. ودعاؤه ﷺ لا يُرَدُّ. قال

---

(١) حسن: أخرجه أحمد (١/ ٢٦٦، ٣١٤، ٣٢٨، ٣٣٥) وفي «فضائل الصحابة» أيضًا (١٨٥٨، ١٨٨٢)، وابن أبي شيبة (المصنف ١٢٢٧٣)، وغيرهم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان في بيت ميمونة فوضعت له وضوءًا من الليل قال: فقالت ميمونة: يا رسول الله وضع لك هذا عبد الله بن عباس فقال: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل»، وسنده حسن ففيه عبد الله بن عثمان بن خيثم وهو حسن الحديث.
أما البخاري فلم يخرج الحديث بهذا اللفظ، ولكنه أخرجه مختصرًا.
«اللهم فقهه في الدين» عند البخاري (١٤٣)، وعند مسلم: «اللهم فقهه»، وعند البخاري أيضًا (٣٧٥٦) بلفظ: «اللهم علمه الحكمة»، وفي رواية عند البخاري أيضًا: «اللهم علمه الكتاب».

مجاهد: عَرَضْتُ المصحفَ على ابنِ عباسٍ، من أوله إلى آخره، أقفُه عندَ كل آية وأسأله عنها. وقد تواتَرَت النُّقُولُ عنه أنه تكلَّم في جميع معاني القرآن، ولم يقل عَنْ آيةٍ: إنها من المتشابه الذي لا يَعْلَمُ أحدٌ تأويلَه إلا اللَّهُ.

وقولُ الأصحاب رحمهم اللَّه في الأصول: إن المتشابه: الحروفُ المقطَّعة في أوائلِ السور، ويُروى هذا عن ابنِ عباسٍ. مع أن هذه الحروف قد تكلم في معناها أكثرُ الناس، فإن كان معناها معروفًا، فقد عرف معنى المتشابه، وإن لم يكن معروفًا، وهي المتشابهُ، كان ما سواها معلومَ المعنى، وهذا المطلوب.

وأيضًا فإنَّ اللَّه قال: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ [آلعمران: ٧]. وهذه الحروفُ ليست آيات عند جمهور العادِّين.

والتأويلُ في كلامِ المتأخرين من الفقهاء والمتكلمين: هو صَرْفُ اللفظ عن الاحتمالِ الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدلالةٍ تُوجِبُ ذلك. وهذا هو التأويلُ الذي يتنازعُ النَّاسُ فيه في كثيرٍ من الأمور الخبرية والطلبية. فالتأويلُ الصحيحُ منه: الذي يُوافقُ ما دلَّت عليه نُصُوصُ الكتابِ والسنة، وما خالف ذلك فهو التأويلُ الفاسدُ، وهذا مبسوطٌ في موضعه. وذكرَ في «التبصرة» أن نَصيرَ بنَ يحيى البَلْخي روى عن عُمَرَ بن إسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة عن محمد بنِ الحسن رحمهم اللَّه: أنه سُئِلَ عن الآيات والأخبار التي فيها من صفات اللَّه تعالى ما يُؤدِّي ظَاهِرُه إلى التشبيه، فقال: نُمِرُّها كما جاءَتْ، ونُؤمنُ بها، ولا نَقُولُ: كيف وكيف.

ويجب أن يُعْلَمَ أن المعنى الفاسدَ الكُفْرِيَّ ليس هو ظَاهِرَ النَّصِّ ولا مقتضاه، وأن مَنْ فَهِمَ ذلك منه فهو لِقصور فهمه ونقصِ علمه، وإذا كان قد قيل في قول بعضِ الناس:

وَكَمْ مِنْ عَائِبٍ قَوْلاً صَحِيحًا ... وآفَتُه مِنَ الفَهْمِ السقِيمِ

وقيل:

عَلَيَّ نَحْتُ القَوافي مِنْ أماكنها ... وَمَا عَلَيَّ إذَا لم تَفْهَم البَقَرُ

فكيف يُقال في قولِ اللَّه، الذي هو أصدقُ الكلام وأحسنُ الحديث، وهو الكتابُ الذي: ﴿أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود: ١]. إنَّ حقيقة قولهم:

إن ظاهرَ القرآن والحديث هو الكفرُ والضلالُ، وإنه ليس فيه بَيَانٌ لِمَا يَصْلُحُ من الاعتقاد، ولا فيه بَيَانُ التوحيد والتنزيه؟! هذا حَقِيقَةُ قول المتأولين.

والحقُّ أن ما دَلَّ عليه القرآنُ فهو حق، وما كان باطلاً، لم يَدُلَّ عليه، والمنازِعون يدَّعُون دلالته على الباطل الذي يَتَعَيَّنُ صرفُه.

فيُقالُ لهم: هذا البابُ الذي فتحتموه، وإن كُنْتُم تزعمون أنكم تنتصرُون به على إخوانكم المؤمنين في مَوَاضِعَ قليلة حقيقة؛ فقد فَتَحْتُمْ عليكم بابًا لأنواع المشركين والمبتدعين، لا تقدرون على سَدِّه، فإنَّكم إذا سَوَّغْتُم صَرْفَ القرآنِ عن دلالته المفهومة بغيرِ دليلٍ شرعي، فما الضَّابِطُ فيما يَسُوغُ تأويلُه وما لا يسوغُ؟

فإنْ قُلْتُمْ: ما دلَّ القاطعُ العقلي على استحالته تأوَّلناه، وإلا أقررناهُ، قيل لكم: وبأيِّ عقلٍ نَزِنُ القاطعَ العقلي؟! فإن القرمطي الباطنيَّ يَزْعُمُ قِيَامَ القواطع على بُطلان ظواهرِ الشرع، ويَزْعُمُ الفيلسوفُ قِيَامَ القواطعِ على بطلانِ حشر الأجساد ويزعم المعتزليُّ قِيَامَ القواطعِ على امتناع رؤية اللّه تعالى، وعلى امتناع قيام علمٍ أو كلامٍ أو رحمة به تعالى وبابُ التأويلات التي يَدَّعي أصحابُها وجوبَها بالمعقولات أعظمُ من أن تَنْحَصِرَ في هذا المقام. ويلزمُ حينئذ محذورانِ عظيمانِ.

أحدهما: أن لا نُقرَّ بشيءٍ من معاني الكتاب والسُّنَّة حتى نبحثَ قبل ذلك بحوثًا طويلةً عريضةً في إمكان ذلك بالعقل، وكُلُّ طائفة من المختلفين في الكتاب يدَّعونَ أن العقلَ يَدُلُّ على ما ذهبوا إليه، فيؤولُ الأمرُ إلى الحَيْرَةِ.

المحذور الثاني: أن القُلُوبَ تَنْحَلُّ عن الجزم بشيءٍ تعتقدُهُ مما أخبر به الرسُولُ، إذ لا يُوثَقُ بأن الظاهرَ هو المرادُ، والتأويلاتُ مضطربة، فيلزم عزلُ الكتاب والسنة عن الدلالة والإرشاد إلى ما أنبأ اللّهُ به العباد، وخاصَّةُ النبيِّ هي الإنباءُ، والقرآن: هو النبأُ العظيم. ولهذا نَجِدُ أهلَ التأويلِ إنما يذكرون نُصُوصَ الكتابِ والسنة للاعتضاد لا للاعتماد، إن وافقت ما ادَّعَوْا أن العقل دَلَّ عليه، وإن خالفته أوَّلوه وهذا فَتْحُ بابِ الزندقة والانحلال، نسأل اللّه العافية.

* * *

قوله: «وَمَنْ لَمْ يَتَوقَّ النَّفْيَ والتَّشْبِيه، زَلَّ ولَمْ يُصِبِ التَّنْزِيهَ».

ش: النفي والتشبيه مرضانِ مِنْ أمراض القلوب، فإن أمراضَ القلوبِ نوعان:

مرضُ شُبهة.

ومرضُ شهوة.

وكلاهما مذكور في القرآن، قال تعالى: ﴿فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٣٢]. فهذا مرضُ الشهوة، وقال تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: ١٠]. وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥]. فهذا مرضُ الشُّبهة، وهو أردأ مِن مرض الشهوة، إذ مرضُ الشهوة يُرجىٰ له الشفاءُ بقضاء الشهوة، ومرضُ الشبهة لا شفاءَ له إن لم يتداركْه اللّه برحمته.

والشبهةُ التي في مسألة الصِّفات نفيُها وتشبيهُها، وشُبهة النفي أردأ من شُبهة التشبيه، فإن شُبهة النفي رَدٌّ وتكذيبٌ لما جاءَ به الرسولُ ﷺ، وشبهة التشبيه غُلُوٌّ ومجاوزةٌ للحدِّ فيما جاء به الرسولُ ﷺ، وتشبيهُ اللّه بخلقه كُفرٌ، فإنَّ اللّهَ تعالىٰ يقولُ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورىٰ: ١١]، ونفيُ الصِّفات كفرٌ، فإنَّ اللّه تعالىٰ يقولُ: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورىٰ: ١١].

وهذا أحدُ نوعي التشبيه، فإنَّ التشبيه نوعان: تشبيهُ الخالقِ بالمخلوقِ، وهذا الذي يَتْعَب أهلُ الكلام في ردِّه وإبطاله، وأهلُه في الناس أقلُّ مِنَ النوع الثاني الذين هم أهلُ تشبيهِ المخلوقِ بالخالق، كعُبَّاد المسيحِ، وعُزَيْر، والشمس والقمر، والأصنام، والملائكة، والنار، والماء، والعِجْلِ، والقبور، والجن، وغير ذلك. وهؤلاء هُمُ الذين أُرسلت إليهم الرُّسلُ يدعونهم إلىٰ عبادة اللّه وحدَه لا شريكَ له.

* * *

قوله: «فإنَّ ربَّنا جلَّ وعَلاَ مَوْصُوفٌ بصِفَاتِ الوَحْدَانِيَّةِ، مَنْعُوتٌ بنُعُوتِ الفَرْدَانيَّةِ، لَيْسَ في مَعْنَاهُ أحَدٌ منَ البَرِيَّةِ».

ش: يُشيرُ الشيخ رحمه اللَّهُ إلى أنَّ تنزيه الربِّ تعالى هو وصْفُه كما وصف نفسه نفيًا وإثباتًا، وكلامُ الشيخ هنا مأخوذ من معنى سورة الإخلاص، فقوله: موصوف بصفات الوحدانية. مأخوذٌ من قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وقوله: منعوتٌ بنعوت الفردانية، من قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ وقوله: ليس في معناه أحد من البرية: من قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ وهو أيضًا مؤكّد لما تَقَدَّم من إثبات الصفات ونفي التشبيه، والوصفُ والنعتُ مترادفان، وقيل: متقاربان، فالوَصْفُ للذّات، والنعتُ للفعل، وكذلك الوحدانيةُ والفردانية. وقيل في الفَرْقِ بينهما: إن الوحدانية للذات، والفردانية للصفات، فهو تعالى متوحِّد في ذاته، متفرد بصفاته، وهذا المعنى حقٌّ، ولم يُنازعْ فيه أحد، ولكن في اللفظ نوعُ تكرير، وللشيخ رحمه اللَّه نظيرُ هذا التكرير في مواضع من العقيدة، وهو بالخُطَب والأدعية أشبهُ منه بالعقائد، والتسجيعُ بالخطب أليقُ. و ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] أكْمَلُ في التنزيه من قوله: «ليس في معناه أحدٌ من البرية».

* * *

قوله: «وتَعالَى عَنِ الحُدُود والغَايَات، والأَرْكَان والأَعْضَاء والأدوَات، لا تَحْوِيه الجِهَاتُ السِّتُّ كَسَائِرِ المبتَدعات».

ش: أذْكُرُ بَيْنَ يدي الكلام على عبارة الشيخ رحمه اللَّه مُقدّمة، وهي: أن للناس في إطلاق مثل هذه الألفاظ ثلاثةَ أقوال:

فطائفةٌ تنفيها، وطائفة تُثبتها، وطائفة تُفَصِّلُ وهم المتبعون للسلف، فلا يُطلقون نفيَها ولا إثباتَها إلا إذا بُيِّنَ ما أثبت بها، فهو ثابت، وما نُفي بها فهو منفي؛ لأن المتأخرينَ قد صارت هذه الألفاظ في اصطلاحهم فيها إجمالٌ وإبهام كغيرها من الألفاظ الاصطلاحية، فليس كُلُّهم يستعملها في نفس معناها اللغوي، ولهذا كان النفاةُ ينفون بها حقًا وباطلاً، ويذكرون عن مثبتيها ما لا يقولون به، وبعضُ المثبتين

لها يدخل فيها معنىً باطلاً مخالفًا لقَوْل السلف، ولما دَلَّ عليه الكتابُ والميزانُ، ولم يَرِدْ نصٌّ من الكتاب ولا من السُّنَّة بنفيها ولا إثباتها، وليس لنا أن نَصِفَ اللّه تعالى بما لم يَصِف به نفسه، ولا وَصَفَهَ به رسولُه نفيًا ولا إثباتًا، وإنما نَحْنُ متَّبِعُون لا مبتدعون.

فالواجب أن يُنْظَرَ في هذا الباب - أعني بابَ الصفات - فما أثبته اللّهُ ورسولُه أثبتناه، وما نفاه اللّهُ ورسولُه نفيناه، والألفاظُ التي ورد بها النَّصُّ يُعْتَصَمُ بها في الإثبات والنفي، فنُثْبِتُ ما أثبته اللّهُ ورسولُه من الألفاظِ والمعاني، وننفي ما نفته نصوصُهما من الألفاظِ والمعاني.

وأما الألفَاظُ التي لم يَرِدْ نفيُها ولا إثباتها، لا تُطْلَقُ حتى يُنْظَرَ في مقصود قائلها، فإن كان معنىً صحيحًا، قُبِلَ، لكن ينبغي التعبيرُ عنه بألفاظ النصوصِ دونَ الألفاظِ المجملة إلا عندَ الحاجة، مع قرائن تُبَيِّنُ المراد والحاجة، مثل أن يكونَ الخطابُ مع من لا يَتِمُّ المقصود معه إن لم يُخاطب بها، ونحو ذلك.

والشيخ رحمه اللّهُ تعالى أراد الردَّ بهذا الكلام على المشبهة، كداود الجَوَارِبي وأمثاله القائلين: إن اللّه جسم، وإنه جُثة وأعضاء، وغير ذلك تعالى اللّه عما يقولون عُلواً كبيراً.

فالمعنى الذي أراده الشيخُ رحمه اللّه من النفي الذي ذكره هنا حَقٌّ، ولكن حدث بعدَه من أدخل في عموم نفيه حقًا وباطلاً، فيحتاج إلى بيان ذلك، وهو: أن السَّلَفَ متفقون على أن البَشَرَ لا يعلمون للّه حدًا، وأنَّهم لا يحدون شيئًا من صفاته.

قال أبو داود الطيالسي: كان سفيانُ وشعبةُ، وحمادُ بن زيد، وحماد بن سلمة وشريك وأبو عوانة، لا يَحُدُّونَ ولا يُشَبِّهُونَ ولا يُمَثِّلُونَ، يروون الحديثَ ولا يقولون: كيف، وإذا سُئِلُوا قالُوا بالأثر.

وسيأتي في كلام الشيخ: «وقد أعجز عن الإحاطة خَلْقَهُ». فعُلِمَ أن مرادَه: أن اللّه يتعالى عن أن يُحيطَ أحَدٌ بحدِّه، لا أن المعنى أنه غير متميز عن خلقه، منفصل عنهم، مُباين لهم. سُئِلَ عبدُ اللّه بنُ المبارك: بِمَ نَعْرِفُ ربنا؟ قال: بأنه على العرش، بائن من خلقه قيل: بِحَدٍّ؟ قال: بِحَدٍّ انتهى.

ومن المعلوم أن الحدَّ يُقالُ على ما ينفصلُ به الشيءُ ويتميَّزُ به عن غيره، والله تعالى غَيْرُ حالٍّ في خلقه، ولا قائمٍ بهم، بل هُوَ القيوم القائمُ بنفسه، المقيمُ لما سواه. فالحدُّ بهذا المعنى لا يجوزُ أن يكون فيه منازعة في نفس الأمر أصلاً، فإنه ليس وراء نفيه إلا نفيُ وجود الرب ونفي حقيقته.

وأما الحدُّ بمعنى العلم والقول، وهو أن يَحُدَّه العبادُ، فهذا منتفٍ بلا منازعة بين أهل السنة. قال أبو القاسم القشيري في «رسالته»: سمعتُ الشيخَ أبا عبد الرحمن السلمي، سمعتُ منصورَ بن عبد الله، سمعتُ أبا الحسن العنبري، سمعتُ سَهْلَ بنَ عبد الله التُّسْتَري يقول، وقد سُئِلَ عن ذات الله؟ فقال: ذاتُ الله موصوفةٌ بالعلم، غيرُ مدركة بالإحاطة، ولا مرئية بالأبصار في دار الدنيا، وهي موجودةٌ بحقائق الإيمان، من غير حدٍّ ولا إحاطة ولا حُلول، وتراه العيونُ في العُقبى، ظاهرًا في ملكه وقدرته، قد حَجَبَ الخلقَ عن معرفة كُنْه ذاته، ودلَّهم عليه بآياته، فالقُلُوبُ تَعْرِفُه، والعيونُ لا تُدْرِكُه، ينظر إليه المؤمنون بالأبصار، من غير إحاطة، ولا إدراك نهاية.

وأما لَفْظُ الأركان والأعضاء والأدوات، فيتسلَّطُ بها النُّفاةُ على نفي بعض الصفات الثابتة بالأدلة القَطعيَّة، كاليد والوجه. قال أبو حنيفة رضي الله عنه في «الفقه الأكبر»: له يَدٌ وَوَجْهٌ ونَفْسٌ، كما ذكر تعالى في القرآن مِنْ ذكر اليد والوجه والنفس، فهو له صفة بلا كيف، ولا يُقال: إن يَدَهُ قُدْرَتُه ونِعْمَتُه، لأن فيه إبطالَ الصِّفة. انتهى. وهذا الذي قاله الإمامُ رضي الله عنه ثابتٌ بالأدلَّة القاطعة. قال تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]. ﴿وَالأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]. وقال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]. ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلالِ وَالإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧]. وقال تعالى: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦]. وقال تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]. وقال تعالى: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ [طه: ٤١]. وقال تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨]. وقال ﷺ في حديث الشفاعة لَمَّا يأتي النَّاسُ آدمَ فيقولونَ له: «خَلَقَكَ اللَّهُ بيده، وأسْجَدَ لَكَ ملائكته،

وعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ»(١)، الحديث، ولا يَصحُّ تأويلُ من قال: إن المراد باليد: القدرة، فإن قوله: ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥] لا يصحُّ أن يكونَ معناه بقدرتي مع تثنية اليد، ولو صحَّ ذلك، لقال إبليسُ: وأنا أيضًا خلقتني بقُدرتك، فلا فَضْلَ له عليَّ بذلك، فإبليسُ مع كفرهِ كان أعْرَفَ بربِّه من الجهمية. ولا دليلَ لهم في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾ [يس: ٧١]. لأنه تعالى جَمَعَ الأيدي لما أضافها إلى ضميرِ الجمع، ليتناسب الجَمْعَانِ اللَّفْظيَّان للدلالة على المُلك والعَظَمَة، ولم يقل: «أيديَّ» مضاف إلى ضميرِ المفرد، ولا «يدينا» بتثنية اليد مضافة إلى ضمير الجمع، فلم يكن قوله: ﴿مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ نظير قوله: ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾. وقال النبيﷺ عن ربِّه عزَّ وجلَّ: «حِجَابُهُ النور، لَو كَشفَهُ لأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِه ما انْتَهَى إليه بَصَرُهُ مِنْ خَلْقه»(٢).

ولكن لا يُقَالُ لهذه الصفات: إنها أعضاء، أو جوارح، أو أدوات، أو أركان، لأن الرُّكْنَ جزءُ الماهية، واللَّهُ تعالى هو الأحَدُ الصَّمَدُ، لا يَتَجَزَّأُ، سبحانه وتعالى، والأعضاءُ فيها معنى التفريق والتعضية، تعالى اللَّه عن ذلك، ومِنْ هذا المعنى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: ٩١].

والجَوَارح فيها معنى الاكتساب والانتفاع، وكذلكَ الأدواتُ هي الآلات التي ينتفعُ بها في جلب المنفعة، ودفع المضرَّة. وكلُّ هذه المعاني منتفية عن اللَّه تعالى، ولهذا لم يرِدْ ذِكْرُهَا في صفات اللَّه تعالى. فالألفاظُ الشرعية صحيحةُ المعاني، سَالمَةٌ من الاحتمالات الفاسدة، فلذَلك يَجبُ أن لا يُعْدَلَ عن الألفاظ الشرعية نفيًا ولا إثباتًا، لئلا يُثبت معنى فاسد، أو يُنفى معنى صحيحٌ. وكُلُّ هذه الألفاظ المجملة عُرْضَةٌ للمُحقِّ والمُبْطِلِ.

وأما لفظُ الجهة، فقد يُرَادُ به ما هو موجودٌ، وقد يُرَادُ به ما هو معدوم، ومِنَ المعلوم أنه لا مَوْجُودَ إلا الخالقُ والمخلوق، فإذا أُريد بالجهةِ أمرٌ موجودٌ غيرُ اللَّه تعالى

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٧٥١٦) وفي غير موطن من صحيحه، ومسلم (حديث ١٩٣) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) صحيح: وقد تقدم قريبًا.

كان مخلوقًا، واللَّهُ تعالى لا يَحْصُرُهُ شيء، ولا يُحيطُ به شيء من المخلوقات، تعالى اللَّه عن ذلك، وإن أريد بالجهة أمرٌ عدمي، وهو ما فوقَ العالم، فليس هناك إلا اللَّهُ وحده. فإذا قيل: إنه في جهة بهذا الاعتبار، فهو صحيح، ومعناه: أنه فوق العالم، حيثُ انتهت المخلوقات، فهو فوق الجميع، عال عليه.

ونفاة لفظ «الجهة» الذين يُريدُون بذلك نفيَ العلوِّ يذكرون من أدلتهم: أن الجهات كُلَّها مخلوقة، وأنه كان قبل الجهات، وأنَّ من قال: إنه في جهة يلزمُه القولُ بقدم شيء من العالم، أو أنه كان مستغنيًا عن الجهة، ثم صار فيها. وهذه الألفاظُ ونحوها إنما تدل على أنَّه ليس في شيء من المخلوقات، سواء سمي جهة أو لم يسم، وهذا حق. ولكن الجهة ليست أمرًا وجوديًا، بل أمرٌ اعتباريّ، ولا شكَّ أن الجهات لا نهاية لها، وما لا يُوجد فيها لا نهاية له، فليس بموجود.

وقول الشيخ رحمهُ اللَّه تعالى: «لا تحويه الجهاتُ الستُّ كسائر المبتدعات» هو حق، باعتبار أنه لا يُحيط به شيءٌ من مخلوقاته، بل هو محيط بكل شيء وفوقه. وهذا المعنى هو الذي أراده الشيخ رحمه اللَّه، لما يأتي في كلامه: «أنه تعالى محيطٌ بكل شيء وفوقه» فإذا جُمعَ بين كلاميه، وهو قولُه: «لا تحويه الجهاتُ الست كسائر المبتدعات» وبين قوله: «محيط بكل شيء وفوقه» عُلِمَ أن مُرادَه أن اللَّه تعالى لا يحويه شيءٌ، ولا يُحيط به شيء، كما يكونُ لغيره من المخلوقات، وأنه تعالى هو المحيطُ بكُلِّ شيء، العالي على كُلِّ شيء.

لكن بَقِيَ في كلامه شيئان:

أحدُهما: أن إطلاقَ مثلِ هذا اللفظِ مع ما فيه من الإجمالِ والاحتمالِ كان تركُه أولى، وإلا تُسُلِّطَ عليه، وأُلزِمَ بالتناقض في إثبات الإحاطة والفوقية ونفيِ جهة العلو، وإن أُجِيب عنه بما تقدَّم من أنه إنَّما نفى أن يحويَه شيءٌ مِن مخلوقاته، فالاعتصامُ بالألفاظ الشرعية أولى.

الثاني: أن قَوْلَه: «كسائر المبتدعات» يُفْهَمُ منه أنه ما مِن مبتدع إلا وهو محويٌّ، وفي هذا نَظر، فإنَّه إن أراد أنه محويٌّ بأمر وجودي فممنوع، فإن العالمَ ليس في

عالم آخر، وإلا لزم التسلسل، وإن أراد أمرًا عدميًا، فليس كُلُّ مبتدع في العَدَم، بل منها ما هو داخلٌ في غيره، كالسموات والأرض في الكُرسي، ونحو ذلك، ومنها ما هو منتهى المخلوقات كالعَرْش، فَسَطْحُ العالم ليس في غيره من المخلوقات، قطعًا للتسلسل، كما تقدم.

ويُمْكِنُ أن يُجابَ عن هذا الإشكال، بأن: «سائر» بمعنى البقية، لا بمعنى الجميع، هذا أصلُ معناها، ومنه «السُّؤر»، وهو ما يُبْقيه الشاربُ في الإناء. فيكون مرادُه غالبَ المخلوقات لا جميعَها، إذ «السائر» على الغالب أدلُّ منه على الجميع، فيكون المعنى: أن الله تعالى غَيْرُ مَحْوِيٍّ كما يكونُ أكثرُ المخلوقات محويًا، بل هو غيرُ محوي بشيء، تعالى الله عن ذلك. ولا يُظَنُّ بالشيخ رحمه الله تعالى أنه ممن يقول: إنَّ الله تعالى ليس دَاخِلَ العالمِ ولا خارجه بنفي التعيينين، كما ظنه بعض الشارحين، بل مراده أن الله تعالى منزَّه عن أن يُحيط به شيءٌ من مخلوقاته، أو أن يَكُونَ مفتقرًا إلى شيء منها، العرشِ أو غيره.

وفي ثبوت هذا الكلام عن الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه نظر، فإن أضدادَهُ قد شَنَّعُوا عليه بأشياءَ أهونَ منه، فلو سَمِعُوا مِثْلَ هذا الكلام، لشاعَ عنهم تَشْنيعُهُمْ عليه به، وقد نقَلَ أبو مطيع البَلْخيُّ عنه إثباتَ العُلُوِّ، كما سيأتي ذكرُه إن شاء الله تعالى. وظاهرُ هذا الكلام يقتضي نفيه، ولم يَرِدْ بمثله كِتَابٌ ولا سنة، فلذلك قُلْتُ: إنَّ في ثبوته عن الإمام نظرًا، وإن الأولى التَّوَقُّفُ في إطلاقه، فإنَّ الكلامَ بمثله خَطَرٌ، بخلاف الكلام بما ورد عن الشارع، كالاسْتِوَاء والنزول ونحو ذلك. ومن ظَنَّ من الجهال أنه إذا نَزَلَ إلى سَمَاء الدُّنيا[1] كما أخبر الصادقُ ﷺ، يكون العرشُ فوقَه، ويكون محصورًا بين طبقتين من العالم فقولُه مُخَالِفٌ لإجماع السلف، مُخَالِفٌ للكتاب والسنة.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري في عدة مواطن من صحيحه، منها (حديث ٧٤٩٤)، ومسلم (حديث ٧٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: من يدعوني فأستجيب له؟ ومن يسألني فأعطيه؟ ومن يستغفرني فأغفر له؟».

وقال شيخ الإسلام أبو عثمان إسماعيلُ بنُ عبد الرحمن الصابونيُّ: سمعتُ الأستاذ أبا منصور بن حمشاذ، بعد روايته حَديثَ النزولِ يقول: سُئِلَ أبو حنيفة، فقال: يَنزِلُ بلا كيف. انتهى.

وإنما توقف مَنْ توقَّفَ في نفي ذلك، لضعف علمه بمعاني الكتَابِ والسنة وأقوالِ السلف، ولذلك يُنْكِرُ بَعْضُهُمْ أن يكونَ فَوْقَ العرشِ، بل يقولُ: لا مُبَاين ولا مُحايث، لا داخلَ العالمِ ولا خارجَه، فيصفونه بصفة العدم والممتنع، ولا يصفونه بما وَصَفَ به نَفْسَه من العُلوِّ والاستواء على العرش، ويَقُولُ بعضُهم بحلُوله في كل موجود، أو يقول: هو وجودُ كُلِّ موجودٍ ونحو ذلك، تعالى اللّه عما يقولُ الظالمون والجاحدون عُلُوًا كبيراً.

وسيأتي لإثباتِ صفة العلو للّه تعالى زيادةُ بيان، عند الكلام على قول الشيخ رحمه اللّه: «محيط بكل شيء وفوقَه»، إن شاء اللّه تعالى.

* * *

قوله: «والمعراجُ حقٌّ وقد أُسْرِيَ بالنَّبيِّ ﷺ وعُرِجَ بشَخْصه في اليَقَظَة إلى السَّمَاء، ثُمَّ إلى حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ من العُلا، وأكْرَمَهُ اللَّه بمَا شَاءَ، وأوْحَى إليه ما أوحى، ما كذب الفؤاد ما رأى. فصلَّى اللّه عليه في الآخرَة والأولى».

ش: «المعراج»: مفعال، من العُرُوج، أي: الآلة التي يُعْرَجُ فيها، أي: يُصْعَدُ، وهو بمنزلة السُّلَّم، لكن لا نَعْلَمُ كيف هوَ، وحُكْمُه كحكمِ غيرِه من المغيَّبات، نُؤْمنُ به ولا نَشْتَغِلُ بكيفيته.

وقوله: «وقد أُسري بالنبيِّ ﷺ وعرج بشخصه في اليقظة».

اختلف الناسُ في الإسراء.

فقيل: كان الإسراءُ بروحه، ولم يُفْقَدْ جَسَدُه، نقله ابنُ إسحاق عن عائشة ومعاوية رضي اللّه عنهما ونقل عن الحسن البصري نحوَه.

لكن ينبغي أن يُعْرَفَ الفَرْقُ بين أن يُقَالَ: كان الإسراءُ منامًا، وبين أن يُقَالَ: كان بروحه دُونَ جسده، وبينهما فَرْقٌ عظيم. فعائشةُ ومعاوية رضي اللّه عنهما لم

يقولا: كان منامًا، وإنما قالا: أُسْرِيَ بروحه ولم يُفْقَدْ جَسَدُه، وفرقٌ ما بَيْن الأمرين، إذ ما يراه النَّائمُ قد يكون أمثالاً مضروبة للمعلوم في الصورة المحسوسة، فيرىٰ كأنَّه قد عُرِجَ به إلىٰ السماء، وذُهِبَ به إلىٰ مكة، وروحه لم تَصْعَدْ ولم تَذْهَبْ، وإنما مَلَكُ الرؤيا ضَرَبَ له المِثَالَ، فما أرادا أن الإسراءَ كان منامًا، وإنما أرادا أن الرُّوحَ ذاتَها أُسْرِيَ بها، ففارقت الجَسَدَ، ثم عادت إليه، ويجعلان هذا من خصائصه، فإن غيرَه لا تَنَالُ ذَاتُ روحه الصُّعُودَ الكاملَ إلىٰ السماء إلا بَعْدَ الموتِ.

وقيل: كان الإسراءُ مرتين: مرةً يقظة، ومرةً منامًا، وأصحابُ هذا القول كأنَّهم أرادُوا الجَمْعَ بينَ حديثِ شريكٍ وقوله: «ثم استيقظتُ»، وبين سائرِ الروايات.

وكذلك منهم مَنْ قَالَ: بل كان مرتين: مرةً قَبْلَ الوحي ومرة بعده. ومنهم مَنْ قال: بَلْ ثَلاثَ مرات: مَرَّةً قبل الوحي، ومرتين بَعْدَه. وكلما اشتبه عليهم لَفْظٌ زادوا مرةً للتوفيق وهذا يَفْعَلُهُ ضعفاءُ أَهْلِ الحديث وإلا فالذي عليه أئمَّةُ النقلِ: أن الإسراءَ كان مرةً واحدة بمكة، بعد البِعثة، قَبْلَ الهِجرة بسنة، وقيل: بسنةٍ وشهرين، ذكره ابنُ عبد البر.

قال الشيخُ شمسُ الدين ابنُ القَيِّم: يا عجبًا لهؤلاء الذين زَعَمُوا أنه كان مرارًا وكيف ساغَ لهم أن يَظُنُّوا أنه في كل مرة تُفْرَضُ عليهم الصَّلَواتُ خمسين، ثم يتردَّدُ بين ربه وبين موسىٰ حتىٰ تصيرَ خمسًا، فيقول: «أمْضَيْتُ فريضتي، وخَفَّفْتُ عن عبادي»، ثم يُعيدُها في المرة الثانية إلىٰ خمسينَ، ثم يَحُطُّهَا إلىٰ خمس؟!.

وقد غلَّطَ الحُفَّاظُ شريكًا في ألفاظٍ من حديث الإسراء، ومسلم أورد المسنَد منه، ثم قال: «فقدَّم وأخَّر وزاد ونَقَصَ». ولم يَسْرُدِ الحديث، فأجاد رحمه اللَّه. انتهىٰ كلامُ الشيخ شمسُ الدين رحمه اللَّه.

وكان من حديث الإسراء: أنه ﷺ أُسريَ بجسده في اليَقَظَة، علىٰ الصحيح، من المسجد الحرام إلىٰ المسجد الأقصىٰ، راكبًا علىٰ البُراق، صُحْبَةَ جبريل عليه السلامُ، فنزل هناك، وصلَّىٰ بالأنبياء إمامًا، ورَبَطَ البُراقَ بحلقة باب المسجد. وقد قِيل: إنه نزل ببيت لحمٍ وصلَّىٰ فيه، ولا يَصِح عنه ذلك ألبتة.

ثم عُرِجَ به مِنْ بيت المقدس تلك الليلة إلى السماء الدنيا، فاستفتح له جبريل، ففُتِحَ لَهُ، فرأى هناك آدم أبا البشر، فسلَّم عَلَيْه، فرحَّبَ به وردَّ عليه السَّلامَ، وأقرَّ بِنُبوَّته، ثم عُرِجَ به إلى السَّماء الثانية، فاستفتح له، فرأى فيها يحيى بن زكريا، وعيسى ابن مَرْيَمَ، فلقيهما، فَسَلَّم عليهما، فردَّا عَلَيْه السَّلامَ، ورحَّبَا به، وأقرَّا بِنُبُوَّتِهِ، ثم عُرِجَ به إلى السماء الثَّالثة، فرأى فيها يُوسُفَ، فسلَّم عليه فردَّ عليه السَّلام ورَحَّبَ به، وأقرَّ بنُبُوَّته، ثم عُرِجَ به إلى السَّماء الرابعة، فرأى فيها إدْرِيسَ، فَسَلَّم عليه، ورحَّبَ به، وأقرَّ بنبوته، ثم عُرِجَ به إلى السَّماء الخامسة، فرأى فيها هارونَ بنَ عِمْرَانَ، فسلَّمَ عليه، ورحَّب به، وأقرَّ بنبوته، ثم عُرِجَ به إلى السَّماء السادسة، فَلَقِيَ فيها موسى فسلَّمَ عليه، وَرَحَّبَ به وأقرَّ بِنُبوَّته، فلما جاوزه، بَكَى موسى، فَقِيلَ له: ما يُبْكيكَ؟ قال: أَبْكي؛ لأنَّ غُلامًا بُعثَ بَعْدي يَدْخُلُ الجَنَّةَ مِنْ أُمَّته أكثرُ مما يدخُلُها مِنْ أُمتِّي، ثم عُرِجَ به إلى السماء السابِعَة، فَلَقِي فيها إبراهيمَ، فسَلَّم عليه، ورحَّبَ به، وأقرَّ بنبوته، ثم رُفِعَ إلى سِدْرَة المنتهى، ثم رُفِعَ له البَيْتُ المَعْمُورُ، ثم عُرِجَ به إلى الجبَّار، جَلَّ جلالُه وتقدَّسَتْ أسماؤه، فَدَنَا منه حتَّى كانَ قابَ قَوْسيْن أو أدنى، فأوحى إلى عبده ما أوحى، وفرض عليه خمسينَ صلاةً، فرجع حتى مَرَّ على موسى، فقال: بِمَ أُمِرْتَ؟ قال: بخمسين صلاةً، فقال: إن أُمَّتَكَ لا تُطيقُ ذلك، ارْجعْ إلى ربِّكَ، فاسْأَلْهُ التَّخْفيف لأمتك، فالتَفَتَ إلى جبريلَ كأنه يَسْتَشيرُه في ذلك، فأشار أن: نعم، إنْ شئتَ، فعلا به جبريلُ حتَّى أتى به الجَبَّارَ تبارك وتعالى وهو في مكانهُ هذا لفظُ البخاري في «صحيحه» وفي بعضِ الطرقِ فَوَضَعَ عنه عشراً، ثم نزل حَتَّى مرَّ بموسى، فأخبره، فقال: ارْجعْ إلى ربِّكَ، فاسأله التخفيفَ، فلم يَزَلْ يَتَرَدَّدُ بينَ موسى وبينَ اللَّه تبارك وتعالى، حتى جعلها خمسًا، فأمره موسى بالرجوع وسؤالِ التخفيف، فقال: قد اسْتَحْيَيْتُ من ربي ولكن أرضى وأسلم فلما نفذ نادى منادٍ: قد أمضيتُ فريضتي وخففتُ عَنْ عِبَادِي»[1].

---

(١) انظر البخاري (حديث ٣٢٠٧)، وحديث (٣٨٨٧)، ومسلم (حديث ١٦٤) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا.

تنبيه: وقع في رواية البخاري (٧٥١٧) من طريق شريك بن عبد الله زيادة استنكرها العلماء =

. . . .

= جدًا وهي: «ودنا الجبار رب العزة فتدلى . . .» فجعل الذي دنا فتدلى هو الجبار سبحانه وتعالى وقد أخطأ شريك في هذا الحديث في جملة من الألفاظ، نبه عليها الحفاظ رحمهم الله.

قالوا: وأعظمها هذا الذي أشرنا إليه: «ودنا الجبار فتدلى» وأورد الإمام مسلم سند حديث شريك ومطلعه ولم يورد متنه بتمام بل قال: وقدم (أي شريك) فيه شيئًا وأخر وزاد ونقص.

نقل الحافظ ابن حجر رحمه الله (مع الفتح ١٣/ ٤٨٣) عن الخطابي قوله ليس في هذا الكتاب - يعني صحيح البخاري - حديث أشنع ظاهرًا ولا أشنع مذاقًا من هذا الفصل.

فإنه يقتضي تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر وتمييز مكان كل واحد منهما، هذا إلى ما في التدلي من التشبيه والتمثيل له بالشيء الذي تعلق من فوق إلى أسفل، قال: فمن لم يبلغه من هذا الحديث إلا هذا القدر مقطوعًا عن غيره ولم يعتبره بأول القصة و آخرها اشتبه عليه وجهه ومعناه وكان قصاراه ما رد الحديث من أصله، وأما الوقوع في التشبيه وهما خطتان مرغوب عنهما، وأما من اعتبر أول الحديث بآخره فإنه يزول عنه الإشكال فإنه مصرح فيهما بأنه كان رؤيا لقوله في أوله: «وهو نائم» وفي آخره «استيقظ» وبعض الرؤيا مثل يضرب ليتأول على الوجه الذي يجب أن يصرف إليه معنى التعبير في مثله، وبعض الرؤيا لا يحتاج إلى ذلك بل يأتي كالمشاهدة. قلت: وهو كما قال، ولا التفات إلى مَنْ تعقب كلامه بقوله في الحديث الصحيح إن رؤيا الأنبياء وحي فلا يحتاج إلى تعبير لأنه كلام من لم يمعن النظر في هذا المحل، فقد تقدم في« كتاب التعبير» أن بعض مرأى الأنبياء يقبل التعبير، وتقدم من أمثلة ذلك قول الصحابة له ﷺ في رؤية القميص فما أولته يا رسول الله؟ قال: الدين، وفي رؤية اللبن؟ قال: العلم، إلى غير ذلك لكن جزم الخطابي بأنه كان في المنام متعقب بما تقدم تقريره قبل، ثم قال الخطابي مشيرًا إلى رفع الحديث من أصله بأن القصة بطولها إنما هي حكاية يحكيها أنس من تلقاء نفسه لم يعزها إلى النبي ﷺ ولا نقلها عنه ولا أضافها إلى قوله، فحاصل الأمر في النقل أنها من جهة الراوي إما من أنس وإما من شريك فإنه كثير التفرد بمناكير الألفاظ التي لا يتابعه عليها سائر الرواة انتهى، وما نفاه من أن أنسًا لم يسند هذه القصة إلى النبي ﷺ لا تأثير له، فأدنى أمره فيها أن يكون مرسل صحابي فإما أن يكون تلقاها عن النبي ﷺ أو عن صحابي تلقاها عنه، ومثل ما اشتملت عليه لا يقال بالرأي فيكون لها حكم الرفع، ولو كان لما ذكره تأثير لم يحمل حديث أحد روى مثل ذلك على الرفع أصلاً وهو خلاف عمل المحدثين قاطبة، فالتعليل بذلك مردود، ثم قال الخطابي: إن الذي وقع في هذه الرواية من نسبة التدلي للجبار عز وجل مخالف لعامة

وقد تقدَّم ذكْرُ اختلاف الصحابة في رؤيته ﷺ ربَّه عزَّ وجَلَّ بعين رأسه، وأن الصحيح أنه رآه بقلبه، ولم يره بعين رأسه، وقوله: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ﴾ [النجم: ١١]، ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ [النجم: ١٣]، صحَّ عن النبي ﷺ أن هذا المرئيَّ جبريل، رآه مرتين على صُورته التي خُلِقَ عليها.

وأما قولُه تعالى في سُورَةِ النَّجْم: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ﴾، فهو غَيْرُ الدُّنُوِّ والتَّدلِّي المَذْكُورَيْن في قِصة الإسراء، فإنَّ الذي في سُورة النجم هُوَ دنوُّ جبريلَ وتدلِّيه، كما قالت عائشةُ وابنُ مسعود رضي اللَّه عنهما، فإنَّه قال: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ﴾ [النجم: ٥-٨]. فالضمائرُ كلُّها رَاجِعَةٌ إلى هذا المعلِّم الشديد القوي وأما الدنوُّ والتدلي الذي في حديث الإسراء، فذلك صَرِيحٌ في أنه دُنُوُّ الربِّ تعالى وتدليه. وأمَّا الذي في سورة النجم: أنه رآه نزلةً أُخرى عند سِدْرَةِ المنتهى، فهذا هو جبريل، رآهُ مرتين، مرةً في الأرض، ومرَّةً عند سدرة المنتهى.

ومما يدُل على أن الإسراءَ بجسده في اليقظة، قَوْلُه تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الإسراء: ١]. والعبدُ عبارة عن مجموع الجسدِ والروح، كما أن الإنسانَ اسمٌ لمجموع الجسد والروح، هذا هو المَعْرُوفُ عند الإطلاق، وهو الصحيحُ، فيكون الإسراءُ بهذا المجموع، ولا يَمْتَنِعُ ذلك عقلاً، ولو جاز اسْتِبْعَادُ صعودِ البشر، لجاز اسْتِبْعَادُ نزولِ الملائكة، وذلك يُؤدي إلى إنكار النبوة وهو كُفر.

= السلف والعلماء وأهل التفسير من تقدم منهم ومن تأخر، قال: والذي قيل فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه دنا جبريل من محمد ﷺ فتدلى أي تقرب منه، وقيل: هو على التقدير والتأخير، أي: تدلى فلانًا، لأن التدلي بسبب الدنو، الثاني: تدلى له جبريل بعد الانتصاب والارتفاع حتى رآه متدليًا كما رآه مرتفعًا، وذلك من آيات الله حيث أقدره على أن يتدلى في الهواء من غير اعتماد على شيء ولا تمسك بشيء، الثالث: دنا جبريل فتدلى محمد ﷺ ساجدًا لربه تعالى شكرًا على ما أعطاه، قال: وقد روي هذا الحديث عن أنس من غير طريق شريك فلم يذكر فيه هذه الألفاظ الشنيعة، وذلك مما يقوي الظن أنها صادرة من جهة شريك انتهى.

فإن قيل: فما الحكمةُ في الإسراء إلى بيت المقدس أولاً؟

فالجوابُ - والله أعلم -: أنه كان ذلك إظهاراً لصدق دعوى الرسول ﷺ المعراج حين سألته قريشٌ عن نعت بيت المقدس، فنعته لهم وأخبرهم عن عيرهم التي مرَّ عليها في طريقه، ولو كان عروجه إلى السماء من مكة لما حصل ذلك، إذ لا يمكن اطلاعهم على ما في السماء لو أخبرهم عنه، وقد اطلعوا على بيت المقدس، فأخبرهم بنعته. وفي حديث المعراج دليل على ثبوت صفة العُلُوِّ لله تعالى من وجوه، لمن تدبَّره، وبالله التوفيق.

* * *

قوله: «والحَوْضُ - الذي أكرمه اللهُ تعالى به غيَاثًا لأُمَّته - حقٌّ».

ش: الأحاديثُ الواردةُ في ذكر الحوض تبلغ حدَّ التواتر، رواها من الصحابة بضعٌ وثلاثونَ صحابيًا رضي الله عنهم، ولقد استقصى طرقها شيخنا الشيخُ عمادُ الدين ابن كثير، تغمَّده اللهُ برحمته، في آخر تاريخه الكبير، المسمى بـ «البداية والنهاية».

فمنها: ما رواه البخاريُّ رحمه الله تعالى، عن أنس بن مالك رضيَ الله عنه، أن رسولَ الله ﷺ قال: «**إنَّ قَدْرَ حَوْضي كَمَا بَيْنَ أَيْلَةَ إِلَى صَنْعَاءَ مِنَ الْيَمَنِ، وَإِنَّ فيه منَ الأباريق كَعَدَد نُجُوم السَّماء**»(١).

وعنه أيضًا عن النبيِّ ﷺ قال: «**لَيَرِدَنَّ عَلَيَّ نَاسٌ مِنْ أصحابي الحوْضَ، حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ اخْتُلِجُوا دُوني، فأقُولُ: أُصَيحابي، فَيَقُول: لا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ**»(٢). رواهُ مسلم.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٥٨٠)، ومسلم (حديث ٢٣٠٣) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) صحيح: رواهُ مسلم (٢٣٠٤) من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ليردن على الحوض رجال ممن صاحبني، حتى إذا رأيتهم ورفعوا إلي، اختلجوا دوني. فلأقولن: أي رب! أصيحابي. أصيحابي. فليقالن لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك».

وروىٰ الإمامُ أحمد عن أنسِ بنِ مالك رضي اللّه عنه، قال: أغْفَىٰ رَسُولُ اللّه ﷺ إغفاءَةً، فرفع رأسه متبسِّمًا، إما قال لهم، وإما قالُوا له: لِمَ ضَحِكْتَ؟ فقال رسولُ اللّه ﷺ: «إنه نَزَلَتْ عَلَيَّ آنفًا سُورَةٌ، فَقرأ: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم . إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ حتىٰ ختمها، ثم قال: «هَلْ تَدْرُونَ مـا الكَوْثَرُ؟» قـالوا: اللّه ورسولُه أعلم، قال: «هُوَ نَهْرٌ أعْطَانيه ربِّي عَزَّ وَجَلَّ في الجَنَّة، عَلَيْه خَيْرٌ كَثيرٌ، تَرِدُ عَلَيْه أُمَّتِي يَوْمَ القِيَامَة، آنيتُه عَدَدُ الكَوَاكِب، يُخْتَلَجُ العَبْدُ مِنْهُم، فأقُولُ: يَا رَبِّ، إنَّه مِنْ أُمتي، فَيُقَالُ: إنَّكَ لا تَدْرِي مَا أحْدَثُوا بَعْدَكَ»[١].

ورواه مسلم، ولفظُه: «هو نَهْرٌ وَعَدَنِيه رَبِّي، عَلَيْه خَيْرٌ كَثيرٌ، هُوَ حَوْضٌ تَرِدُ عَلَيه أُمَّتِي يَوْمَ القِيَامَة»، والباقي مثلُه.

ومعنى ذلك: أنه يَشْخُبُ فيه ميزَابَان مِن ذلك الكوثرِ إلىٰ الحوضِ، والحوضُ في العَرَصَات قَبْلَ الصراط؛ لأنه يُخْتَلَجُ عنه، ويُمْنَعُ منه أقْوَامٌ قد ارتدُّوا علىٰ أعقابهم، ومثل هؤلاء لا يُجاوِزُون الصراط.

وروىٰ البخاريُّ ومسلمٌ عن جُنْدبِ بنِ عبد اللّه البَجَلي رضي اللّه عنه، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللّه ﷺ يَقُولُ: «أنا فَرَطُكُم عَلَى الحَوْض»[٢].

والفَرَط: الذي يسبق إلىٰ الماء.

= وللحديث عدة طرق في «الصحيحين» وغيرهما بألفاظ متعددة أن النبي ﷺ قال: «ليردن عليَّ الحوض رجال ممن صاحبني، حتىٰ إذا رأيتهم ورفعوا إلي، اختلجوا دوني فلأقولن: أي رب! أصيحابي أصيحابي فليقالن لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك».

(١) صحيح: وأخرجه مسلم (حديث ٤٠٠)، ولفظه عن أنس قال: بينا رسول الله ﷺ ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفىٰ إغفاءة ثم رفع رأسه متبسمًا فقلنا: ما أضحكك يا رسول الله! قال: أنزلت علي آنفًا سورة. فقرأ: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم * إنا أعطيناك الكوثر * فصل لربك وانحر * إن شانئك هو الأبتر﴾ ثم قال: «أتدرون ما الكوثر؟» فقلنا: الله ورسوله أعلم. قال: «فإنه نهر وعدنيه ربي عز وجل عليه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آنيته عدد النجوم، فيختلج العبد منهم فأقول: رب! إنه من أمتي فيقول: ما تدري ما أحدثت بعدك». وأخرجه أحمد أيضًا (حديث ٣/ ١٠٢).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٥٨٩)، ومسلم (حديث ٢٢٨٩).

وروى البخاري[1] عن سهل بن سعد الأنصاري رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «**إني فرطكم على الحوض، من مر علي شرب، ومن شرب لم يظمأ أبدًا، ليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني، ثم يحال بيني وبينهم**». قال أبو حازم: فسمعني النعمان ابن أبي عياش وأنا أحدثهم هذا فقال: هكذا سمعت من سهل؟ فقلت: نعم، فقال: أشهد على أبي سعيد الخدري، لسمعته وهو يزيد فيها، فأقول: «**إنهم من أمتي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك. فأقول: سحقًا سحقًا لمن غير بعدي**». سحقًا: أي بعدًا.

والذي يتلخص من الأحاديث الواردة في صفة الحوض: أنه حوض عظيم، ومورد كريم، يمد من شراب الجنة، من نهر الكوثر الذي هو أشد بياضًا من اللبن، وأبرد من الثلج، وأحلى من العسل، وأطيب ريحًا من المسك، وهو في غاية الاتساع، عرضه وطوله سواء، كل زاوية من زواياه مسيرة شهر. وفي بعض الأحاديث أنه: «**كلما شرب منه وهو في زيادة واتساع، وأنه ينبت في حال من المسك والرضراض من اللؤلؤ قضبان الذهب، ويثمر ألوان الجواهر**» فسبحان الخالق الذي لا يعجزه شيء.

وقد ورد في أحاديث: «إن لكل نبي حوضًا، وإن حوض نبينا ﷺ أعظمها وأجلها وأكثرها واردًا»[2]، جعلنا الله منهم بفضله وكرمه.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٧٠٥٠، ٧٠٥١)، ومسلم (حديث ٢٢٩٠، ٢٢٩١)، ولفظ مسلم من طريق أبي حازم قال: سمعت سهلاً يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: «أنا فرطكم على الحوض، من ورد شرب، ومن شرب لم يظمأ أبدًا، وليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم».

(٢) أخرج الترمذي (حديث ٢٤٤٣) بسند ضعيف من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل نبي حوضًا وإنهم يتباهون أيهم أكثر واردة، وإني لأرجو أن أكون أكثرهم واردة، وسنده ضعيف ففيه سعيد بن بشير وهو ضعيف، وقال الترمذي عقبه: هذا حديث غريب، وقد روى الأشعث بن عبد الملك هذا الحديث عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلاً لم يذكر فيه عن سمرة، وهو أصح.
قلت: فهذه علة أخرى وهي الإعلال بالإرسال.

قال العلامة أبو عبد اللّه القُرطبي رحمه اللّه تعالىٰ في «التذكرة»: واختُلفَ في الميزان والحوض: أيُّهما يكُون قَبْلَ الآخر؟ فقيل: الميزانُ قبل، وقيل: الحَوْضُ. قال أبو الحسن القابِسي: والصحيحُ أن الحَوْض قَبْلُ، قال القرطبي: والمعنىٰ يقتضيه، فإنَّ الناسَ يَخْرُجُونَ عِطاشًا مِن قبورهم، كما تقدم، فيُقَدَّمُ قبلَ الميزانِ والصراط. قال أبو حامد الغزالي رحمه اللّه، في كتاب «كشف عِلْمِ الآخِرَة»: حكىٰ بَعْضُ السلف من أهل التصنيف، أن الحوض يُورَدُ بعد الصراط، وهو غلط من قائله. قال القُرْطُبِيُّ: هو كما قال، ثم قال القرطبي: ولا يَخْطُرْ ببالك أنه في هذه الأرض، بل في الأرض المبدَّلَة، أرض بيضاء كالفضة، لم يُسْفَكْ فيها دمٌ، ولم يُظْلَمْ علىٰ ظهرها أحَدٌ قطُّ، تظهر لنزول الجبار جَلَّ جلالُه لفصل القضاء. انتهىٰ.

فقاتل اللّهُ المنكرين لوجودِ الحوض، وأخلِقْ بهم أن يُحَالَ بينَهم وبينَ وروده يَوْمَ العطشِ الأكبر.

* * *

قوله: «والشَّفاعةُ التي ادَّخرها لهم حقٌّ، كما رُوي في الأخبار».

ش: الشفاعة أنواع: منها ما هو مُتَّفَقٌ عليه بَيْنَ الأمة، ومنها ما خالف فيه المعتزلةُ ونحوهم مِن أهلِ البدع:

النوعُ الأوَّلُ: الشفاعةُ الأُولى، وهي العُظْمَى، الخَاصَّةُ بنبينا ﷺ من بين سائر إخوانه من الأنبياء والمرسلين، صلواتُ اللّه عليهم أجمعين.

في «الصحيحين» وغيرهما عن جماعة من الصحابة، رضي اللّه عنهم أجمعين أحاديثُ الشفاعة.

منها: عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: «أُتِيَ رَسُولُ اللّه ﷺ بلَحْمٍ، فَدُفِعَ إليه منْهَا الذِّرَاعُ وكانت تُعْجِبُه فنهس منها نهسة، ثُمَّ قَالَ: **أنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ القِيامَة، وَهَلْ تَدْرُونَ مِمَّ ذاكَ؟ يَجْمَعُ اللّهُ الأوَّلينَ والآخرينَ في صَعيد واحد يُسْمِعُهُم الدَّاعي وينفذهم البَصَرُ، وتدنو الشمسُ، فَيَبْلُغُ النَّاسُ منَ الغَمِّ والكَرْب مَا لا يُطيقون ولاَ يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْض: ألاَ تَرَوْنَ مَا أنتُم فِيه؟ ألاَ تَرون**

ما قَدْ بلغكم؟ ألا تنظرون مَنْ يَشْفَعُ لَكُم إلى ربِّكُم؟ فيقولُ بَعْضُ النَّاسِ لبَعْضٍ: أبوكم آدم، فيأتونَ آدمَ، فـيقولُونَ: يا آدمُ، أنْتَ أبُو البَشـرِ، خَلَقَكَ اللَّهُ بيدِه، ونَفَخَ فيكَ من رُوحِه، وأمَرَ المَلائكةَ فَسَجَدُوا لَكَ، فَاشْفَع لَنَا إلى ربِّك، ألا تَرَى مَا نَحْن فيه؟ ألاَ تَرَى مَا قَـدْ بلغَنَا؟ فَيَقُولُ آدمُ: إنَّ ربِّي قَدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَـضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مثْلَهُ، ولَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مثْلَهُ، وإنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّـجَرَة فعصيتُ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي، اذهَبُوا إلى غَـيري، اذهَبُوا إلى نُوحٍ، فيأتُونَ نوحًا، فَـيقُولُونَ: يا نُوحُ، أنْتَ أوَّلُ الرُّسُلِ إلى أهْلِ الأرْضِ، وسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْـدًا شَكُورًا، فاشْفَعْ لَنَا إلى ربِّكَ، ألا تَرَى ما نَحْنُ فيه؟ ألاَ تَرَى ماقَدْ بلَغَنَا؟ فَيَقُولُ نُوحٌ: إنَّ ربِّي قَدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مثْلَهُ، ولَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مثْلَهُ، وإنَّهُ كَانَتْ لي دَعْوَةٌ دَعَوْتُ بِهَا عَلَى قَـوْمِي، نَفْـسِي نَفْسِي، نَـفْسِي اذهَبُـوا إلَى غَـيْرِي، اذهَـبُوا إلى إبْرَاهيـمَ، فَيَـأتُونَ إبْرَاهِيمَ، فَيَقُـولُونَ: يا إبراهيمُ، أنْتَ نَبِيُّ اللَّه وخَلِيلُهُ منْ أهْلِ الأرْضِ، ألاَ تَرَى ما نَحْنُ فيه؟ ألاَ تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَقُـولُ: إنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ اليَوْمَ غضبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مثْلَهُ، ولَنْ يَغْـضَبَ بَعْدَهُ مثْلَهُ، وذَكَرَ كَذَباته، نَفْسِي نَفْـسِي نَفْسِي، اذهبُوا إلى مُـوسَى، فَيَـأتُونَ مُـوسَى: فَيَـقُـولُونَ: يا مُوسَى، أنْتَ رَسُـولُ اللَّه، اصْطَفَـاكَ اللَّهُ برسَالاته وَبتَكْليمه علَى النَّاسِ، اشْفَعْ لَنَا إلى ربِّكَ، ألاَ تَرَى ما نَحْنُ فيه؟ ألاَ تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَـيَقُولُ لَهُم مُوسَى: إنَّ رَبِّي قَـدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَضَـبًا لَمْ يَغْـضَبْ قَبْلَهُ مثْلَـهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْـدَهُ مثْلَهُ، وإنِّي قَـتَلْتُ نَفْسًـا لمْ أُومَرْ بقَتْلِـها، نَفْسِي نَـفْسِي نَفْسِي، اذهَبُوا إلى غَيْرِي، اذهَبُوا إلى عيسَى، فَيَأتُونَ عيسَى، فَيَقُولُونَ: يا عيسَى، أنْتَ رَسُـولُ اللَّه وكَلمَـتُهُ ألْقَـاها إلى مَـرْيَمَ ورُوحٌ منْهُ، قَـالَ: هَكَذا هُوَ، وكَلَّمْتَ النَّاسَ في المَهْد، فاشْفَعْ لَنَا إلى ربِّك، ألاَ تَرَى مـا نَحْنُ فيه؟ ألاَ تَرَى ما قَدْ بَلَغَنَا؟ فَيَـقُولُ لَهُم عـيسَى: إنَّ ربِّي قَدْ غَـضِبَ اليَوْمَ غَـضَبًـا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مـثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَـبَ بَعْدَهُ مثْـلَهُ. ولم يذكر ذنبًـا. اذهَبُوا إلى غَـيْرِي، اذهَبُـوا إلى مُحَـمَّد ﷺ، فيأتُوني، فَـيَقُولُونَ، يا مُحَمَّـدُ، أنْتَ رَسُولُ اللَّه، وخَاتَمُ الأنْبيَاء، غَـفَرَ اللَّهُ لَكَ ما تقدم من ذنْبكَ وَمَا تَأخَّـرَ، فاشْفَعْ لَنَا إلى ربِّكَ، ألاَ تَرَى ما نَحْنُ فـيه؟ ألاَ تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا؟ فَـأقُومُ، فآتي تَحْتَ العَرْشِ، فـأقَعُ سَاجِدًا لِرَبِّي عَـزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ

عَلَيَّ، وَيُلْهِمُنِي من مَحَامده وَحُسْنِ الثَّناء عَلَيْه ما لَمْ يفْتَحْهُ عَلَي أحد قَبْلي، فَيُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ، ارفعْ رأسَكَ، سَلْ تُعْطَه، اشْفَعْ تشفَّعْ، فأقولُ: يا رَبِّ أمتي أُمَّتي، يا رَبِّ أُمَّتي أُمَّتي، يا ربِّ أُمَّتي أُمَّتي، فيقال: أَدْخلْ منْ أُمَّتكَ مَنْ لا حسَابَ عَلَيه منَ البَابِ الأيمَن منْ أبْواب الجَنَّة، وهُم شُرَكَاءُ النَّاسِ فيما سواهُ منَ الأبْواب، ثُمَّ قَالَ: والذَي نَفْسي بِيَده، لمَا بيْن مصْرَاعيَن منْ مَصَاريعِ الجَنَّة كما بَيْنَ مَكَّةَ وَهَجَرَ، أو كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وبُصْرَى»(1). أخرجاه في «الصحيحين» بمعناه، واللفظ للإمام أحمد.

والعجبُ كُلُّ العَجَبِ، من إيراد الأئمة لهذا الحديث من أكثر طُرُقه، لا يذكرون أمرَ الشفاعة الأولى في أن يأتي الرَّبُّ تعالى لفصل القضاء، كما ورد هذا في حديث الصُّور. فإنَّه المقصودُ في هذا المقام، ومقتضى سياق أوَّل الحديث، فإنَّ الناسَ إنما يَسْتَشْفِعُونَ إلى آدم فَمَنْ بعدَه من الأنبياء في أن يَفْصِلَ بَيْنَ الناس، ويستريحوا من مقامهم، كما دَلَّتْ عليه سِيَاقَاتُه من سائر طُرُقه، فإذا وَصَلُوا إلى المحز إنما يذكرون الشَّفَاعَة في عُصاة الأمة وإخراجهم من النار.

وكأن مقصود السلف في الاقتصار على هذا المقدار من الحديث، هو الرد على الخوارج ومَنْ تابعهم من المعتزلة، الذين أنكروا خروجَ أحدٍ من النار بَعْدَ دخولها، فيذكرون هذا القدرَ من الحديث الذي فيه النَّصُّ الصَّريحُ في الرَّدِّ عليهم، فيما ذهبوا إليه من البِدعة المخالفة للأحاديث.

وقد جاء التَّصْرِيحُ بذلك في حديث الصُّور، ولولا خَوْفُ الإطَالة لسُقْتُه بطوله، لكن من مضمونه: أنهم يأتونَ آدم ثم نوحًا، ثم إبراهيمَ، ثم موسى، ثم عيسى، ثم يأتونَ رَسُولَ اللَّه محمدًا ﷺ، فَيَذْهَبُ فَيَسْجُدُ تحتَ العرشِ في مكان يُقَالُ له: الفَحْصُ، فيقول اللَّه: ما شأنُكَ؟ وهو أعلمُ، قال رسولُ اللَّه ﷺ: «فأقولُ: يا رَبِّ، وعدتَني الشفاعةَ، فشفِّعْني في خلقكَ، فاقْضِ بينهم، فَيَقُولُ سبحانه وتعالى:

---

(1) انظر البخاري (حديث ٤٧١٢)، ومسلم (حديث ١٩٤) فقد أخرجاه هنالك بلفظ قريب، وانظر أيضًا مسند الإمام أحمد (٢/ ٤٣٥، ٤٣٦).

شَفَّعْتُكَ، أنا آتيكم فأقض بينكم، قال: فَأَرْجِعُ، فأقفُ مع الناس، ثم ذكر انشقَاق السموات، وتنزلَ الملائكة في الغمام، ثم يجيء الربُّ سبحانه وتعالى لفصل القضاء، والكَرُوبيون والملائكة المقربون يُسبِّحُونَهُ بأنواع التسبيح، قال: فَيَضَعُ اللَّهُ كُرْسِيَّه حيث شاءَ من أرضه، ثم يقولُ: إني أنْصَتُّ لكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا أَسْمَعُ أقوالَكم، وأرى أعمالكم، فأنصتوا لي، فإنما هيَ أعمالُكُمْ وصُحُفُكُم تُقْرَأُ عَلَيْكُم، فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا، فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلكَ فَلاَ يَلُومَنَّ إلا نَفْسَهُ، إلى أن قال: «فإذا أفضى أَهْلُ الجنة إلى الجنَّة، قالُوا: مَنْ يَشفع لنا إلى رَبِّنا فندخل الجنة؟ فيقولُونَ: مَنْ أحقُّ بذلكَ منْ أبيكمْ ؟، إنه خَلَقَهُ اللَّهُ بيده، ونَفَخَ فيه من روحه، وكَلَّمه قُبُلاً. فيأتون آدم، فَيُطْلَبُ ذلك إليه»، وذكر نوحًا، ثم إبراهيم، ثم موسى، ثُمَّ عيسى، ثم محمداً ﷺ. . . إلى أن قال: قال رَسُولُ اللَّه ﷺ: «فآتي الجَنَّةَ، فآخُذُ بحلْقَة البَاب، ثُمَّ أَسْتَفْتِحُ، فَيُفْتَحُ لي، فأُحَيَّي ويُرَحَّبُ بي، فإذَا دَخَلْتُ الجَنَّةَ فَنظَرْتُ إلى رَبِّي عَز وجَلَّ، خَرَرْتُ لَهُ سَاجِدًا، فَيَأْذَنُ لي منْ حَمْده وتَمْجيده بشَيْء ما أذنَ به لأحَد منْ خَلْقه، ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ لي: ارفَعْ يا مُحَمَّدُ، واشفَعْ تُشَفَّعْ، وَسَلْ تُعْطَهْ، فإذا رفَعت رأْسِي، قَالَ اللَّهُ- وهو أعلمُ-: ما شأنُكَ؟ فَأَقُولُ: يَاربِّ، وَعَدْتَني الشَّفَاعَةَ، فَشَفِّعْني في أهل الجَنَّة يَدخُلُونَ الجَنَّةَ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: قَدْ شَفَّعْتُكَ، وأذنتُ لَهُم في دُخُول الجَنَّة»[1]، الحديث. رواه

(١) حديث الصور الطويل حديث ضعيف الإسناد أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٥/ ٢٦٦)، والطبري في التفسير (٤٩٣٩ - ترتيب الشيخ أحمد شاكر رحمه الله) وغيرهم، وهو ضعيف ففي إسناده إسماعيل بن رافع وهو ضعيف وثَمَّ وجوه أُخر لتضعيفه، وقد أورده الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسير سورة الأنعام عند تفسير قوله تعالى: ﴿وله الملك يوم ينفخ في الصور﴾ ثم قال: وهو غريب جداً ولبعضه شواهد في الأحاديث المتفرقة وفي بعض ألفاظه نكارة، تفرد به إسماعيل بن رافع قاص أهل المدينة وقد اختلف فيه فمنهم من وثقه ومنهم من ضعفه ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة كأحمد بن حنبل وأبي حاتم الرازي وعمرو بن علي الفلاس ومنهم من قال فيه هو متروك وقال ابن عدي: أحاديثه كلها فيها نظر إلا أنه يكتب حديثه في جملة الضعفاء، قلت: وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد أفردتها في جزء على حدة وأما سياقه فغريب جداً =

الأئمة: ابنُ جريرٍ في «تفسيره»، والطبراني، وأبو يعلىٰ المَوْصِلِيُّ، والبيهقي، وغيرُهم.

النوعُ الثاني والثالثُ من الشفاعة: شفاعتُه ﷺ في أقوامٍ قد تساوت حَسَنَاتُهم وسيئاتُهُمْ، فَيَشْفَعُ فيهم لِيَدْخُلُوا الجنة، وفي أقوامٍ آخرين قد أُمِرَ بهم إلى النَّارِ أنْ لا يدخلوها.

النَّوْعُ الرابعُ: شفاعتُه ﷺ في رفعِ درجات مَنْ يَدْخُلُ الجنة فيها فَوْقَ ما كان يقتضيه ثَوَابُ أعمالهم، وقد وافقت المعتزلةُ علىٰ هذه الشفاعةِ خاصة، وخالَفُوا فيما عداها من المقامات، مع تواتُرِ الأحاديثِ فيها.

النوعُ الخامسُ: الشَفَاعَةُ في أقوامٍ أن يدخلوا الجنةَ بغَيْرِ حساب، ويَحْسُنُ أن يُسْتَشْهَدَ لهذا النوعِ بحديثِ عُكَّاشَةَ بنِ محْصَنٍ، حين دعا له رسُولُ اللَّه ﷺ أن يجعلَه من السبعين ألفًا الذين يدخُلُونَ الجنةَ بغير حسابٍ(١)، والحديثُ مُخَرَّجٌ في «الصحيحين».

= ويقال: إنه جمعه من أحاديث كثيرة وجعله سياقًا واحدًا فأنكر عليه بسبب ذلك وسمعت شيخنا الحافظ أبا الحجاج المزي يقول أنه رأىٰ للوليد بن مسلم مصنفًا قد جمعه كالشواهد لبعض مفردات هذا الحديث فالله أعلم.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٥٨١١) وفي غير موضع، ومسلم (حديث ٢١٦)، وغيرهم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: أن النبي ﷺ قال: «يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفًا بغير حساب» فقال رجل: يا رسول الله! ادع الله أن يجعلني منهم. قال: «اللهم اجعله منهم» ثم قام آخر فقال: يا رسول الله! ادع الله أن يجعلني منهم. قال: «سبقك بها عكاشة».

وفي رواية: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدخل من أمتي زمرة هم سبعون ألفًا، تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر». قال أبو هريرة: فقام عكاشة بن محصن الأسدي يرفع نمرة عليه فقال: يا رسول الله! ادع الله أن يجعلني منهم. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم اجعله منهم» ثم قام رجل من الأنصار فقال: يا رسول الله! ادع الله أن يجعلني منهم. فقال رسول الله ﷺ: «سبقك بها عكاشة».

النوعُ السادس: الشفاعةُ في تخفيفِ العذابِ عمن يستحقُّه، كشفاعته في عمِّه أبي طالب أن يُخفف عنه عذابه[١].

ثم قال القرطبي في «التذكرة» بعد ذكر هذا النوع: فإن قيل: فقد قال تعالىٰ: ﴿فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨]. قيل له: لا تَنْفَعُهُ في الخروج من النار كما تَنْفَعُ عُصاةَ الموحدين الذين يُخْرَجُونَ منها ويُدْخَلُونَ الجنة.

النوعُ السابعُ: شَفَاعَتُهُ أن يُؤْذَنَ لجميعِ المؤمنين في دخول الجنة، كما تقدَّم، وفي «صحيح مسلم» عَنْ أنَسٍ رضي اللَّهُ عنه، أنَّ رَسُولَ اللَّه ﷺ قال: «**أنا أوَّلُ شفيعٍ في الجَنَّة**»[٢].

النوعُ الثامنُ: شَفَاعَتُهُ في أهل الكبائر منْ أمته، ممن دَخَلَ النار، فيخرجون منها، وقد تَوَاتَرَتْ بهذا النوع الأحاديثُ، وقد خَفِيَ عِلْمُ ذلك على الخوارج والمعتزلة، فخالفوا في ذلك، جهلاً منهم بِصحَّةِ الأحاديثِ، وعِناداً ممن عَلِمَ ذلك، واستمر على بدعته.

وهذه الشفاعةُ تُشاركُه فيها الملائكةُ والنبيون والمؤمنون أيضاً.

وهذه الشفاعة تتكرَّرُ منه ﷺ أرْبَعَ مراتٍ.

ومنْ أحاديث هذا النوع: حديث أنسٍ بنِ مالك رضي اللَّه عنه، قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**شَفَاعَتِي لأهْلِ الكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي**»[٣]. رواه الإمام أحمد رحمه اللَّه.

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٦٢٠٨)، ومسلم (حديث ٢٠٩) من حديث العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله! هل نفعت أبا طالب بشيء فإنه كان يحوطك ويغضب لك؟ قال: «نعم. هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار».

(٢) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ١٩٦) وغيره من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً.

(٣) **صحيح بمجموع طرقه**: فله عن رسول الله ﷺ طرق منها حديث أنس رضي الله عنه أخرجه أحمد (٣/ ٢١٣)، وأبو داود (في كتاب السنة من سننه أبواب الشفاعة حديث ٤٧٣٩) من طريق سليمان بن حرب ثنا بسطام بن حريث عن أشعث الحداني عن أنس رضي الله عنه =

ورویٰ البخاريُّ رحمه اللَّه في كتاب «التوحيد» : حدثنا سليمانُ بنُ حَرْبٍ، حدثنا حمادُ بنُ زيدٍ، حدثنا مَعْبَدُ بنُ هلال العَنَزِيُّ، قال : اجْتَمَعْنَا نَاسٌ من أهلِ البَصْرة، فذهبنا إلىٰ أنسِ بنِ مالك، وذهبنا مَعَنَا بثابتٍ البُناني، يسألُه لنا عن حَديث الشفاعة، فإذا هو في قصره، فوافَيْنَاهُ يُصلِّي الضحىٰ، فاستأذنا، فأذنَ لنا وَهُوَ قاعدٌ علىٰ فراشه، فقلنا لثابت : لا تسأله عن شيء أوَّلَ منْ حديث الشَّفاعَة، فقال : يا أبا حمزة، هؤلاء إخوانُك من أهلِ البصرة، جاؤوك يسألونك عن حديث الشفاعة، فقال : حدثنا مُحمَّدٌ ﷺ، قالَ: «إذَا كانَ يومُ القيامَة، مَاجَ النَّاسُ بعضُهم في بَعْض، فيأتُونَ آدَمَ، فَيَقُولُونَ: اشفَعْ لَنَا إلى ربِّكَ، فيقولُ: لَسْتُ لَهَا، ولكنْ عَلَيْكُم بإبْرَاهِيمَ، فإنَّهُ خَليلُ الرَّحمن، فيأتُونَ إبراهيمَ، فيقولُ: لَسْتُ لَهَا، ولكنْ عَلَيْكُم بموسَى، فإنَّه كَليمُ اللَّه، فَيَأْتُونَ موسَى، فيقولُ: لَسْتُ لَهَا، ولكنْ عَلَيْكُم بعيسى، فإنَّه رُوحُ اللَّه وكَلمتُهُ، فيأتُونَ عيسَى، فيقولُ: لَسْتُ لَهَا، ولَكنْ عَلَيْكُم بمُحَمَّد، فيَأْتُوني، فأقُولُ: أنَا لَهَا، فأستأذنُ عَلَى ربِّي، فَيُؤذَن لِي، ويُلهمُني مَحَامدَ أحْمَدُهُ بها، لا تَحْضُرُني الآنَ، فأحْمدُهُ بتلْكَ المَحَامد، وأخرُّ له ساجدًا، فيقال: يَا مُحَمَّدُ، ارفَعْ رَأسَكَ، وَقُلْ يُسْمَعْ لَكَ، وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ، وسَلْ تُعْطَ، فأقُولُ: يَا رَب، أُمَّتِي أُمَّتِي، فيُقَالُ: انطلقْ فأخرجْ مَنْ كَانَ في قَلْبه مثْقَالُ شَعيرة منْ إيمان، فأنْطَلقُ فأفْعَلُ، ثُمَّ أعُودُ فأحْمدُهُ بتلْكَ المَحَامد، ثُمَّ أخرُّ لَهُ سَاجدًا، فَيُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ، ارفعْ رَأسَكَ، وقُلْ يُسْمَعْ لكَ، وَاشفَعْ تُشَفَّعْ، وسَلْ تُعْطَ، فأقولُ: يَا رَبِّ، أُمَّتِي أُمَّتِي، فَيُقالُ: انطَلقْ فأخْرِجْ مَنْ كَانَ في قَلْبه مثْقَالُ ذَرَّة، أوْ خَرْدَلَة منْ إيمان، فَأنطَلقُ فأفْعَلُ، ثُمَّ أعُودُ فأحْمدُهُ بتلْكَ المَحَامد، ثُمَّ أخرُّ لَهُ سَاجدًا، فَيُقَالُ: يا مُحَمَّدُ، ارفعْ رَأسَكَ وَقُلْ يُسْمَعْ لَكَ، وَسَلْ تُعْطَ، وَاشفَعْ تُشَفَّعْ، فأقُولُ، يَا رَب، أُمَّتِي أُمَّتِي، فيقُولُ: انطَلقْ فأخْرجْ مَنْ كَانَ في قَلْبه أدنى أدنى أدنى مثْقَال حَبَّة خَرْدَل من إيمانٍ، فأخْرجْهُ منَ النَّار، فأنْطَلقُ فأفْعَلُ. قَالَ: فَلمَّا خَرَجْنَا مَنْ عنْدَ أنَس، قُلتُ: لَوْ

= قال : قال رسول الله ﷺ: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي». وله طرق أخرىٰ عن أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعًا وله أيضًا طرق أخرىٰ عن غير أنس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ كجابر بن عبد الله وغيره من الصحابة.

مَرَرْنَا بالحسَن، وَهُوَ مُتَوارٍ في مَنْزل أبي خَليفَةَ وهو جميع فَحدَّثْنَاهُ بمَا حَدَّثَنَا أنَس بنُ مالك، فأتيناه، فَسَلَّمْنَا عليه، فَأذِنَ لَنَا، فقُلْنَا لَهُ: يَا أبا سَعيد، جِئْنَاكَ مِنْ عند أخيكَ أنَس بن مالك، فَلَمْ نَرَ مِثْلَ مَا حَدَّثَنا في الشَّفَاعَة، فَقَالَ: هِيه؟ فَحدَّثْنَاه بالحديث، فأتينا إلى هَذَا المَوْضع، فَقَالَ: هيه؟ فقُلْنَا: لَمْ يَزِدْ لَنَا عَلَى هَذَا، فَقَالَ: لَقَدْ حَدَّثني وَهُوَ جميعٌ، مُنْذُ عِشْرين سنَةً، فمَا أدْري، أنَسي أمْ كَرِهَ أنْ تَتَّكلُوا؟ فَقُلْنَا: يا أبَا سَعيد، فحدِّثْنَا، فَضَحكَ وقال: خُلقَ الإنسانُ عَجُولاً، ما ذَكَرْتُهُ إلاَّ وَأنَا أُريدُ أنْ أُحَدِّثَكُم حديثي كَمَا حَدَّثَكُم، قَالَ: ثُمَّ أعُودُ الرَّابِعَةَ، فأحْمَدُهُ بتلْكَ المَحَامد، ثُمَّ أخرُّ سَاجدًا، فيُقال: يا مُحمَّدُ، ارفعْ رأسَكَ، وَقُلْ يُسْمَعْ لك، وَسَلْ تُعْطَهْ، واشفَعْ تُشفَّعْ، فأقُولُ: يَارَبِّ، ائْذَنْ لي فيمَنْ قَالَ: لا إلهَ إلاَّ اللَّهُ، فَيَقُولُ: وَعزَّتي وجَلالي، وكبْريائي وعَظَمَتي، لأخْرِجَنَّ منها مَنْ قَالَ: لاَ إله إلا اللَّه»[(١)].
وهكذا رواه مسلم.

وروى الحافظُ أبو يعلى عن عثمانَ رَضيَ اللَّه عنه: قال رَسُولُ اللَّه ﷺ: «يَشْفَعُ يَوْمَ القيَامَة ثلاثةٌ: الأنْبياءُ، ثُمَّ العُلَمَاءُ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ»[(٢)].

وفي «الصحيح» من حديث أبي سعيد رضي اللَّه عنه مرفوعًا، قال: «فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالى: شَفَعَت الملائكَةُ، وَشَفَعَ النَّبيُّونَ، وشَفَعَ المُؤمنُونَ، ولَمْ يَبْقَ إلاَّ أرْحَمُ الرَّاحمينَ، فَيَقْبِضُ قَبْضَةً منَ النَّار، فَيُخْرِجُ منها قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطُّ»[(٣)]، الحديثَ.

ثم إنَّ النَّاسَ في الشفاعة على ثلاثة أقوال:

فالمشركون والنصارى والمبتدعون من الغُلاة في المشايخ وغيرهم: يَجْعَلُونَ شَفَاعَةَ مَنْ يُعَظِّمونه عند اللَّه كالشفاعة المعروفة في الدنيا.

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٧٥١٠)، ومسلم ص١٨٢ عقب حديث ١٩٣).

(٢) **في إسناده ضعف شديد جدًا**: فقد أخرجه ابن ماجه (حديث رقم ٤٣١٣) وغير ابن ماجة أيضًا وفي سنده عنبسة بن عبد الرحمن، وهو متروك وقد اتهمه بعض العلماء بوضع الأحاديث، وفي السند أيضًا علاف بن مسلم وهو مجهول.

(٣) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ١٨٣ ص١٧٠).

والمُعتَزلَةُ والخوارجُ أنكروا شفاعة نبينا ﷺ وغيره في أهْلِ الكبَائِرِ.

وأما أهلُ السنة والجماعة، فيُقرُّون بشفاعة نبينا ﷺ في أهلِ الكبائر، وشفاعة غيره، لكن لا يَشْفَعُ أحدٌ حتى يَأذَنَ اللَّهُ له ويَحُدَّ له حدًا، كما في الحديث الصحيح، حديث الشفاعة: «**إنهم يأتون آدم، ثُمَّ نوحًا، ثُمَّ إبراهيمَ، ثُمَّ موسى، ثُمَّ عيسى، فيقولُ لهم عيسى عليه السَّلامُ: اذهبُوا إلى محمَّد، فإنَّهُ عبدٌ غفرَ اللَّهُ له ما تقدَّمَ من ذنْبه وما تأخَّرَ، فيأتُوني، فأذهبُ، فإذا رأيتُ ربِّي، خررتُ له ساجدًا، فأحمَدُ ربِّي بمحَامدَ يفتحُها عليَّ، لا أحسنُها الآنَ، فيقولُ: أي محمَّدُ، ارفعْ رأسَكَ، وقُلْ يُسمَعْ، واشفعْ تُشفَّعْ، فأقولُ: ربِّي أمَّتي، فيحُدُّ لي حدًا، فأُدخِلُهم الجنَّةَ، ثُمَّ أنطلقُ فأسجُدُ، فيحُدُّ لي حدًا**»(١) ذكر هذا ثلاث مرات.

وأما الاستشفاع بالنبيِّ ﷺ وغيره في الدُّنيا إلى اللَّه تعالى في الدُّعاء، ففيه تفصيلٌ: فإنَّ الداعي تارةً يقول: بحقِّ نبيِّك؛ أو بحقِّ فلان، يُقسِمُ على اللَّه بأحدٍ من مخلوقاته، فهذا محذورٌ من وجهين:

أحدُهُما: أنه أقسم بغَيْرِ اللَّه.

والثاني: اعتقادُه أنَّ لأحَدٍ على اللَّه حقًا، ولا يجوز الحَلفُ بغير اللَّه، وليس لأحَدٍ على اللَّه حقٌّ إلا ما أحقَّه على نفسه، كقوله تعالى: ﴿**وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ**﴾ [الروم: ٤٧]. وكذلك ما ثَبَتَ في «الصحيحين» من قوله ﷺ لمعاذ رضي اللَّه عنه، وهو رَديفُهُ: «**يا معَاذُ، أتدري ما حقُّ اللَّه على عبَاده؟ قال: قُلتُ: اللَّهُ ورسُولُهُ أعلَمُ، قالَ: حقُّه عليهم أنْ يَعبُدُوهُ ولا يُشركُوا به شيئًا، أتدري ما حقُّ العبَاد على اللَّه إذ فعلُوا ذلك؟ قُلتُ: اللَّهُ ورسُولُهُ أعلَمُ، قالَ: حقُّهم عليه أنْ لا يُعذِّبهم**»(٢). فهذا حق وَجَبَ بكلماته التامة، ووعده الصادق، لا أن العبدَ نفسه

---

(١) **صحيح**، وقد تقدم.

(٢) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٢٨٥٦)، ومسلم (حديث ٣٠) عن معاذ بن جبل قال: كنت ردف النبي ﷺ ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرحل فقال: «يا معاذ بن جبل!» قلت: لبيك رسول الله وسعديك. ثم سار ساعة ثم قال: «يا معاذ بن جبل!» قلت: لبيك رسول الله وسعديك. ثم سار ساعة ثم قال: «يا معاذ بن جبل» قلت: لبيك رسول الله =

يستحق على اللَّه شيئًا كما يَكُونُ للمخلوق على المخلوق، فإنَّ اللَّه هو المُنْعِمُ على العباد بكل خيرٍ، وحَقُّهُمُ الواجبُ بوعده هو أن لا يُعَذِّبَهُم، وتركُ تعذيبهم معنى لا يَصْلُحُ أن يُقْسَم به، ولا أن يُسْأَلَ بسببه، ويُتَوسَّلَ به؛ لأن السَّبَبَ هو ما نصبه اللَّه سببًا، وكذلك الحَديثُ الذي في «المسند» من حديث أبي سعيد رضي اللَّه عنه عن النبي ﷺ، في قول الماشي إلى الصلاة: «**أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُمْشَايَ هَذَا، وَبِحَقِّ السَّائِلِينَ عَلَيْكَ**»[1]. فهذا حق السائلين، هو أوجبه على نفسه، فَهُوَ الذي أَحَقَّ للسائلين أن يُجيبَهُم، وللعابدين أن يُثِيبَهُم، ولقد أحسن القائل:

مَا لِلْعِبَادِ عَلَيْهِ حَقٌّ وَاجِبٌ ... كَلاَّ ولا سَعْيٌ لَدَيْهِ ضَائِعُ

إِنْ عُذِّبُوا فَبِعَدْلِه، أو نُعِّمُوا ... فَبِفَضْلِه، وَهُوَ الكَرِيمُ الوَاسِعُ

فإن قيل: فأيُّ فَرْقٍ بينَ قول الداعي: «بِحَقِّ السَّائِلينَ عَلَيْكَ» وبين قوله: «بِحَقِّ نَبِيِّكَ» أو نحو ذلك؟ فالجواب: أن معنى قوله: «بِحَقِّ السَّائلينَ عَلَيْكَ» أنك وعدتَ السائلين بالإجابة، وأنا من جملة السائلين، فأجبْ دعائي، بخلاف قوله: بحق فلان، فإن فلانًا ـ وإن كان له حَقٌّ على اللَّه بوعده الصادق، فلا مُنَاسَبَةَ بَيْنَ ذلك وبَيْنَ إجابة دعاء هذا السائل، فكأنَّه يقول: لكون فلانٍ من عبادك الصالحين أجبْ دعائي. وأيُّ مناسبةٍ في هذا وأيُّ ملازمة؟ وإنما هذا من الاعتداء في الدُّعاء، وقد قال تعالى: ﴿ **ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ** ﴾ [الأعراف: ٥٥]. وهذا ونحوهُ من الأدعية المبتدعة، ولم يُنْقَلْ عَن النبي ﷺ، ولا عن الصَّحابة، ولا عن التابعين، ولا عن أحدٍ من الأئمة رضي اللَّه عنهم، وإنما يُوجَدُ مِثْلُ هذا في الحُروز والهياكلِ التي

= وسعديك قال: «هل تدري ما حق الله على العباد؟» قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا» ثم سار ساعة ثم قال: «يا معاذ بن جبل!» قلت: لبيك رسول الله وسعديك. قال: «هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك؟» قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «أن لا يعذبهم».

(١) **سنده ضعيف**: أخرجه ابن ماجه (حديث ٧٧٨)، وأحمد (٣/ ٢١)، وغيرهم من طريق عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعًا، وفي سنده عطية العوفي وهو ضعيف وفيه أيضًا فضيل بن مرزوق وثقه قوم وضعفه الأكثرون.

يكتبها الجُهَّال والطُّرُقية.

والدعاءُ مِنْ أفضلِ العبادات، والعباداتُ مبناها على السُّنة والاتباع، لا على الهوى والابتداع.

وإن كان مُرَادُه الإقسامَ على اللَّه بِحَقِّ فلانٍ، فذلك محذورٌ أيضًا، لأن الإقسامَ بالمخلوق على المخلوق لا يجوز، فكيف على الخالق؟! وقد قال ﷺ: «**مَنْ حَلَفَ بغَيْرِ اللَّه فَقَدْ أَشْرَكَ**»(١). ولهذا قال أبو حنيفة وصاحباه رَضِيَ اللَّه عنهم: يُكْرَهُ أن يَقُولَ الدَاعي: أسألُك بحقِّ فلان، أو بحقِّ أنبيائك ورُسُلكَ، وبحقِّ البيتِ الحرام، والمَشْعَرِ الحرام، ونحو ذلك. حتى كرِهَ أبو حنيفة ومحمد رضي اللَّه عنهما أن يَقُولَ الرَّجُلُ: اللهم إني أسألُك بِمَعْقِدِ العِزِّ مِن عرشِكَ، ولم يكرهه أبو يوسف رحمه اللَّه لما بلغه الأثرُ فيه.

وتارة يقولُ: بجاه فلانٍ عندك، أو يقول: نتوسلُ إليك بأنبيائك ورسلك وأوليائك، ومرادُه: لأنَّ فلانًا عندك ذو وجاهة وشرف ومنزلة، فأجب دُعاءَنا، وهذا أيضًا محذور، فإنه لو كان هذا هو التوسلَ الذي كان الصحابةُ يفعلونه في حياة النبي ﷺ، لفعلوه بعد موته، وإنما كانوا يتوسلون في حياته بدعائه، يطلبون منه أن يدعو لهم، وهم يؤمِّنون على دعائه، كما في الاستسقاء وغيره، فلما مات ﷺ، قال عمر رضي اللَّه عنهُ لما خرجوا يستسقونَ: «اللَّهُمَّ إنا كُنَّا إذا أجدبنا نتوسَّلُ إليك بنبينا

---

(١) **صحيح لشواهده**: فقد أخرجه الترمذي (٥/ ١٣٥ مع تحفة الأحوذي)، وأبو داود (٣٢٥٧)، والنسائي (٧/ ١٩)، وابن ماجه (٢٠٩٨) وغيرهم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك» وهو حديث يصح بشواهده، وفي سنده علة، لكن له شاهد عند ابن ماجة (٢١١٨)، وأحمد (٢٨٤، ٢٩٨)، وغيرهم من حديث حذيفة رضي الله عنه مرفوعًا.

وله شاهد آخر عند النسائي (٣٧٧٣)، وأحمد (٦/ ٣٧١)، وغيرهما من حديث قتيله - امرأة من جهينة - «أن يهوديًا أتى النبي ﷺ فقال: إنكم تنددون وإنكم تشركون، تقولون: ما شاء الله وشئت وتقولون: والكعبة. فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: ورب الكعبة، ويقولون: ما شاء ثم شئت.

فتسقِيَنَا، وإنَّا نتوسلُ إليك بِعَمِّ نبينا»(١). معناه: بدعائه هو ربَّه وشفاعته وسؤالِه، ليس المرادُ أنا نُقْسِمُ عليك به، أو نسألك بجاهه عندك، إذ لو كان ذلك مرادًا لكان جاهُ النبيِّ ﷺ أعظمَ وأعظمَ من جاه العباس.

وتارة يقولُ: باتباعي لِرسُولِكَ وَمَحبَّتِي له، وإيماني به، وبِسَائر أنبيائكَ ورُسُلكَ وتَصْديقي لهم، ونحو ذلك، فهذا مِنْ أحسنِ ما يَكُونُ من الدعاء والتوسل والاستشفاع.

فَلَفْظُ التوسُّلِ بالشخص والتوجه به فيه إجْمَالٌ، غَلِطَ بسببه مَنْ لم يَفْهَمْ معناه، فإن أُريدَ به التَّسبُّبُ به لكونه داعيًا وشافعًا، وهذا في حياته يكون، أو لكون الداعي محبًا له، مطيعًا لأمره، مقتديًا به، وذلك أهلٌ للمحبة والطاعة والاقتداء، فيكون التَّوَسُّلُ إما بدُعاء الوسيلة وشفاعته، وإما بمحبة السائل واتباعه، ويُرَادُ به الإقسامُ به والتوسل بذاته، فهذا الثاني هو الذي كرهوه، ونَهَوْا عنه.

وكذلك السؤالُ بالشيء، قد يُراد به التسببُ به، لكونه سببًا في حُصُولِ المطلوب، وقد يُرَادُ به الإقسامُ به.

وَمِنَ الأول: حَديثُ الثلاثة الذين أوَوْا إلى الغارِ، وهو حَديثٌ مشهور في «الصحيحين»(٢) وغيرهما، فإنَّ الصخرةَ انطبقت عليهم، فتوسَّلوا إلى اللَّهِ بذكرِ أعمالهم الصالحة الخالصة، وكُلٌّ واحد منهم يقول: فإن كُنْتُ فَعَلْتُ ذلك ابتغاءَ وَجْهِكَ، فافرُجْ عنَّا ما نَحْنُ فيه، فانفرجت الصَّخْرَةُ فخرجوا يمشون.

فهؤلاء دَعَوُا اللَّه بصالحِ الأعمال؛ لأنَّ الأعمالَ الصالحةَ هِيَ أعْظَمُ ما يَتوسَّلُ به العَبْدُ إلى اللَّه، ويتوجَّه به إليه، ويسألُه به؛ لأنه وعد أن يستجيبَ للَّذين آمنوا وعَمِلُوا الصالحات، ويَزِيدَهم من فضله.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٠١٠) من حديث أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا. قال: فيسقون».

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٢١٥) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٧٤٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا.

فالحاصلُ: أنَّ الشفاعةَ عند اللَّه ليست كالشفاعةِ عند البَشَرِ، فإنَّ الشفيعَ عند البَشَرِ كما أنه شافعٌ للطالب شفعه في الطَّلَبِ، بمعنى أنه صار به شفعًا فيه بَعْدَ أن كان وترًا، فهو أيضًا قد شَفَعَ المَشْفُوعَ إليه، فبشفاعته صار فاعلاً للمطلوب، فقد شَفَعَ الطالبُ والمطلوبُ منه، واللَّهُ تعالى وِترٌ، لا يَشْفَعُهُ أحدٌ، فلا يَشْفَعُ عنده أحدٌ إلا بإذنه، فالأمر كُلُّه إليه، فلا شَريكَ له بوجه. فَسَيِّدُ الشفعاء يَوْمَ القيامة إذا سَجَدَ وحَمدَ اللَّه تعالى، فقال له اللَّه: ارْفَع رَأْسَكَ، وقُلْ يُسْمَعْ، وسَلْ تُعْطَ، واشْفَعْ تُشَفَّعْ»[١]، فَيَحُدُّ له حدًا فيُدْخِلُهُمُ الجنَّةَ. فالأمْرُ كُلُّه للَّه، كما قال تعالى: ﴿**قُلْ إِنَّ الأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ**﴾ [آل عمران: ١٥٤]. وقال تعالى: ﴿**لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ**﴾ [آلعمران: ١٢٨]. وقال تعالى: ﴿**أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ**﴾ [الأعراف: ٥٤].

فإذا كان لا يَشْفَعُ عنده أحدٌ إلا بإذنه لمن يشاء، ولكن يُكْرِمُ الشفيعَ بقبول شفاعته، كما قال ﷺ: «**اشْفَعُوا تُؤجَرُوا، ويَقْضِي اللَّهُ عَلَى لسانِ نَبِيِّهِ مَا يَشَاءُ**»[٢].

وفي «الصحيح»: أن النبي ﷺ قال: «**يا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، لا أَمْلِكُ لَكُم مِنَ اللَّهِ مِن شيءٍ، يا صَفيَّةُ عَمَّةَ رَسولِ اللَّه لا أَمْلِكُ لَكِ مِنَ اللَّهِ مِن شيءٍ، يا عَبَّاسُ عَمَّ رَسُولِ اللَّه، لا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شيءٍ**».

وفي «الصحيح» أيضًا: «**لا أُلْفِيَنَّ أحَدَكُم يأتي يَوْمَ القِيَامةِ عَلَى رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ، أو شَاةٌ لَهَا يُعَارٌ، أو رِقَاعٌ تَخْفِقُ، فيقُولُ: أغِثْنِي أغِثْنِي، فأقُولُ: قَدْ أَبْلَغْتُكَ، لا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ**»[٣].

---

(١) صحيح: وهو في «الصحيحين»، وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٤٣٢) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٦٢٧) من حديث أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إنما مثل الجليس الصالح والجليس السوء، كحامل المسك ونافخ الكير، فحامل المسك إما أن يحذيك، وإما أن تبتاع منه، وإما أن تجد منه ريحًا طيبة، ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك، وإما أن تجد منه ريحًا خبيثة».

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٧٥٣) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٠٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا بألفاظ قريبة.

فإذا كان سَيِّدُ الخلقِ وأفضَلُ الشفعاء يقول لأخصِّ الناسِ به: «**لا أملكُ لكُمْ منَ اللّه من شيء**»(١) فما الظَّنُّ بغيره؟! وإذا دعاه الداعي، وشَفَعَ عنده الشفيعُ، فَسَمعَ الدعاءَ، وقَبِلَ الشفاعةَ، لم يكن هذا هو المؤثر فيه كما يُؤثِّرُ المَخْلُوقُ في المخلوق، فإنه سبحانه وتعالى هو الذي جعل هذا يدعو ويَشْفَعُ، وهو الخَالِقُ لأفعالِ العباد، فهو الذي وفَّقَ العَبْدَ للتوبة ثم قَبِلَهَا، وهو الذي وَفَّقَهُ للعمل، ثم أثابه، وهو الذي وفقه للدعاء ثم أجابه، وهذا مستقيمٌ على أُصُولِ أهلِ السنة المؤمنين بالقَدَرِ، وأن اللّه خالقُ كُلِّ شيء.

* * *

قوله: «والميثَاقُ الَّذي أخَذَهُ اللَّهُ تعالَى منْ آدَمَ وذُرِّيَّته حَقٌّ».

ش: قال تَعَالى: ﴿**وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ من بَني آدَمَ من ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ**﴾ [الأعراف: ١٧٢]. يُخْبِرُ سبحانَه أنه استخرج ذُرِّيَّةَ بني آدمَ من أصلابهم شاهدينَ على أنفسهم أنَّ اللَّهَ رَبُّهُمْ ومليكُهم، وأنَّه لا إله إلا هُوَ. وقد وردت أحاديثُ في أخذ الذُّرِّيَّةِ من صُلْب آدم عليه السلامُ، وتمييزهم إلى أصحاب اليمين، وإلى أصحاب الشمال، وفي بعضها الإشهادُ عليهم بأن اللَّهَ ربُّهم.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٠٧٣)، ومسلم (حديث ١٨٣١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا ولفظه: قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره، ثم قال: «لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول: يا رسول الله! أغثني فأقول: لا أملك لك شيئًا، قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة، على رقبته فرس له حمحمة فيقول: يا رسول الله! أغثني. فأقول: لا أملك لك شيئًا قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء ويقول: يا رسول الله! أغثني. فأقول: لا أملك لك شيئًا. قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول: يا رسول الله! أغثني. فأقول: لا أملك لك شيئًا. قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع تخفق فيقول: يا رسول الله! أغثني. فأقول: لا أملك لك شيئًا. قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت فيقول: يا رسول الله! أغثني. فأقول: لا أملك لك شيئًا قد أبلغتك.

فمنها: ما رواه الإمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ، قال: «**إنَّ اللَّهَ أخَذَ الميثاقَ منْ ظَهْرِ آدمَ عَلَيه السَّلامُ بنَعْمَانَ - يعني عَرَفَةَ - فأخْرَجَ منْ صُلْبه كُلَّ ذُرِّيَّة ذَرَأَهَا، فَنَثَرَهَا بيْنَ يَدَيه، ثُمَّ كَلَّمُهم قُبُلاً، قَالَ: ﴿ألَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ إلى قوله: ﴿المبطلون﴾**»[1].

ورواه النسائيُّ أيضًا وابنُ جرير، وابنُ أبي حاتم، والحاكمُ في «المستدرك»، وقال: صحيحُ الإسناد ولم يخرجاه.

وروىٰ الإمامُ أحمد أيضًا عَنْ عُمَرَ بنِ الخطاب رَضيَ اللَّه عنه: أنه سُئِلَ عن هذه الآية، فقال: «سَمعْتُ رَسُولَ اللَّه ﷺ سُئِلَ عَنْها، فَقَالَ: «**إنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عليه السلام، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بيَمينه، فاستخرج منهُ ذُرِّيَّةً، قال: خَلَقْتُ هؤلاء للجنَّة**

---

(١) معلول بالوقف على ابن عباس رضي الله عنهما: فالصواب أنه من قوله والحديث أخرجه الإمام أحمد (١/ ٢٧٢)، والنسائي في التفسير (السنن الكبرىٰ ٦/ ٣٤٧-أثر ١١١٩١/ ٢)، والطبري (١٣/ ٢٢٢ ط. الشيخ أحمد شاكر رحمه الله) وابن أبي عاصم في السنة (١/ ٨٩)، والبيهقي في الأسماء والصفات حديث (٤٤١)، والحاكم (٢/ ٥٤٤)، وغيرهم، وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

قلت (مصطفىٰ): والصواب وقفه على ابن عباس كما أشار الحافظ بن كثير رحمه الله تعالىٰ عند تفسير الآية الكريمة ﴿وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم ...﴾ من سورة الأعراف فقال رحمه الله: وقد روىٰ هذا الحديث النسائي في كتاب التفسير من سننه عن محمد بن عبد الرحيم صاعقة عن حسين بن محمد المروزي به ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث حسين بن محمد به إلا أن ابن ابي حاتم جعله موقوفًا، وأخرجه الحاكم في مستدركه من حديث حسين بن محمد وغيره عن جرير بن حازم عن كلثوم بن جبير به، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقد احتج مسلم بكلثوم بن جبير هكذا قال: وقد رواه عبد الوارث عن كلثوم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فوقفه، وكذا رواه إسماعيل بن علية ووكيع عن ربيعة بن كلثوم عن جبير عن أبيه به، وكذا رواه عطاء بن السائب وحبيب بن أبي ثابت وعلي بن بذيمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وكذا رواه العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس فهذا أكثر وأثبت والله أعلم.

قلت (مصطفىٰ): وقال النسائي رحمه الله عقب إخراجه (من طريق كلثوم بن جبير): وكلثوم هذا ليس بالقوي، وحديثه ليس بالمحفوظ.

وبعَمَلِ أهْلِ الجَنَّة يَعْمَلُونَ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ، فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً قَالَ: خَلَقْتُ هؤلاء للنَّارِ وبعمَلِ أهْلِ النَّارِ يَعْمَلُونَ، فَقَالَ رَجُلٌ: يا رَسُولَ اللَّه، فَفِيمَ العَمَلُ؟ قال رَسُولُ اللَّه ﷺ: «إنَّ اللَّهَ عَزَّ وجَلَّ إذا خَلَقَ العَبْدَ للجنَّة اسْتَعْمَلَهُ بعَمَلِ أهْلِ الجَنَّة، حتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ منْ أعْمَالِ أهْلِ الجَنَّة، فَيَدْخُلُ به الجَنَّة، وإذا خَلَقَ العَبْدَ للنَّار، اسْتَعْمَلَهُ بعَمَلِ أهْلِ النَّار، حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمال أهْلِ النَّار فيدخَل به النَّار»[1]. ورواه أبو داود، والترمذيُّ، والنسائيُّ، وابنُ أبي حاتم، وابنُ جرير، وابنُ حبَّان في «صحيحه».

ورَوَىٰ الترمذيُّ عن أبي هريرة، رضي اللَّه عنه، قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «لما خَلَقَ اللَّهُ آدمَ مَسَحَ ظَهْرَهُ، فَسَقَطَ مِنْ ظَهْرِه كُلُّ نَسَمَةٍ هُوَ خَالِقُهَا منْ ذُرِّيَّته إلى يَوْمِ القيَامَة، وجَعَلَ بَيْنَ عَيْنَي كُلِّ إنسَانٍ مِنْهُمْ وَبِيصًا مِنْ نُورٍ، ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدمَ، فَقَالَ: أيْ رَبِّ، مَنْ هؤلاء؟ قَالَ: هؤلاء ذُرِّيَّتُك، فَرَأى رَجُلاً مِنْهُمْ، فأعْجَبَهُ وبيصُ ما بَيْنَ عَيْنَيْه، فَقَالَ: أيْ رَبِّ، مَنْ هذا؟ قَالَ: هَذا رَجُلٌ مِنْ آخِرِ الأُمَمِ مِنْ

---

(١) إسناده ضعيف: وذلك للانقطاع أو للجهالة فقد أخرجه أحمد (١/ ٤٤، ٤٥) من طريق مسلم بن يسار عن عمر رضي الله عنه مرفوعًا، وأخرجه النسائي (السنن الكبرىٰ ٦/ ٣٤٧)، والحاكم (٢/ ٣٢٤، ٣٢٥)، وأخرجه أيضًا أبو داود (حديث ٤٧٠٣)، والترمذي (حديث ٣٠٧٥)، وغيرهم جم غفير. وقال الترمذي: هذا حديث حسن، ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر.

وقال الترمذي: وقد ذكر بعضهم في هذا الإسناد بين مسلم بن يسار وبين عمر رجلاً مجهولاً.

قلت (مصطفى): وأخرجه أيضًا أبو داود من طريق مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة قال: كنت عند عمر . . . بهذا الحديث. (أبو داود حديث ٤٧٠٤)، وابن أبي عاصم (حديث ٢٠١) وغيرهما. ونعيم بن ربيعة هذا مجهول فالحديث على هذا ورد من طريق مسلم ابن يسار عن عمر، وهذا منقطع، وورد من طريق مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة عن عمر، ونعيم بن ربيعة مجهول، ولبعض فقرات الحديث شواهد تصح بها. انظر السنة لابن أبي عاصم، والأسماء والصفات للبيهقي، وغيرهما، وانظر أيضًا السلسلة الصحيحة حديث (١٦٢٣)، وانظر الحديث الآتي.

ذُرِّيَّتِكَ يُقَالُ لَهُ: دَاودُ، قَالَ: رَبِّ، كم عُمرُه؟ قالَ: ستُّونَ سَنَةً، قَالَ: أَيْ رَبِّ؛ زِدْهُ مِنْ عُمُرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً، فَلَمَّا انقضى عُمُرُ آدَمَ، جَاءَ مَلَكُ المَوْت، قَالَ: أَوَ لَمْ يَبْقَ مِنْ عُمُرِي أَرْبَعُونَ سَنَةً؟ قَالَ: أَوَ لَمْ تُعْطِها ابنَك دَاودَ؟ قالَ: فَجَحَدَ! فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُه، وَنَسِيَ آدَمُ، فَنَسِيَتْ ذُرِّيَّتُه، وَخَطِئَ آدَمُ، فَخَطِئَتْ ذُرِّيَّتُه»(١).

ثم قال التِّرمذيُّ: هذا حديثٌ حَسَنٌ صحيحٌ، ورواه الحاكم، وقال: صحيحٌ على شَرْطِ مسلم ولم يخرجاه.

ورَوىٰ الإمامُ أحمد أيضًا عن أنسِ بنِ مالك رضي اللّه عنه، عن النبيِّ ﷺ، قال: **«يُقَالُ للرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ القِيَامَةِ: أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ مَا عَلَى الأَرْضِ مِنْ شيءٍ، أَكُنْتَ مُفْتَدِيًا به؟ قَالَ: فَيَقُولُ: نَعَمْ، قَالَ: فَيَقُولُ: قَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ ذَلِكَ، قَدْ أَخَذْتُ عَلَيْكَ فِي ظَهْرِ آدَمَ أَنْ لاَ تُشْرِكَ بي شَيْئًا، فَأَبَيْتَ إِلاَّ أَنْ تُشْرِكَ بِي»**(٢). وأخرجاه في «الصحيحين» أيضًا.

وفي ذلك أحاديثُ أُخَرُ أيضًا كُلُّها دَالَّةٌ على أن اللّه استخرج ذُرِّيَّةَ آدم مِن صُلبه، وميَّزَ بينَ أهل النار وأهل الجنة.

ومن هنا قال مَنْ قال: إن الأرواحَ مخلوقةٌ قَبْلَ الأجساد. وهذه الآثارُ لا تدل علىٰ سبق الأرواح الأجسادَ سبقًا مستقرًا ثابتًا، وغايَتُها أن تَدُلَّ علىٰ أنَّ بارِئَها وفاطِرَها سبحانه صوَّر النسمةَ، وقدَّر خلقَها وأجلَها وعملَها، واستخرج تلك الصُّوَرَ مِن مادتها، ثم أعادها إليها، وقَدَّرَ خُرُوجَ كُلِّ فردٍ من أفرادها في وقته المُقدَّرِ له، ولا يَدُلُّ علىٰ أنها خُلِقَتْ خلقًا مستقرًا، واستمرَّت موجودةً ناطقة كُلّها في موضعٍ واحد، ثم يرسل منها إلىٰ الأبدان جُمْلَةً، كما قاله ابنُ حزم. فهذا لا تَدُلُّ الآثارُ عليه. نَعَمْ الربُّ سبحانه يخلُق منها جملةً بَعْدَ جُمْلَةٍ، علىٰ الوجه الذي سبق

---

(١) حسن وله شواهد يصح بها: وأخرجه الترمذي (٣٠٧٦) وقال: هذا حديث حسن صحيح، وقد روي من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، وانظر أيضًا مستدرك الحاكم (١/ ٦٤).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٣٣٤) وفي عدة مواضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٨٠٥)، وأحمد في المسند (٣/ ١٢٧)، واللفظ لأحمد في المسند.

به التَّقْديرُ أولاً، فيجيءُ الخَلْقُ الخارجي مطابقًا للتقدير السابق، كشأنه سبحانه في جميع مخلوقاته، فإنَّه قَدَّرَ لها أقداراً وآجالاً وصفاتٍ وهيآت، ثم أبرزها إلى الوجود مطابقة لذلك التقدير السابق.

فالآثارُ المرويَّةُ في ذلك إنما تَدُلُّ على القدر السابق، وبَعْضُهَا يدل على أنه سبحانه استخرج أمثالَهم وصُوَرَهُمْ، وميَّز أهْلَ السعادة من أهل الشقاوة.

وأما الإشهَادُ عليهم هناك، فإنما هو في حديثين موقوفين على ابن عباس وابن عمرو رَضِيَ اللَّه عنهم، ومِنْ ثَمَّ قال قائلون من السَّلَف والخَلَف: إنَّ المُرَادَ بهذا الإشهادِ إنما هو فَطْرُهُمْ على التوحيد، كما تقدم في حديث أبي هُرَيْرَة رضي اللَّه عنه. ومعنى قوله: ﴿ شهدنا ﴾: أي قالوا: بلى شهدنا أنك ربُّنا، وهذا قولُ ابن عباس وأُبَيِّ بنِ كعب، وقال ابنُ عباسٍ أيضًا: أشْهَدَ بَعْضَهُمْ على بعضٍ، وقيل: ﴿ شهدنا ﴾ من قول الملائكة، والوقفُ على قوله: ﴿ بلى ﴾، وهذا قولُ مجاهدٍ والضحاك والسُّدي، وقال السُّدي أيضًا: هو خَبَرٌ من اللَّه تعالى عن نفسه وملائكته أنهم شَهِدُوا على إقرار بني آدم، و الأول أظهر، وما عداه احتمالٌ لا دليلَ عليه، وإنما يشهد ظاهرُ الآية للأول.

واعلم أن مِنَ المفسرين مَنْ لم يَذْكُرْ سوى القولِ بأن اللَّه استخرج ذُرِّيَّة آدم من ظهره، وأشهدهم على أنفسهم ثُمَّ أعادهم، كالثعلبيِّ والبغويِّ وغيرهما، ومنهم مَنْ لم يذكره، بل ذكر أنه نَصَبَ لهم الأدلَّةَ على رُبوبيته ووحدانيته، وشَهِدَتْ بها عُقُولُهم وبصائرُهم التي رَكَّبَهَا اللَّهُ فيهم، كالزمخشري وغيره، ومنهم مَنْ ذكر القولين، كالواحديِّ والرازي والقُرطبي وغيرهم، لكن نَسَبَ الرازيُّ القولَ الأوَّلَ إلى أهل السنة، والثاني إلى المعتزلة.

ولا رَيْبَ أن الآيةَ لا تدل على القولِ الأول، أعني أن الأخذَ كان من ظهر آدم، وإنما فيها أن الأخذَ مِنْ ظهورِ بني آدم، وإنما ذكر الأخذَ من ظهر آدم والإشهادَ عليهم هناك في بعض الأحاديث، وفي بعضها الأخذ والقضاء بأنَّ بَعْضَهُم إلى الجنة، وبَعْضَهُمْ إلى النَّار، كما في حديثِ عُمَرَ رضي اللَّه عنه، وفي بعضها الأخْذُ وإراءَهُ آدم إياهم مِنْ غَيْرِ قضاءٍ ولا إشهاد، كما في حديث أبي هريرة. والذي فيه الإشْهَادُ

علىٰ الصِّفة التي قالها أهلُ القول الأولُ موقوفٌ علىٰ ابن عباس وابن عمرو، وتكلَّم فيه أهْلُ الحديث، ولم يُخَرِّجْهُ أحدٌ من أهل الصحيح غيرَ الحاكم في «المستدرك على الصحيحين» والحَاكِمُ معروفٌ تساهُلُه رحمه اللَّه. والذي فيه القضاءُ بأن بَعْضهم إلىٰ الجنة وبعضَهم إلىٰ النار، دليل علىٰ مسألة القدَر، وذلك شواهده كثيرة، ولا نِزاعَ فيه بينَ أهل السنة، وإنما يُخالفُ فيه القَدَرِيَّةُ المبطلون المبتدعون.

وأما الأول: فالنِّزَاعُ فيه بَيْنَ أهلِ السنة من السلف و الخلف، ولولا ما التزمتُه من الاختصارِ، لَبَسَطْتُ الأحاديثَ الواردةَ في ذلك، وما قيل مِن الكلام عليها، وما ذُكِرَ فيه من المعاني المعقولة، ودلالة ألفاظ الآية الكريمة.

قال القرطبي: وهذه الآية مشكلة، وقد تكلَّم العُلَماءُ في تأويلها، فنذكر ما ذكروه مِن ذلك حَسْبَ ما وفقنا عليه، فقال قومٌ: معنىٰ الآية: أن اللَّه أخرج من ظهر بني آدم بعضَهم مِن بعض قالوا: ومعنىٰ: ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾[الأعراف: ١٧٢]. دلَّهم بخلقه علىٰ توحيده، لأن كُلَّ بالغٍ يعلم ضرورةً أن له ربًا واحدًا. ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ أي: قال، فقامَ ذلك مَقَامَ الإشهاد عليهم والإقرارِ منهم، كما قال تعالىٰ في السماوات والأرض: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١]، ذهب إلىٰ هذا القفال وأطنب. وقيل: إنه سبحانه أخرج الأرْواحَ قَبْلَ خلق الأجساد، وإنه جَعَلَ فيها من المعرفة ما عَلِمَتْ به ما خاطبها.

ثم ذكر القرطبيُّ بَعدَ ذلك الأحاديثَ الواردةَ في ذلك، إلىٰ آخر كلامه.

وأقوىٰ ما يشهدُ لصحة القول الأول: حَديثُ أنسٍ المخرجِ في «الصحيحين»، الذي فيه: **قَدْ أَردتُ منْكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ منْ ذلكَ، قَدْ أَخَذْتُ عَلَيكَ في ظَهْرِ آدَمَ أَنْ لا تُشركَ بي شيئًا، فأبَيْتَ إلاَّ أَنْ تُشْرِكَ بي**. ولكن قد رُوِيَ من طريق آخرىٰ: «**قد سألتُكَ أقلَّ من ذلك وأيسر فلم تفعَل، فيُرَدُّ إلى النار**» وليس فيه: في ظهر آدم، وليس في الروَاية الأولىٰ إخْرَاجُهُم مِن ظهر آدم علىٰ الصفة التي ذكرها أصحابُ القول الأول.

(١) صحيح: وقد تقدم قريبًا.

بل القولُ الأول متضمن لأمريْنِ عجيبين :

أحدُهما : كَوْنُ الناسِ تكلَّمُوا حينئذ وأقرُّوا بالإيمانِ ، وأنَّهُ بهذا تقومُ الحجةُ عليهم يَوْمَ القيامة .

والثاني : أن الآية دلَّت على ذلك ، والآية لا تَدُلُّ عليه لوجوه :

أحدُها : أنه قال : ﴿ من بني آدم ﴾ ، ولم يقل : مِن آدم .

الثاني : أنه قال : ﴿ من ظهورهم ﴾ ، ولم يقل : مِنْ ظهره ، وهذا بَدَلُ بعضٍ أو بدل اشتمال وهو أحسن .

الثالث : أنه قال : ﴿ ذريتهم ﴾ ولم يقل : ذُرِّيَّةَ .

الرابع : أنه قال : ﴿ وأشهدهم على أنفسهم ﴾ ، . أي : جعلهم شاهدين على أنفسهم ، ولابُدَّ أن يكونَ الشاهدُ ذاكرًا لما شَهِدَ به ، وهو إنما يذكر شهادتَه بعد خروجه إلى هذه الدار ، كما تأتي الإشارةُ إلى ذلك ، لا يذكر شهادةً قبلَه .

الخامس : أنه سبحانه أخبر أن حكْمَة هذا الإشهاد إقَامَةُ الحجة عليهم ، لئلا يقولُوا يومَ القيامة : ﴿ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ ، والحجة إنما قامت عليهم بالرسل والفطرة التي فُطِرُوا عليها ، كما قال تعالى : ﴿ رُسُلاً مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ [النساء : ١٦٥] .

السادس : تذكيرهم بذلك ، لئلا يقولوا يومَ القيامة : ﴿ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ [الأعراف : ١٧٢] ، ومعلوم أنَّهم غافلون عن الإخراج لهم من صُلْبِ آدمَ كلهم وإشهادهم جميعًا ذلك الوقت ، فهذا لا يَذْكُرُهُ أحدٌ منهم .

السابع : قولُه تعالى : ﴿ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ ﴾ [الأعراف : ١٧٣] ، فذكر حكمتين في هذا الأخذ والإشهاد : أن لا يَدَّعُوا الغفلَةَ ، أو يدَّعوا التَّقْلِيدَ ، فالغافلُ لا شُعُورَ له ، والمُقَلِّدُ متبعٌ في تقليده لِغيره ، ولا تَتَرتَّبُ هاتان الحكمتانِ إلا على ما قامت بِهِ الحُجَّةُ من الرسل والفطرة .

الثامن: قوله: ﴿**أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ**﴾ [الأعراف: ١٧٣]، أي: لو عذَّبهم بجحودهم وشِرْكِهم، لقالُوا ذلك، وهو سبحانه إنما يُهْلِكُهم لمخالفة رسله وتكذيبهم، فلو أهلكهم بتقليد آبائهم في شِرْكِهِمْ من غيرِ إقامة الحُجَّة عليهم بالرسل، لأهلكهم بما فعل المُبْطِلُونَ، أو أهلكهم مَعَ غفلتِهِمْ عن مَعْرِفَةِ بُطلان ما كانُوا عليه وقد أخبر سبحانه أنه لم يَكُنْ لِيُهْلِكَ القُرىٰ بظُلْمٍ وأهلُها غافِلُون، وإنما يُهْلِكُهُمْ بعد الإعذار والإنذار بإرسال الرسل.

التاسع: أنه سبحانه أشْهَدَ كُلَّ واحدٍ علىٰ نفسه أنه ربُّه وخالقُه، واحتجَّ عليه بهذا الإشهاد في غير موضع من كتابه، كقوله: ﴿**وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ**﴾ [لقمان: ٢٥].

فهذه هي الحُجَّةُ التي أشهدهم علىٰ أنفسهم بمضمونها، وذكَّرتهم بها رسُلُه، بقولهم: ﴿**أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضِ**﴾ [إبراهيم: ١٠].

العاشر: أنه جعل هذا آية، وهي الدَّلالةُ الواضحةُ البيِّنة المستلزمة لمدلولها بحيث لا يتخلَّفُ عنها المدلولُ، وهذا شأنُ آيات الرب تعالىٰ، فإنها أدلةٌ مُعيَّنَةٌ علىٰ مطلوب مُعيَّنٍ مستلزمة للعلم به فقال تعالىٰ: ﴿**وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ**﴾ [الأعراف: ١٧٤]، وإنما ذلك بالفطرة التي فَطَرَ النَّاسَ عليها لا تَبْديلَ لخلقِ اللَّه، فما من مولود إلا يُولَدُ علىٰ الفطرة، لا يُولَدُ مولودٌ علىٰ غَيْرِ هذه الفطرة، هذا أمرٌ مفروغ منه، لا يتبدَّلُ ولا يَتَغَيَّرُ. وقد تقدَّمَت الإشارَةُ إلىٰ هذا. واللَّه أعلم.

وقد تفطَّنَ لهذا ابنُ عَطِيَّةَ وغَيْرُه، ولكن هابوا مخالفة ظاهرِ تلك الأحاديث التي فيها التَّصْريحُ بأنَّ اللَّهَ أخرجهم وأشهدهم علىٰ أنفسهم ثم أعادهم، وكذلك حكىٰ القَوْلَيْنِ الشيخُ أبو منصور الماتُريدي في «شرح التأويلات» ورجَّحَ القولَ الثاني، وتكلَّم عليه، ومال إليه.

ولا شك أن الإقرارَ بالرُّبُوبِيَّة أمرٌ فطري، والشِّرْكُ حادثٌ طارئ، والأبناء تَقَلَّدُوه عن الآباءِ، فإذا احتجُّوا يومَ القِيامَة بأن الآباء أشركوا، ونَحْنُ جرينا علىٰ عادتهم، كما يجري النَّاسُ علىٰ عادةِ آبائهم في المطاعم والملابس والمساكن، يقال لهم: أنتم

كنتم معترفين بالصانع، مُقرِّينَ بأن اللَّهَ رَبُّكُمْ لا شَرِيكَ له، وقد شَهِدْتُم بذلك على أنفسكم، فإن شهادةَ المرء على نفسه هي إقرارُه بالشيء ليس إلاّ، قال اللَّه تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ﴾ [النساء: ١٣٥]. ولَيْسَ المُرَادُ أن يَقُولَ: أَشْهَدُ على نفسي بكذا، بل مَنْ أقرَّ بشيءٍ، فقد شَهِدَ على نفسه به، فلِمَ عَدَلْتُمْ عن هذه المعرفة والإقرار الذي شَهِدْتُم به على أنفسكم إلى الشِّرْك؟ بل عدلتم عن المعلوم المُتَيَقَّنِ إلى ما لا يُعْلَمُ له حقيقة، تقليداً لمن لا حُجَّةَ معه، بخلاف اتباعهم في العادات الدنيوية، فإنَّ تلك لم يَكُنْ عندكم ما يَعْلَمُ به فَسَادُها، وفيه مصلحةٌ لكم، بخلاف الشِّرْك، فإنه كان عندكم من المعرفة والشهادة على أنفسكم ما يُبَيِّنُ فسادَه وعدولَكم فيه عن الصَّواب، فإنَّ الدِّينَ الذي يَأْخُذه الصبيُّ عن أبويه هو دِينُ التربيةِ والعَادَة، وهُو لأجلِ مصلحةِ الدنيا، فإنَّ الطفلَ لابُدَّ له مِنْ كافلٍ، وأحَقُّ النَّاسِ به أبواه، ولهذا جاءت الشريعةُ بأنَّ الطفْلَ مع أبويه على دينهما في أحكامِ الدنيا الظاهرة، وهذا الدِّين لا يُعَاقِبُه اللَّه عليهِ على الصحيحِ حتى يَبْلُغَ ويَعْقِلَ وتَقُومَ عليه الحُجَّةُ، وحينئذ فعليه أن يَتَّبِعَ دِينَ العِلْمِ والعقل، وهو الذي يَعْلَمُ بعقله هو أنَّه دِينٌ صحيح.

فإن كان آباؤه مهتدين، كيُوسُفَ الصديقِ مع آبائه، قال: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [يوسف: ٣٨]، وقال ليعقوب بنوه: ﴿نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [البقرة: ١٣٣].

وإن كَانَ الآباءُ مخالفين للرُّسُلِ، كان عليه أن يَتَّبِعَ الرُّسُلَ، كما قال تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِن جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ الآية [العنكبوت: ٨].

فَمَن اتَّبَعَ دِينَ آبائه بغير بصيرةٍ وعلمٍ، بل يعْدلُ عن الحَقِّ المعلومِ إليه، فهذا اتبع هواه، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٧٠].

وهذه حَالُ كثيرٍ مَن الناس من الذين وُلِدُوا على الإسلام، يَتَّبِعُ أحَدُهُمْ أباه فيما كان عليه من اعتقادٍ ومذهبٍ، وإن كان خطأً لَيْسَ هو فيه على بصيرةٍ، بل هو من

مُسلمَة الدار، لا مُسْلمَةَ الاختيار، وهذا إذا قيل له في قبره: مَنْ رَبُّكَ؟ قال: هَاهْ هَاهْ، لاَ أدري، سمعتُ الناسَ يقولونَ شيئًا فقلتُه.

فليتأمَّل اللبيبُ هذا المحلَّ، ولْيَنْصَحْ نفسَه، ولْيَقُمْ للّه، ولْيَنْظُر من أيِّ الفريقين هو، و اللّه الموفقُ، فإنَّ توحيدَ الربوبية لا يَحْتَاجُ إلى دليلٍ، فإنه مركوز في الفِطَر، وأقْرَبُ ما يَنْظُرُ فيه المرءُ أمرُ نفسه لمَّا كان نُطْفَةً، وقد خرج مِنْ بَيْن الصُّلْبِ و الترائب، والترائب: عظَامُ الصدر، ثم صارت تلك النُّطفة في قرارٍ مكين، في ظلمات ثلاثٍ، وانقطع عنها تَدْبيرُ الأبوين وسائر الخلائق، ولو كانت موضوعةً على لوحٍ أو طَبَقٍ، واجتمع حُكَمَاء العالم على أن يُصوِّروا منها شيئًا لم يَقْدِرُوا.

ومُحَالٌ تَوَهُّمُ عَمَلِ الطبائع فيها، لأنها مَوَاتٌ عاجزة، ولا تُوصَفُ بحياة، ولن يتأتى من المَوَاتِ فِعْلٌ وتدبيرٌ، فإذا تَفَكَّر في ذلك، وانتقال هذه النطفة من حالٍ إلى حال، عَلِمَ بذلك تَوْحيدَ الربوبية، فانتقل منه إلى توحيد الإلهية، فإنَّه إذا عَلِمَ بالعقل أن له ربًا أوجده، كيف يَليقُ به أن يَعْبُدَ غيره؟! وكلما تَفَكَّر وتَدَبَّرَ، ازدادَ يقينًا وتوحيدًا، واللّه الموفِّقُ، لا ربَّ غيره، ولا إله سواه.

* * *

قوله: «**وَقَدْ عَلِمَ اللّهُ تَعَالَى فِيمَا لَمْ يَزَلْ عَدَدَ مَنْ يَدْخُلُ الجَنَّةَ، وعَدَدَ مَنْ يَدْخُلُ النَّارَ، جُمْلَةً وَاحِدَةً، فَلاَ يُزاد في ذلكَ العَدَدُ ولاَ يَنْقُصُ مِنْهُ، وكَذلكَ أفْعَالُهُمْ فيمَا عَلِمَ منْهُم أنْ يَفعَلُوهُ**».

ش: قال اللّه تعالى: ﴿**إنَّ اللّهَ بكُلِّ شَيْءٍ عَليمٌ**﴾ [الأنفال: ٧٥] ﴿**وكَانَ اللّهُ بكُلِّ شَيْءٍ عَليماً**﴾ [الأحزاب: ٤٠]. فاللّه تَعَالَى موصوف بأنه بكل شيء عليم أزلاً وأبدًا، لم يتقدم علمَه بالأشياء جهالةٌ: ﴿**وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسيًّا**﴾ [مريم: ٦٤] وعن علي بن أبي طالب رضي اللّه عنه، قالَ: كُنَّا في جَنَازَةٍ في بقيع الغَرْقَد، فأتانا رَسُولُ اللّه ﷺ، فَقَعَد وقَعَدْنا حَوْلَهُ، ومعَهُ مخصَرَةٌ، فَنَكَّسَ رَأسَهُ، فَجَعَلَ يَنْكُتُ بمخصرته، ثُمَّ قَالَ: «**ما منْكُمْ منْ أحَد، مَا منْ نفس مَنْفُوسة إلاَّ قدْ كتَبَ اللّه مكَانَها منَ الجَنَّة والنَّار، وإلاَّ قد كُتبَتْ شقيَّةً أو سَعيدةً**، قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ: يا رَسُول اللّه، أفلاَ نَمكُثُ على

كتابنا، وندعُ العملَ؟ فقالَ: «مَنْ كانَ من أهْلِ السَّعادَة، فَسَيصيرُ إلي عَمَلِ أهْلِ السَّعادة، ومَن كانَ منْ أهْلِ الشَّقَاوَة فَسَيَصيرُ إلى عَمَلِ أهْلِ الشَّقَاوَة»، ثُمَّ قالَ: «اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيسَّرٌ لمَا خُلِقَ لَهُ، أمَّا أهْلُ السَّعادة، فَيُيَسَّرُونَ لعَمَلِ أهْلِ السَّعادَة، وأمَّا أهْلُ الشَّقَاوَة فَيُيَسَّرُونَ لعَمَلِ أهْلِ الشَّقَاوَة» ثُمَّ قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ۝٥ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۝٦ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ۝٧ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ۝٨ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ۝٩ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ﴾ [الليل: ٥ - ١٠]، خرَّجاه في[1] «الصحيحين».

* * *

قوله: «وكُلٌّ مُيَسَّرٌ لما خُلِقَ لَهُ، والأعْمَالُ بالخَوَاتيمِ، والسعيدُ مَنْ سَعِدَ بقَضَاءِ اللَّه، والشقيُّ مَنْ شَقي بقَضَاءِ اللَّه».

ش: تقدم حديث علي رضي اللَّه عنه، وقوله ﷺ فيه: «**اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيَسَّرٌ لمَا خُلِقَ لَهُ**». وعن زهير، عن أبي الزُّبير، عَنْ جَابِرِ بنِ عَبْدِ اللَّه رضي اللَّه عنهما، قالَ: جاء سُرَاقَةُ بنُ مالك بن جُعْشُم، فقال: يا رَسُولَ اللَّه، بيِّنْ لَنَا دِينَنَا كأنَّا خُلِقْنَا الآنَ، فِيمَ العَمَلُ اليَوْمَ؟ أفِيمَا جَفَّتْ بِهِ الأقْلامُ، وَجَرَتْ بِهِ المَقَادِيرُ، أم فيما يُسْتَقْبَلُ؟ قَالَ: «**لا، بل فيما جَفَّتْ به الأقْلامُ، وجَرَتْ به المَقَادير**» قَالَ: ففيم العَمَلُ؟ قالَ زُهَيْرٌ: ثُمَّ تَكَلَّمَ أبو الزُّبيرِ بِشَيْءٍ لَمْ أفْهَمْهُ، فَسَألْتُ: مَا قَالَ؟ فَقَالَ: «**اعْمَلُوا فَكُلٌّ**

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ١٣٦٢) وفي غير موطن من صحيحه (حديث ٢٦٤٧) عن علي قال: كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا رسول الله ﷺ فقعد وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس فجعل ينكت بمخصرته ثم قال: «ما منكم من أحد، ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار. وإلا وقد كتبت شقية أو سعيدة» قال: فقال رجل: يا رسول الله! أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل؟ فقال: «من كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاوة فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة» فقال: «اعملوا فكل ميسر. أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة» ثم قرأ: ﴿فأما من أعطى واتقى * وصدق بالحسنى * فسنيسره لليسرى * وأما من بخل واستغنى * وكذب بالحسنى * فسنيسره للعسرى﴾ [الليل: ٥-١٠].

مُيَسَّرٌ»(١) رواه مسلم.

وعن سهل بن سَعْدٍ السَّاعديِّ رضي اللَّهُ عنه، أن رسول اللَّه ﷺ قال: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الجَنَّةِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ»(٢)، خرَّجاه في «الصحيحين» وزاد البخاري: «وإِنَّما الأَعْمَالُ بِالخَوَاتِيمِ».

وفي «الصحيحين» أيضًا عن عبد اللَّه بن مسعود رضي اللَّه عنه، قال: حدثنا رسولُ اللَّه ﷺ، وهو الصَّادقُ المَصْدُوقُ: «إِنَّ أَحَدَكُم يُجْمَعُ خَلْقُهُ في بَطْنِ أُمِّه أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذلك، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذلكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْه المَلَكُ فَيَنْفُخُ فيه الروحَ، ويُؤمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: يَكْتُبُ رِزْقَه وأَجَلَهُ وعَمَلَهُ وشَقِيٌّ أم سَعِيد، فوَالَّذي لا إله غَيْرُهُ، إِنَّ أَحَدَكُم لَيَعْمَلُ بعَمَلِ أهل الجَنَّة حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهُ وبَيْنَها إلا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُها، وإِنَّ

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٦٤٨).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٨٩٨)، وأخرجه مسلم (حديث ١١٢)، ولفظ مسلم: عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ التقىٰ هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله ﷺ إلىٰ عسكره. ومال الآخرون إلىٰ عسكرهم وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل لا يدع لهم شاذة إلا اتبعها يضربها بسيفه. فقالوا: ما أجزأ منا اليوم أحد كما أجزأ فلان. فقال رسول الله ﷺ: «أما أنه من أهل النار» فقال رجل من القوم: أنا صاحبه أبدًا، قال: فخرج معه. كلما وقف وقف معه. وإذا أسرع أسرع معه. قال: فجُرِح الرجل جرحًا شديدًا فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل علىٰ سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل إلىٰ رسول الله ﷺ فقال: أشهد أنك رسول الله. قال: «وما ذاك؟» قال: الرجل الذي ذكرت آنفًا أنه من أهل النار. فأعظم الناس ذلك. فقلت: أنا لكم به. فخرجت في طلبه حتىٰ جُرِحَ جرحًا شديدًا. فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين ثدييه. ثم تحامل عليه فقتل نفسه. فقال رسول الله ﷺ عند ذلك. «إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار. وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدوٰ للناس وهو من أهل الجنة».

ولفظة: «إنما الأعمال بالخواتيم» عند البخاري (٦٦٠٧).

أحَدَكُم لَيَعْمَلُ بعَمَلِ أهْلِ النَّارِ حتَّى ما يَكُونُ بَيْنَه وبَيْنَها إلا ذراعٌ، فَيسبقُ عَلَيْه الكتَابُ، فيَعْمَلُ بعَمَلِ أهْلِ الجَنَّة فَيَدْخُلُها»[1]. والأحاديثُ في هذا الباب كثيرةٌ، وكذلك الآثار عنَ السَّلَف.

قال أبو عُمَرُ بنُ عَبْدِ البَرِّ في «التمهيد»: قد أكثر النَّاسُ مِن تخريج الآثار في هذا الباب، وأكثرَ المتكلمون منَ الكلام فيه، وأهلُ السنة مُجْتَمِعُون على الإيمان بهذه الآثار واعتقادها، وتَرْكِ المجادلة فيها، وباللَّه العِصْمَةُ والتوفيق.

* * *

قوله: **«وأصْلُ القَدَرِ سرُّ اللَّه تَعَالَى في خَلْقه، لمْ يَطَّلِعْ عَلَى ذلكَ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ، ولاَ نَبيٌّ مُرْسَلٌ، والتَّعَمُّقُ والنَّظَرُ في ذلكَ ذريعَةُ الخذْلان، وسُلَّمُ الحرْمَان، ودَرَجَةُ الطُّغْيَان، فالحذَرَ كُلَّ الحَذَر منْ ذلكَ نَظَرًا وفكْرًا ووَسْوَسَة، فإنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَوَى علْمَ القَدَر عَنْ أنامه، ونَهَاهُمْ عَن مَرَامه، كَماَ قَالَ تَعالى: ﴿لا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]. فَمَنْ سَألَ: لِمَ فَعَلَ؟ فَقَدْ رَدَّ حُكْمَ الكتَاب، وَمَنْ رَدَّ حُكْمَ الكتَاب، كَانَ منَ الكافرين»**.

ش: أصْلُ القَدَرِ سِرُّ اللَّه في خَلْقه، وهو كَوْنُه أوجدَ وأفنى، وأفقر وأغنى، وأمات وأحيا، وأضَلَّ وهدى، قال علي رضي اللَّه عنه: القَدَرُ سِرُّ اللَّه، فلا تَكْشفْه.

والنزاعُ بَيْنَ الناسِ في مسألة القَدَرِ مشهور، والذي عليه أهْلُ السُّنَّة والجماعة: أن كُلَّ شيءٍ بقضاء اللَّه وقدره، وأن اللَّه تعالى خَالقٌ أفْعَالَ العباد، قال تعالى: **﴿إنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بقَدَرٍ﴾** [القمر: ٤٩]. وقال تعالى: **﴿وخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْديرًا﴾** [الفرقان: ٢]. وأن اللَّه تعالى يُريد الكفرَ مِن الكفار ويشاؤه، ولا يرضاه ولا يُحبُّه، فيشاؤه كونًا، ولا يرضاه دينًا.

وخالف في ذلك القَدَرِيَّة والمعتزلة، وزعمُوا أن اللَّه شاء الإيمانَ من الكافر، ولكنَّ

---

(١) **صحيح:** أخرجه البخاري (حديث ٣٢٠٨) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٦٤٣) وغيرهما.

الكافر شاءَ الكفر، فرُّوا إلىٰ هذا، لئلا يقولوا: شاء الكفر من الكافر، وعذَّبه عليه! ولكن صارُوا كالمستجير من الرمضاء بالنار، فإنهم هربُوا من شيء، فوقعوا فيما هو شرٌّ منه، فإنه يلزمهم أن مشيئَة الكافر غلبت مشيئةَ اللَّه تعالىٰ، فإنَّ اللَّه قد شاء الإيمانَ منه ـ علىٰ قولهمْ ـ والكافر شاء الكفر، فوقعتْ مشيئةُ الكافر دون مشيئة اللَّه تعالىٰ وهذا مِن أقبح الاعتقاد، وهو قولٌ لا دليل عليه، بل هو مخالف للدليل.

روىٰ اللاَّلَكَائِي، من حديث بقية، عن الأوزاعي، حدثنا العلاء بن الحجاج، عن محمد بن عبيد المكي، عن ابن عباس: أن رجلاً قَدِمَ علينا يكذِّب بالقدر، فقال: دُلُّوني عليه، وهو يومئذ أعمىٰ، فقالوا له: ما تصنعُ به؟ فقال: والذي نفسي بيده، لئن استمكنتُ منه، لأعضنَّ أنفَه حتىٰ أقطَعه، ولئن وقعت رقبتُه بيدي لأدُقَّنَّها، فإني سمعتُ رسول اللَّه ﷺ يقول: «**كأنِّي بنساء بَني فِهْرٍ يَطُفْنَ بالخَزْرَج، تَصْطَفِق أَلْيَاتُهُنَّ مُشْرِكات، وهذا أوَّلُ شِرْكٍ في الإسْلَام، والَّذي نَفْسي بِيَده لينتهين بهم سُوءُ رَأيهم حَتَّى يُخْرِجُوا اللَّهَ مِنْ أنْ يَكون قَدَّرَ الخَيْرَ، كَمَا أَخْرَجُوهُ مِنْ أن يَكُون قَدَّرَ الشَّرِّ**»[1].

قوله: و«**هذا أولُ شرك في الإسلام، إلى آخره**»، من كلام ابن عباس. وهذا يُوافِق قوله: «**القَدَرُ نظامُ التوحيد، فمن وَحَّد اللَّه، وكذَّب بالقدر، نقض تكذيبُه توحيدَه**»[2].

وروىٰ عمرو بنُ الهيثم قال: خرجنا في سفينة، وصَحِبَنا فيها قَدَرِيٌّ ومجوسي، فقال القَدَرِيٌّ للمجوسي، أسْلِمْ قال المجوسي: حتىٰ يُريدَ اللَّه، فقال القَدَرِيٌّ: إنَّ اللَّه يُريدُ، ولكن الشيطان لا يُرِيدُ، قال المجوسي: أراد اللَّه وأراد الشيطانُ، فكان ما أراد الشيطان هذا شيطانٌ قوي. وفي رواية أنه قال: فأنا مع أقواهما.

ووقف أعرابيٌّ علىٰ حلْقةٍ فيها عمرو بنُ عبيد، فقال: يا هؤلاء إنَّ ناقتي سُرِقَتْ، فادْعُو اللَّه أن يَرُدَّها علي، فقال عمرو بن عُبَيد: اللهم إنَّك لم تُرِدْ أن تُسْرَقَ نَاقَتُهُ

---

(١) **ضعيف**: أخرجه أحمد في المسند (١/ ٣٢٩)، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤/ ٦٩١ ـ أثر ـ ١١١٦) وغيرهم، وهو ضعيف لضعف العلاء بن الحجاج وجهالته.

(٢) **ضعيف**: أخرجه اللالكائي في شرح السنة (١٢٢٤)، وفيه من لم يسم (ج٤/ ص٧٤٢).

فَسُرِقَتْ، فارْدُدْها عليه، فقال الأعرابيُّ: لا حَاجَةَ لي في دعائك. قال: ولِمَ؟ قال: أخافُ كما أراد أن لا تُسْرَقَ فَسُرِقَتْ أن يُريدَ ردَّها فلا تُرَدّ.

وقال رجل لأبي عصام القسطلاني: أرأيتَ إن منعني الهُدىٰ وأوردني الضَّلالَ، ثم عذَّبني، أيَكُونُ منصفًا؟ فقال له أبو عصام: إن يَكُنِ الهدىٰ شيئًا هو له، فله أن يُعطيَه مَنْ يشَاءُ، ويَمْنَعُهُ مَنْ يشاء.

وأما الأدلَّةُ منَ الكتاب والسنة: فقد قال تعالىٰ: ﴿**وَلَوْ شِئْنَا لآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لأَمْلأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ**﴾ [السجدة: ١٣]. وقال تعالىٰ: ﴿**وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لآمَنَ مَن فِي الأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ**﴾ [يونس: ٩٩]. وقال تعالىٰ: ﴿**وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا**﴾ [الإنسان: ٣٠]. وقال تعالىٰ: ﴿**مَن يَشَأِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَن يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ**﴾ [الأنعام: ٣٩]. وقال تعالىٰ: ﴿**فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ**﴾ [الأنعام: ١٢٥].

ومَنْشَأُ الضَّلال: من التسوية بَيْنَ المشيئة والإرادة، وبَيْنَ المحبة والرضا، فسوَّىٰ بينهما الجَبْرِيَّةُ والقَدَرِيَّةُ، ثم اختلفوا، فقالت الجبريةُ: الكَوْنُ كُلُّه بقضائه وقدره، فيكون محبوبًا مرضيًا، وقالت القدرية النفاة: ليست المعاصي محبوبةً للَّه، ولا مرضيةً له، فليست مقدَّرة، ولا مقضية، فهي خارجةٌ عن مشيئته وخلقه.

وقد دل علىٰ الفرق بين المشيئة والمحبة الكتَابُ والسُّنَّةُ والفطرةُ الصحيحة، أما نصوص المشيئة والإرادة من الكتاب، فقد تَقَدَّمَ ذكرُ بعضها، وأما نصوصُ المحبة والرِّضا، فقال تعالىٰ: ﴿**وَاللَّهُ لا يُحِبُّ الْفَسَادَ**﴾ [البقرة: ٢٠٥]. ﴿**وَلا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ**﴾ [الزمر: ٧].

وقال تعالىٰ عَقِيبَ ما نهىٰ عنه من الشرك والظُّلْمِ والفواحشِ والكِبْر: ﴿**كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا**﴾ [الإسراء: ٣٨].

وفي «الصحيح» عن النبيِّ ﷺ: «**إنَّ اللَّهَ كَره لَكُم ثلاثًا: قِيلَ وقَالَ، وكَثْرَةَ**

السُّؤال، وإضاعةَ المَال»(١).

وفي «المسند»: **«إنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أن يُؤْخَذَ بِرُخَصِهِ، كَمَا يَكْرَهُ أنْ تُؤتَى مَعْصِيَتُه»**(٢).

وكان من دعائه ﷺ: **«اللَّهُمَّ إنِّي أعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وأعُوذُ بِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وأعُوذُ بِكَ مِنْك»**(٣).

فتأمل ذكرَ استعاذته بصفة الرِّضا من صفة السخط، وبفعل المعافاة من فعل العقوبة، فالأولُ للصِّفة، والثاني لأثرها المرتب عليها، ثم ربَطَ ذلك كلَّه بذاته سبحانه، وأن ذلك كُلَّه راجع إليه وحْدَهُ لا إلى غيره، فما أعُوذُ منه واقعٌ بمشيئتك وإرادتك، وما أعُوذُ به من رضاك ومعافاتك هو بمشيئتك وإرادتك، إن شئت أن ترضى عن عبدك وتُعافيَهُ، وإن شئت أن تَغْضَبَ عليه وتُعاقبَه، فإعاذتي مما أكره، ومنعُه أن يَحِلَّ بي، هي بمشيئتك أيضًا، فالمحبوبُ والمكروهُ كُلُّه بقضائك ومشيئتك، فيعاذي بك منك، فعياذي بحولِك وقوتك ورحمتك مما يَكُونُ بِحَوْلِكَ وقُوَّتِكَ

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٤٧٧)، وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٥٩٣/ ص١٣٤١) من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه مرفوعًا.
وهو عند مسلم أيضًا حديث (١٧١٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ١٠٨) فقال: ثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن محمد، عن عمارة بن غزية عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يكره أن تؤتى معصيته»، وإسناده صحيح، وقد رواه آخرون غير أحمد فأدخلوا بين عمارة بن غزية وبين نافع راويًا وهو حرب بن قيس وهذا لا يضر فحرب ابن قيس موثق (انظر ترجمته في تعجيل المنفعة)، وأخرج الحديث من هذا الوجه ابن حبان (موارد الظمآن ٥٤٥، ٩١٤)، وللحديث شواهد أُخر منها عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا عند ابن حبان (موارد الظمآن حديث ٩١٣) ولفظه: «إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه» وهو عند الطبراني أيضًا (١١٨٨٠) في المعجم الكبير، وأيضًا رقم (١١٨٨١) بلفظ مختصر: «إن الله عز وجل يحب أن تؤتى عزائمه»، وشاهد ضعيف عند الطبراني في الكبير (١٠٠٣٠) من حديث ابن مسعود مرفوعًا.
وللحديث مصار أُخر غير المشار إليها، وبالله التوفيق.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

وعدلك وحكمتك، فلا أستعيذ بغيرك من غيرك، ولا أستعيذ بك من شيء صادر عن غير مشيئتك، بل هو منك، فلا يعلم ما في هذه الكلمات من التوحيد والمعارف والعبودية إلا الراسخون في العلم بالله ومعرفته ومعرفة عبوديته.

فإن قيل: كيف يريد الله أمراً ولا يرضاه ولا يحبه؟ وكيف يشاؤه ويكونه؟ وكيف يجتمع إرادته له وبغضه وكراهته؟

قيل: هذا السؤال هو الذي افترق الناس لأجله فرقًا، وتباينت طرقهم وأقوالهم.

فاعلم أن المراد نوعان: مراد لنفسه، ومراد لغيره.

فالمراد لنفسه مطلوب محبوب لذاته وما فيه من الخير، فهو مراد إرادة الغايات والمقاصد.

والمراد لغيره، قد لا يكون مقصوداً للمريد، ولا فيه مصلحة له بالنظر إلى ذاته، وإن كان وسيلة إلى مقصوده ومراده، فهو مكروه له من حيث نفسه وذاته، مراد له من حيث إفضاؤه وإيصاله إلى مراده. فيجتمع فيه الأمران: بغضه وإرادته، ولا يتنافيان، لاختلاف متعلقهما. وهذا كالدواء الكريه، إذا علم المتناول له أن فيه شفاءه، وقطع العضو المتآكل، إذا علم أن في قطعه بقاء جسده، وكقطع المسافة الشاقة، إذا علم أنها توصل إلى مراده ومحبوبه. بل العاقل يكتفي في إيثار هذا المكروه وإرادته بالظن الغالب، وإن خفيت عنه عاقبته، فكيف بمن لا يخفى عليه خافية.

فهو سبحانه يكره الشيء، ولا ينافي ذلك إرادته لأجل غيره، وكونه سببًا إلى أمر هو أحب إليه من فوته.

من ذلك: أنه خلق إبليس، الذي هو مادة لفساد الأديان والأعمال والاعتقادات والإرادات، وهو سبب لشقاوة كثير من العباد، وعملهم بما يغضب الرب تبارك وتعالى، وهو الساعي في وقوع خلاف ما يحبه الله ويرضاه، ومع هذا، فهو وسيلة إلى محاب كثيرة للرب تعالى ترتبت على خلقه، ووجودها أحب إليه من عدمها:

منها: أنه تظهر للعباد قدرة الرب تعالى على خلق المتضادات المتقابلات، فخلق

هذه الذات التي هيَ أخبَثُ الذوات وشرُّها، وهي سَبَبُ كل شر في مقابلة ذات جبريل، التي هي مِنْ أشرف الذوات وأطهرها وأزكاها، وهي مادةُ كل خير، فتبارك خالقُ هذا وهذا. كما ظهرت قدرته في خلق الليل والنهار، والدَّاء والدواء، والحياة والموت، والحَسَن والقَبِيح، والخير والشر. وذلك من أدل دليل على كمال قدرته وعزته ومُلكه وسلطانه، فإنه خلق هذه المتضادات، وقابل بَعْضَهَا ببعض، وجعلها مَحَالَّ تصرُّفه وتدبيره. فَخُلُوُّ الوجودِ عن بعضها بالكُلِّيَّة تَعْطِيلٌ لحكمته، وكَمَال تصرُّفه، وتدبير مملكته.

ومنها: ظهورُ آثار أسمائه القهرية، مثل: القهَّار، والمنتقم، والعدل، والضَّارِّ، والشديد العقاب، والسريع الحساب، وذي البَطْش الشديد، والخافض، والمُذلِّ، فإن هذه الأسماء والأفعال كَمَالٌ، لابُدَّ من وجودِ متعلَّقِهَا، ولو كان الجنُّ والإنسُ على طبيعة الملائكة لم يَظْهَرْ أثَرُ هذه الأسماء.

ومنها: ظهورُ آثار أسمائه المتضمنة لحلمه وعفوه ومغفرته وسَتْره وتجاوزه عن حقه وعتقه لمن شاء مِنْ عبيده، فلولا خَلْقُ ما يكرهه من الأسباب المفضية إلى ظهور آثار هذه الأسماء، لتعطَّلَتْ هذه الحكَمُ والفَوَائدُ، وقد أشار النبيُّ ﷺ إلى هذا بقوله: «**لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا، لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ، وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ، ويستغفرون، فَيَغْفِرُ لَهُم**»(١).

ومنها: ظهورُ آثار أسماء الحكمة والخبرة، فإنَّه الحكيمُ الخبيرُ، الذي يَضَعُ الأشياءَ مواضِعَها، ويُنْزِلُها منازلَها اللائقةَ بها، فلا يَضَعُ الشيءَ في غير موضعه، ولا يُنْزِلَهُ في غير منزلته التي يقتضيها كَمَالُ علمه وحكمته وخبرته، فهو أعْلَمُ حيث يجعل رسالاته، وأعلَمُ بمن يَصْلُحُ لقبولها، ويَشْكُرُه على انتهائها إليه، وأعْلَمُ بمن لا يَصْلُحُ لذلك. فلو قدر عَدَمُ الأسباب المكروهة، لتَعَطَّلَتْ حِكَمٌ كثيرةٌ، ولفاتت مصالحُ

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٧٤٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يُذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم»، وعند مسلم أيضًا (٢٧٤٨) من حديث أبي أيوب أنه قال حين حضرته الوفاة: كنت كتمت عنكم شيئًا سمعته من رسول الله ﷺ. سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لولا أنكم تذنبون لخلق الله خلقًا يذنبون، يغفر لهم».

عَديدَةٌ، ولو عُطِّلَتْ تلك الأسبابُ لِما فيها من الشر، لَتَعَطَّل الخَيْرُ الذي هُوَ أعْظَمُ من الشَّرِّ الذي في تلك الأسباب، وهذا كالشَّمْسِ والمطر والرِّياح، التي فيها مِن المصالح ما هُوَ أضْعَافُ أضعاف ما يَحْصُلُ بها من الشر.

ومنها: حُصُولُ العبودية المتنوعة التي لولا خَلْقُ إبليس لما حَصَلَتْ، فإن عُبُودِيَّةَ الجهاد مِن أحبِّ أنواع العبودية إليه سبحانه، ولو كان النَّاسُ كُلُّهم مؤمنين، لَتَعطَّلَتْ هذه العبوديةُ وتَوَابِعُها من الموالاة للَّه سبحانه وتعالى والمعاداة فيه، وعُبوديةُ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعبوديةُ الصَّبْر، ومخالفة الهوى، وإيثار مَحَابِّ اللَّه تعالى، وعبوديةُ التوبة والاستغفار، وعبوديةُ الاستعاذة باللَّه أنْ يُجِيرَهُ مِنْ عدوه، ويَعْصِمَهُ من كيده وأذاه. إلى غيرِ ذلك من الحِكَمِ التي تَعْجِزُ العُقُولُ عن إدراكها.

فإن قيل: فَهَلْ كان يُمْكِنُ وجودُ تلك الحكم بدون هذه الأسباب؟ فهذا سؤال فاسد، وهو فرضُ وجود الملزوم بدون لازمه، كفرض وُجُودِ الابن بدون الأب، والحركة بدون المتحرِّك، والتوبة بدون التائب.

فإن قيل: فإذا كانت هذه الأسْبَابُ مرادةً لما تُفْضِي إليه مِن الحِكَمِ، فهل تَكُونُ مرضيةً محبوبة مِن هذا الوجه، أم هي مسخوطةٌ من جميع الوجوه؟

قيل: هذا السؤال يرد على وجهين:

أحدهما: مِنْ جِهَةِ الربِّ تعالى، وهل يكون محبًا لها مِن جهة إفضائها إلى محبوبه، وإن كان يُبْغِضُها لذاتها؟

والثاني: مِن جهة العبد، وهو أنَّه هل يسوغُ له الرِّضا بها مِن تلك الجهة أيضًا؟ فهذا سؤال له شأن.

فاعلم أن الشرَّ كُلَّه يرجعُ إلى العدم، أعني عدَمَ الخير، وأسبابه المفضية إليه، وهو مِن هذه الجهة شرٌّ، وأما مِن جهة وجوده المحض، فلا شرَّ فيه، مثالُه: أن النفوس الشريرة وجودُها خير من حيث هي موجودة، وإنما حَصَلَ لها الشرُّ بقطع مادة الخير عنها، فإنها خُلِقَتْ في الأصل متحركة، فإن أُعِينَتْ بالعلم وإلهام الخيرِ تَحَرَّكَتْ به،

وإن تُرِكَتْ، تحركت بطبعها إلى خلافه. وحَرَكَتُها من حيث هي حركة: خَيْرٌ، وإنما تكون شراً بالإضافة، لا مِنْ حَيْثُ هي حركة، والشر كُلُّه ظلم، وهو وَضْعُ الشيء في غير محله، فلو وُضِعَ في موضعه لم يَكُن شراً، فعُلِمَ أن جِهَةَ الشَّرِّ فيه نسبية إضافية.

ولهذا كانت العقوباتُ الموضوعة في محالِّها خيراً في نفسها، وإن كانت شراً بالنِّسبَةِ إلى المحلِّ الذي حَلَّتْ به، لما أَحْدَثَتْ فيه من الألم الذي كانت الطبيعةُ قابلةً لِضده من اللذة، مستعدة له، فصار ذلك الألمُ شراً بالنسبة إليها، وهو خَيْرٌ بالنسبة إلى الفاعل حيث وضعه في موضعه، فإنَّهُ سبحانه لم يَخْلُقْ شراً محضاً من جميع الوجوه والاعتبارات، فإن حكمته تأبى ذلك. فلا يُمْكِن في جناب الحقِّ تعالى أن يُريدَ شيئًا يكون فساداً من كل وجه، لا مصلحة في خلقه بوجهٍ ما، هذا من أَبْيَنِ المحال، فإنَّه سبحانه الخَيْرُ كُلُّه بيديه، والشَّرُّ ليس إليه، بل كُلُّ ما إليه فخير، والشَّرُّ إنما حصل لعدم هذه الإضافة والنسبة إليه، فلو كان إليه لم يَكُنْ شراً، فتأمله. فانقِطَاعُ نسبته إليه هو الذي صيره شراً.

فإن قيل: لم تَنْقَطِعْ نسبتُه إليه خلقًا ومشيئة؟

قيل: هو مِنْ هذه الجهة ليس بشرٍّ، فإن وجودَه هو المنسوبُ إليه، وهو مِنْ هذه الجهة ليس بشرٍّ، والشرُّ الذي فيه من عَدَمِ إمداده بالخير وأسبابه، والعَدَمُ ليس بشيءٍ حَتَّى يُنْسَبَ إلى مَنْ بيده الخير. فإن أَرَدْتَ مزيدَ إيضاحٍ لذلك، فاعلم أن أَسْبَابَ الخيرِ ثلاثة: الإيجادُ، والإعدادُ، والإمدادُ، فإيجاد هذا خير، وهو إلى الله، وكذلك إعدادُه وإمدادُه، فإذا لم يَحْدُثْ فيه إعدادٌ ولا إمدادٌ، حصل فيه الشَّرُّ بسبب هذا العدم الذي ليس إلى الفاعل، وإنما إليه ضدُّه.

فإن قيل: هلا أمدَّه إذ أوجده؟

قيل: ما اقتضت الحكمةُ إيجادَه وإمدادَه، وإنما اقتضت إيجادَه وتَرْكَ إمدادِه، فإيجادُه خَيْرٌ، والشر وقع من عدم إمداده.

فإن قيل: فهلاَّ أمدَّ الموجوداتِ كُلَّها؟

فهذا سؤال فاسد، يظنُّ موردُهُ أن التسوية بينَ الموجودات أبلغُ في الحكمة وهذا عينُ الجهل، بل الحكمة كل الحكمة في هذا التفاوت العظيم الذي بين الأشياء، وليس في خلق كُلٍّ نوع منها تفاوت، فكل نوعٍ منها ليس في خلقه تفاوت، والتفاوت إنما وقع بأمور عدمية لم يتعلق بها الخلق، وإلا فليس في الخلق من تفاوت، فإن اعتاض عليك هذا ولم تفهمه حقَّ الفهم، فراجع قول القائل:

إذَا لمْ تَسْتَطِعْ شَيئًا فَدَعْهُ ... وَجَاوِزْهُ إلى مَا تَسْتَطِيعُ

فإن قيل: كَيْفَ يرضىٰ لِعبده شيئًا ولا يُعينُه عليه؟

قيل: لأن إعانتَه عليه قد تستلزمُ فواتَ محبوب له أعْظَمَ مِن حُصول تلك الطاعة التي رضيها له، وقد يكون وقوعُ تلك الطاعة منه يَتَضَمَّنُ مفسدةً هي أكْرَهُ إليه سبحانه من محبته لتلك الطاعة. وقد أشار تعالىٰ إلىٰ ذلك في قوله: ﴿**وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِن كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ**﴾ [التوبة: ٤٦-٤٧]. الآيتين. فأخبر سُبحانه أنه كَرِهَ انبعاثهم إلىٰ الغزو مع رسوله، وهو طاعة، فلما كَرِهَهُ منهم، ثَبَّطَهُم عنه، ثم ذكر سبحانه بعضَ المفاسد التي كانت تترتب علىٰ خروجهم مع رسوله، فقال: ﴿**لَوْ خَرَجُوا فِيكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا**﴾ أي: فسادًا وشرًا، ﴿**وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ**﴾، أي: سَعَوا بينكم بالفساد والشرّ، ﴿**يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ**﴾ [التوبة: ٤٧]، أي: قابلون منهم مستجيبون لهم، فيتولَّدُ من سعي هؤلاء وقبول هؤلاء مِن الشرِّ ما هُوَ أعْظَمُ من مصلحة خروجهم، فاقتضت الحِكْمَةُ والرحمةُ أن أقعدهم عنه. فاجعل هذا المثالَ أصلاً، وقس عليه.

وأما الوجه الثاني: وهو الذي مِن جهة العبد: فهو أيضًا ممكن، بل واقعٌ، فإن العبد يَسْخَطُ الفُسُوقَ والمعاصيَ ويكرهها مِن حيث هي فِعْلُ العبد، واقعةٌ بكسبه وإرادته واختياره، ويَرْضَىٰ بعلم اللَّه وكتابته ومشيئته وإرادته وأمره الكوني، فيرضىٰ بما منَ اللَّه، ويَسْخَطُ ما هو منه، فهذا مَسْلَكُ طائفةٍ من أهل العرفان. وطائفة أُخرىٰ كرهتها مطلقًا، وقولهم يَرْجَعُ إلىٰ هذا القول؛ لأن إطلاقَهم للكراهة لا يُريدُونَ به شمولَه لِعلمْ الرب وكتابته ومشيئته.

وسِرُّ المسألةِ: أن الذي إلىٰ الربِّ منها غَيْرُ مكروه، والذي إلىٰ العبد مكروه.

فإن قيل: ليس إلىٰ العبد شيءٌ منها.

قيل: هذا هو الجَبْرُ الباطِلُ الذي لا يُمْكِنُ صاحبُه التخلصَ مِن هذا المقام الضيق، والقدَريُّ المنكر أقربُ إلىٰ التخلص منه مِن الجبري، وأهلُ السُّنة، المتوسطون بين القدَرية والجبرية أسْعَدُ بالتخلص من الفريقين.

فإن قيل: كيف يتأتّىٰ النَّدَمُ والتوبةُ مع شهودِ الحكمة في التقدير، ومع شهود القيُّومية والمشيئة النافذة؟ قيل: هذا هو الذي أوقعَ مَن عَمِيَت بصيرتُه في شهود الأمرِ علىٰ خلاف ما هو عليه، فرأىٰ تلك الأفعالَ طاعاتٍ، لموافقته فيها المَشيئَةَ والقَدَرَ، وقال: إن عَصَيتُ أمره فقد أطعْتُ إرادَتَهُ وفي ذلك قيل:

أصبَحْتُ مُنفَعلاً لما تختارُهُ منِّي، فَفِعلي كُلُّه طَاعَاتُ

وهؤلاء أعمىٰ الخَلقِ بَصَائِرَ، وأجهَلُهُم باللهِ وأحكامه الدينية والكونية، فإن الطاعةَ هي موافقةَ الأمرِ الديني الشرعي، لا مُوَافَقَةُ القدرِ والمشيئة، ولو كان موافقة القدر طاعةً، لكان إبليسُ من أعظم المطيعين له، ولكان قومُ نوحٍ وهودٍ وصالحٍ ولوط وشعيبٍ وقوم فرعون، كُلُّهم مطيعين! وهذا غَايَةُ الجهلِ. لكن إذا شهد العبدُ عَجزَ نفسه، ونُفُوذَ الأقدارِ فيه، وكمالَ فقرهِ إلىٰ ربه، وعَدَمَ استغنائه عن عصمته وحفظه طرفةَ عين: كان بالله في هذه الحال لا بنفسه، فَوُقُوعُ الذنب منه لا يتأتّىٰ في هذه الحال ألبتة، فإنَّ عليه حصنًا حصينًا مِن: «فبي يَسمَعُ، وبي يُبصِرُ، وبي يَبطشُ، وبي يمشي» فلا يُتَصَوَّرُ منه الذنبُ في هذه الحال، فإذا حُجِبَ عن هذا المشهد، وبَقِيَ بنفسه، استولىٰ عليه حُكمُ النفسِ، فهنالك نُصِبَت عليه الشِّبَاكُ والأشراكُ، وأرسلت عليه الصَّيادُونَ، فإذا انقشع عنه ضَبَابُ ذلك الوجود الطبعي، فهنالك يَحضُرُه النَّدَمُ والتوبةُ والإنابة، فإنه كان في المعصية محجوبًا بنفسه عن ربِّه، فلما فارق ذلك الوجود، صار في وجودٍ آخر، فبقي بربه لا بنفسه.

فإن قيل: إذا كان الكفر بقضاء الله وقدره، ونحن مأمورون أن نرضىٰ بقضاء الله، فكيف نُنكِرُه ونكرهه؟!

فالجواب: أن يُقَال أولاً: نحنُ غَيرُ مأمورين بالرِّضىٰ بِكُلُ ما يقضيه الله ويُقَدِّره، ولم يرد بذلك كِتَابٌ ولا سُنَّةٌ، بل من المقضيّ ما يُرضَىٰ به، ومنه ما يُسخطُ ويُمقَتُ، كما لا يرضىٰ به القاضي لأقضيته سبحانه، بل من القضاء ما يُسخَطُ، كما أن من الأعيان المقضية ما يُغضبُ عليه ويُمقَتُ ويُلعَنُ ويَذَمُّ.

ويقال ثانيًا: هنا أمران: قضاءُ الله، وهو فعلٌ قائمٌ بذات الله تعالىٰ ومقضي: وهو المفعولُ المنفصِلُ عنه، فالقضاءُ كله خيرٌ وعدلٌ وحِكمة، فيُرضىٰ به كُلِّه، والمقضيُّ قسمان: منه ما يُرضىٰ به، ومنه ما لا يُرضىٰ به.

ويقال ثالثًا: القضاءُ له وجهان:

أحدُهما: تَعَلُّقُه بالربِّ تعالىٰ ونسبته إليه، فمن هذا الوجه يُرضَىٰ به.

والوجه الثاني: تعلُّقه بالعبد ونسبته إليه، فَمِن هذا الوجه ينقسِمُ إلىٰ ما يُرضىٰ به، وإلىٰ ما لا يُرضَىٰ به. مثال ذلك قَتلُ النفس، له اعتباران: فمن حيث قدَّره الله وقضاه وكَتَبه وشاءه، وجعله أجلاً للمقتول ونهاية لعمره، نرضىٰ به، ومن حيث صَدَرَ من القاتل وباشره وكسبه، وأقدم عليه باختياره، وعصىٰ الله بفعله، نسخطه ولا نرضىٰ به.

* * *

وَقوله: «والتَّعَمُّقُ والنظر في ذلك ذَريعَةُ الخِذلان». إلىٰ آخره.

ش: التعمق: هو المبالغة في طلب الشيء، والمعنىٰ: أن المبالغة في طلب القدرِ والغَوصِ في الكلام فيه ذريعة الخذلان. الذريعة: الوسيلة، والذريعة والدرجة والسُّلَّم، متقارب المعنىٰ وكذلك الخذلان والحرمان والطُّغيان متقارب المعنىٰ أيضًا، لكن الخذلان في مقابلة النصر، والحِرمان في مقابلة الظفر، والطُّغيان في مقابلة الاستقامة.

* * *

وقوله: «**فالحذَرَ كُلَّ الحَذَرِ من ذلك، نظرًا وفكرًا ووسوسة**».

ش: عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: جاء ناسٌ من أصحابِ النبيِّ ﷺ إلىٰ رسولِ الله ﷺ، فسألوه: إنا نَجِدُ في أنفسنا ما يتعاظَمُ أحدُنا أن يتكلم به؟ قال: «**وقَدْ وجدتُموه؟**» قالوا: نَعَمْ، قال: «**ذاك صريحُ الإيمان**»[1] رواه مسلم.

الإشارة بقوله: «**ذاك صريح الإيمان**» إلىٰ تعاظمهم أن يتكلموا به[2].

ولمسلم أيضًا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: سُئِلَ رسولُ الله ﷺ عن الوَسوَسَةِ؟ فقال: «**تلكَ مَحضُ الإيمَان**»[3].

وهو بمعنىٰ حديث أبو هريرة، فإن وسوسةَ النفس ومدافعةَ وسواسِها بمنزلة المحادثة الكائنة بينَ اثنين، فمدافعةُ الوسوسة الشيطانية واستعظامُها صريحُ الإيمان، ومحضُ الإيمان.

هذه طريقة الصحابة رضي الله عنهم، والتابعين لهم بإحسان، ثم خَلَفَ من بعدهم خلفٌ، سوَّدُوا الأوراقَ بتلك الوساوس، التي هي شكوكٌ وشُبَهٌ، بل وَسوَّدُوا القلوبَ، وجادلوا بالباطلِ ليُدحِضُوا به الحقَّ، ولذلك أطنَبَ الشَّيخُ رحمه الله في ذم الخوضِ في الكلام في القَدَرِ والفحصِ عنه، وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قال رسولُ الله ﷺ: «**إن أبغَضَ الرِّجَالِ إلى اللَّه الألَدُّ الخَصِمُ**»[4].

وقال الإمام أحمد حدثنا أبو معاوية، حدثنا داودُ بن أبي هند، عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدِّه، قال: خرج رسولُ الله ﷺ ذات يوم والناسُ يتكلَّمون في القدَرِ، قال: فكأنَّما تَفقَّأَ في وجهه حَبُّ الرُّمان من الغَضَب، قال: فقال: «**مَا لَكُم تَضرِبُونَ كِتابَ اللَّهِ بَعضَهُ بِبَعضٍ؟! بِهذَا هَلَكَ مَن كَانَ قَبلَكُم**»، قال: فما غَبَطتُ نفسي

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم في صحيحه (حديث رقم ١٣٢).

(٢) المراد أن كتمانهم الحديث وعدم بث ما يجدونه في صدورهم من الوساوس، ذاك كله صريح الإيمان.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ١٣٣).

(٤) صحيح: وقد تقدم.

بِمَجلسٍ فيه رَسُولُ اللَّه لم أشهَدهُ بِمَا غَبَطتُ نفسي بِذلكَ المجلسِ أنِّي لَم أشهَدهُ(١).

ورواه ابن ماجه أيضًا.

وقال تعالى: ﴿فَاسْتَمْتَعْتُم بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم بِخَلَاقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ [التوبة: ٦٩]، الخلاق: النصيبُ، قال تعالى: ﴿وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾ [البقرة: ٢٠٠]، أي استمتعتُم بنصيبكم من الدنيا، كما استمتع الذين من قبلكم بنصيبهم، وخُضتُم كالذي خَاضُوا، أي: كالخوضِ الذي خاضوه، أو كالفَوجِ، أو الصنف، أو الجيل الذي خاضوا.

وجمع سبحانه بين الاستمتاعِ بالخَلاقِ وبَينَ الخوضِ، لأن فسادَ الدين: إما في العمل، وإما في الاعتقاد، فالأوَّلُ من جهة الشهوات، والثاني من جهة الشُّبهات، وروىٰ البخاريُّ عن أبي هريرة رضي الله عنه، أنَّ النبي ﷺ قال: «لَتَأخُذَنَّ أُمَّتي مآخذَ القُرُون قَبلَهَا شبرًا بِشبرٍ، وذراعًا بِذرَاعٍ» قالوا: فارس والرومُ؟ قال: «فَمَنِ النَّاسُ إلاَّ أُولَئكَ»(٢).

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيَأتِيَنَّ عَلَى أُمَّتي مَا أتَى عَلَى بَني إسرائيل حَذوَ النَّعل بالنَّعل، حتَّى إن كانَ منهُم مَن أتَى أُمَّه عَلَانيَةً، كَانَ في أُمَّتي مَن يَصنَعُ ذَلك، وإنَّ بَني إسرائيلَ تَفرَّقُوا عَلَى ثنتَين وَسبعينَ ملَّةً، وتفتَرقُ أُمَّتي عَلَى ثلاث وَسبعينَ ملَّةً، كُلُّهُم في النَّار إلاَّ ملَّةً وَاحدَةً، قَالوا: من هيَ يَا رَسُولَ اللَّه؟ قَالَ: مَا أنا عَلَيه وَأصحَابي»(٣)، رواه الترمذي.

---

(١) حسن: أخرجه ابن ماجه (حديث ٨٥)، وأحمد (٢/ ١٧٨) وغيرهما.

(٢) صحيح: رواه البخاري (حديث ٧٣١٩)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتىٰ تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شبرًا بشبر وذراعًا بذراع، فقيل: يا رسول الله، كفارس والروم؟ فقال: ومن الناس إلا أولئك ؟!». وعند البخاري (حديث ٧٣٢٠)، ومسلم (حديث ٢٦٦٩) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «لتتبعن سنن الذين من قبلكم شبرًا بشبر، وذراعًا بذراع. حتىٰ لو دخلوا جحر ضب لاتبعتموهم» قلنا: يا رسول الله! اليهود والنصارىٰ؟ قال: «فمن؟!».

(٣) سنده ضعيف: أخرجه الترمذي حديث (٢٦٤١)، وقال: هذا حديث مُفسَّر غريب لا نعرفه =

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «**تَفَرَّقَت اليَهُودُ على إحدَى وَسبعينَ فرقَةً أو اثنتَين وَسَبعينَ فرقَةً، والنَّصارَى مثلَ ذلكَ، وتَفترقُ أُمَّتي علَى ثَلاث وَسَبعينَ فرقَةً**»[١]. رواه أبو داود، وابنُ ماجه، والترمذي، وقال: حديثٌ حسَنٌ صحيح.

وعن معاوية بن أبي سُفيَانَ رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «**إنَّ أهلَ الكتَابَين افتَرَقُوا في دينهم علَى ثنتين وَسبعينَ ملَّةً، وإنَّ هذه الأُمَّة ستَفتَرقُ علَى ثَلاَث وَسبعينَ ملَّةً**[٢]، - يعني الأهوَاءَ - **كُلُّهَا**[٣] **في النَّارِ إلاَّ ملَّةً واحدَةً، وَهيَ الجَمَاعَةُ**»[٤].

وأكبرُ المَسَائِلِ التي وقع فيها الخلافُ بين الأمة مسألة القدَر، وقد اتَّسعَ الكلامُ فيها غايَةَ الاتساع.

* * *

= مثل هذا إلا من هذا الوجه.

قلت (مصطفى): وفي سنده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريقي وهو ضعيف، ولبعض فقرات هذا الحديث شواهد.

(١) حسن: وأخرجه أبو داود (حديث ٤٥٩٦)، والترمذي (٢٦٤٠)، وابن ماجه (٣٩٩١)، وأحمد (٢/ ٣٣٢)، وغيرهم، ولمزيد من الكلام عليه انظر كتابنا: «الصحيح» المسند من أحاديث الفتن والملاحم وأشراط الساعة.

(٢) في إسناده ضعف وله شواهد: ففي إسناده أزهر بن عبد الله الحرازي لم يوثقه معتبر، اللهم إلا العجلي، والعجلي معروف بالتساهل في التوثيق.

والحديث أخرجه أبو داود (حديث ٤٥٩٧)، ومن شواهده ما أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (حديث ٦٣)، وابن ماجه (٣٩٩٢)، وغيرهم من حديث عوف بن مالك رضي الله عنه مرفوعًا ولمزيد انظر كتابنا: الصحيح المسند من أحاديث الفتن والملاحم وأشراط الساعة.

(٣، ٤) هذه الزيادات: «كلها في النار»، «وهي الجماعة» زيادة محتملة للتحسين والتضعيف، وقد فصلت القول فيها في كتاب: الصحيح المسند من أحاديث الفتن والملاحم وأشراط الساعة فانظرها إن شئت.

وقوله: «فمن سأل: لِمَ فعل؟ فقد ردَّ حُكمَ الكتاب، ومن ردَّ حُكمَ الكتاب، كان من الكافرين».

ش: اعلم أنَّ مبني العبودية والإيمان باللَّه وكتبه ورسله، على التسليم وعدم الأسئلة عن تفاصيلِ الحكمة في الأوامر والنواهي والشرائع، ولهذه لم يَحكِ اللَّهُ سبحانه عن أمة نبيٍّ صدَّقت بنبيها، وآمنت بما جاء به أنها سألته عن تفاصيلِ الحِكمة فيما أمرها به، ونهاها عنه، وبلَّغها عن ربها، ولو فَعلَت ذلك، لما كانت مؤمنةً بنبيها، بل انقادت وسلَّمت وأذعنت، وما عرَفَت من الحكمة عَرَفتهُ، وما خفي عنها، لم تتوقف في انقيادها وتسليمها على معرفته، ولا جَعَلت ذلك من شأنها، وكان رَسُولُها أعظَمَ عندَها من أن تسأله عن ذلك، كما في الإنجيل: «يا بني إسرائيل لا تقولوا: لِمَ أَمَرَ رَبُّنا؟ ولكن قولوا: بِمَ أَمَرَ ربنا» ولهذا كان سلفُ هذه الأمة، التي هي أكملُ الأُمَمِ عقولاً ومعارفَ وعلوماً، لا تسأَلُ نبيَّها: لِمَ أمر اللَّهُ بكذا؟ ولم نهى عن كذا؟ ولِمَ قَدَّرَ كذا؟ ولِمَ فعل كذا؟ لعلمهم أن ذلك مضَادٌّ للإيمانِ والاستسلام، وأن قَدَمَ الإِسلام لا تَثبُتُ إلا على دَرَجَة التسليم.

فَأولُ مراتب تعظيمِ الأمر: التصديقُ به، ثم العَزمُ الجازمُ على امتثاله، ثم المسارعةُ إليه والمبادرةُ به والحذرُ عت القواطعَ والموانعَ، ثم بذلُ الجهد والنصح في الإتيان به على أكمل الوجوه، ثم فعلُه لكونه مأموراً به، بحيث لا يتوقفُ الإتيانُ به على معرفة حكمته، فإن ظهرت له، فَعَلَه وإلا عطَّله، فإن هذا يُنافِي الانقيادَ، ويَقدَحُ في الامتثال.

قال القرطبيُّ ناقلاً عن ابنِ عبد البر: فمن سأل مستفهمًا راغبًا في العلم، ونَفي الجَهلِ عن نفسه، باحثًا عن معنىٍ يَجبُ الوقوفُ في الدِّيانة عليه، فلا بأسَ به، فشفاءُ العِيِّ السُّؤالُ، ومن سأل متعنِّتًا غير متفقه ولا متعلِّمٍ، فهو الذي لا يَحِلُّ قَليلُ سؤاله ولا كثيرُه.

قال ابنُ العربي: الذي ينبغي للعالِم أن يشتغلَ به هو بَسطُ الأدلة، وأيضاحُ سُبُلِ النظر، وتحصيلُ مقدمات الاجتهاد، وأعدادُ الآلَة المُعينَة على الاستمداد، قال: فإذا عَرضَت نَازِلَةٌ، أُتيَت من بابها، ونُشِدَت مِن مَظَانِّهَا، واللَّه يَفتَحُ وَجهَ الصواب فِيها. انتهى.

وقال ﷺ: «**من حُسنِ إسلامِ المَرء تَركُهُ مَا لا يَعنيه**»[١] رواه الترمذي وغيره.

ولا شك في تكفير من ردَّ حُكمَ الكتاب، ولكن مَن تأوَّلَ حُكمَ الكتاب لشبهة عَرَضَت له، بُيِّنَ له الصوابُ ليرجعَ إليه. واللَّهُ سبحانه وتعالىٰ لا يُسألُ عما يفعل، لكمال حكمته ورحمته وعدله، لا لمجرَّد قهره وقدرته، كما يقول جهمٌ وأتباعُه، وسيأتي لذلك زيادةُ بيانٍ عند قول الشيخ: «**ولا نُكَفِّرُ أحدًا من أهل القبلة بذنب ما لم يَستحلَّه**».

* * *

قوله: «**فَهذَا جُملةٌ ما يحتَاجُ إلَيه من هُوَ مُنَوَّرٌ قلبه من أولياء اللَّه تَعَالى، وهي دَرَجَةُ الرَّاسِخينَ في العلم، لأنَّ العلَمَ علمان: علمٌ في الخَلقِ مَوجَودٌ، وعلمٌ في الخَلق مَفقُودٌ، فإنكَارُ العلمِ المَوجُودِ كُفرٌ، وادِّعَاءُ العلمِ المفقُودِ كُفرٌ، ولاَ يَثبُتُ الإيمَانَ إلا بقُبُولِ العلمِ المَوجُودِ، وتَركَ طَلَبِ العلمِ المَفقُودِ**».

ش: الإشارةُ بقوله: «فهذا» إلىٰ ما تقدم ذكره، مما يجب اعتقادهُ والعملُ به، مما

(١) إسناده معلول: أخرجه الترمذي (حديث ٢٣١٧) وابن ماجه (٣٩٧٦)، وغيرهم من طريق الأوزاعي عن قرة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»، وقال الترمذي عقب إخراجه: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه. ثم أورد الترمذي سندًا آخر عن الزهري يُعلُّ به السند الأول فقال: حدثنا قتيبة، حدثنا مالك بن أنس عن الزهري عن علي بن حسين قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه».

قال أبو عيسىٰ: وهكذا رویٰ غير واحد من أصحاب الزهري عن الزهري عن علي بن حسين عن النبي ﷺ نحو حديث مالك مرسلاً، وهذا عندنا أصح من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة، وعلي بن حسين لم يدرك علي بن أبي طالب.

قلت (مصطفىٰ) وما أشار إليه الترمذي رحمه الله تعالىٰ هو الصواب ولا يُقال كما فعل بعض المحققين: إن كلاً من الطريقين يشهد للآخر، بل الصواب الذي يُقال: إن الطريق الثانية تُعل الطريق الأولىٰ وذلك لأن مدار الطريقين علىٰ الزهري، ومالك أثبت في الزهري من غيره، وقد أعله غير واحد من أهل العلم غير الترمذي أيضًا.

جاءت به الشريعة. وقوله: «**وهي دَرَجَةُ الرَّاسخينَ في العلمِ**». أي: علم ما جاء به الرسول جملةً وتفصيلاً، نفياً وإثباتاً، ويعني بالعلم المفقود: علم القدر الذي طواه الله عن أنامه، ونهاهم عن مرامه، ويعني بالعلم الموجود: علمَ الشريعة، أصولها وفروعها، فمن أنكر شيئاً مما جاء به الرسول كان من الكافرين، ومن ادَّعى علمَ الغيب كان من الكافرين، قال تعالى: ﴿**عَالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلاَّ مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ**﴾ الآية [الجن: ٢٦، ٢٧]، وقال تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ**﴾ [لقمان: ٣٤]، ولا يلزمُ من خَفَاء حكمَةِ الله تعالى علينا عدمُها، ولا انتفاؤها جهلنا حكمته، ألا ترى أن خَفَاءَ حكمَةِ الله علينا في خلق الحيَّات والعقارب والفأر والحشرات، التي لا يُعلمُ منها إلا المضَرَّةُ: لم يَنفِ أن يكون اللَّه تعالى خالقاً لها، ولا يلزم أن لا يكُون فيها حِكمَةٌ خفيت علينا، لأن عَدَمَ العلمِ لا يكونُ علماً بالمعدوم.

* * *

قوله: «ونُؤْمِنُ باللَّوْحِ والقَلَمِ، وبِجَمِيعِ مَا فِيهِ قَدْ رُقِمَ».

ش: قال تعالى: ﴿**بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ**﴾ [البروج: ٢١-٢٢] رَوىٰ الحافظ أبو القاسم الطبراني بسنده إلى النبي ﷺ أنه قال: «**إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لَوْحًا مَحْفُوظًا مِنْ دُرَّةٍ بَيْضَاءَ، صَفَحَاتُها مِنْ ياقوتة حمراءَ، قَلَمُهُ نُورٌ، وكتَابُهُ نُورٌ، للَّه فيه كُلَّ يَوْمٍ ستُّونَ وثلاثُ مئة لَحْظَةً، وعرضُه ما بين السماء والأرض ينظر فيه كُلَ يومٍ ستِّينَ وثلاثمائة نظرة، يَخْلُقُ ويَرْزُقُ، ويُميتُ ويُحْيي، ويُعِزُّ ويُذِلُ، ويَفْعَلُ مَا يَشَاؤُه**»[1].

(١) ضعيف: أخرجه الطبراني (حديث رقم ١٢٥١١ في المعجم الكبير)، ففي سنده زياد بن عبد الله وهو البكائي وهو ضعيف وفي سنده أيضاً ليث بن أبي سليم وهو ضعيف وقد روي الحديث موقوفاً أيضاً بسند ضعيف عند الطبراني في المعجم الكبير أيضاً (١٠٦٠٥) ففي سنده بكير بن شهاب ولم يوثقه لا ابن حبان، وابن حبان معروف بتوثيق المجاهيل.

اللَّوْحُ المذكورُ: هو الذي كتب اللَّه مقاديرَ الخلائق فيه، والقَلَمُ المذكور: هو الذي خلقه اللَّهُ، وكتب به في اللوح المذكور المقاديرَ، كما في «سنن أبي داود» عن عُبادَةَ ابنِ الصامت رضي الله عنه، قال: سَمِعْت رسولَ اللَّه ﷺ يقول: «**أوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ تعالى القَلَمُ، فَقَالَ لَهُ: اكْتُبْ، قَالَ يَا رَبِّ، وما اكْتُبُ؟ قَالَ: أكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيءٍ حَتَّى تَقُومَ الساعة**»[1].

واختلف العُلَماءُ: هَلِ القَلَمُ أوَّلُ المخلوقات، أو العرشُ؟ على قولين، ذكرهما الحافظ أبو العلاء الهَمَذاني، أصحُّهما: أن العَرْشَ قَبْلَ القَلَم، لما ثبت في «الصحيح» من حديث عبد اللَّه بنِ عمرو رضي الله عنهما، قال: قالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «**قَدَّرَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الخَلْقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّماوات والأَرْضَ بخَمْسينَ أَلْفَ سَنَة، وَعَرْشُهُ عَلَى المَاء**»[2]. فَهَذا صَرِيحٌ أن التقديرَ وقع بَعْدَ خلق العَرش، والتقدير وقعَ عند أوَّلِ خلق القلَم، بحديث عُبادَةَ هذا، ولا يخلو قولُه: «**أول ما خلق اللَّه القلم**» . . . إلخ، إما أن يكونَ جملةً أو جملتين، فإن كان جملةً وهو الصَّحيحُ كان معناه: أنه عندَ أول خلقه قال له: «اكتُبْ»، كما في اللفظ: «**أولَ ما خلق اللَّه القلَم قال له: اكتُبْ**» بنصب «أولَ» و«القَلَم»، وإن كان جملتين، وهو مروي برفع «أولُ» و«القلمُ»، فيتعيَّنُ حَمْلُهُ على أنه أولُ المخلوقات من هذا العالم، فَيَتَّفِقُ الحديثان، إذ حَدِيثُ عبد اللَّه بن عمرو صَرِيحٌ في أن العرشَ سَابقٌ على التقدير، والتقديرُ مقارن لخلقِ القلم، وفي اللفظ الآخر: «**لما خلق اللَّه القلم قال له: اكتُبْ**».

---

(١) **صحيح بمجموع طرقه**: أخرجه أبو داود (حديث ٤٧٠٠)، والترمذي (حديث ٢١٥٥)، وأحمد (٥/ ٣١٧)، وابن أبي عاصم في السنة (ص٤٨، ٤٩/ ١)، وغيرهم، الروايات: فقال: اكتب، وفي بعضها: ثم قال اكتب، وفي بعضها: ثم أمره فكتب، . . . وألفاظ أُخر وللحديث شواهد منها حديث ابن عباس عند ابن جرير الطبري (في تفسير سورة القلم)، وعند البيهقي في الأسماء والصفات (حديث ٨٠٣، ٨٠٤)، وعند ابن أبي عاصم في السنة (١٠٨)، وللحديث طرق عند ابن أبي عاصم في السنة (ص٤٨، ٤٩)، وعند الطبري في التفسير (سورة القلم كما أسلفنا)، وعند ابن أبي شيبة (المصنف ١٤/ ١١٤)، وعند غيرهم.

(٢) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٢٦٥٣) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما مرفوعًا.

فهذا القلم أَوَّلُ الأقلام وأَفْضَلُها وأَجَلُّها، وقد قال غَيْرُ واحدٍ من أهل التفسير: إنه القَلَمُ الذي أقسم اللَّهُ به في قوله تعالى: ﴿نٓ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [القلم: ١، ٢].

والقلم الثاني: قَلَمُ الوحيِ: وهو الذي يُكتبُ به وحي اللَّه إلى أنبيائه ورسله، وأصحابُ هذا القلم هم الحُكَّامُ على العالم. والأَقْلامُ كلها خَدَمٌ لأقلامهم، وقد رُفعَ النبيُّ ﷺ ليلةَ أُسْرِيَ به إلى مستوىً يَسْمَعُ فيه صَرِيفَ الأقلام، فهذه الأقلامُ هي التي تَكْتُب ما يُوحيه اللَّه تبارك وتعالى من الأمورِ التي يدبِّر بها أَمْرَ العالَم العُلويِ والسُّفلي.

* * *

قوله: «**فَلَو اجْتَمعَ الخَلْقُ كُلُّهُمْ على شَيءٍ كَتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى أنَّه كَائنٌ، ليَجْعَلُوهُ غَيْرَ كَائن، لَمْ يَقْدرُوا عَلَيْه، ولَو اجْتَمَعُوا كُلُّهُم عَلَى شَيءٍ كتبه الله تعالى فيه أنه غير كائن لِيَجْعَلُوه كَائِنًا، لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ. جَفَّ القَلَمُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إلى يَوْمِ القِيَامَةِ**».

ش: تَقَدَّمَ حَديثُ جابرٍ عن رسول اللَّه ﷺ، قال: جاء سُرَاقَةُ بنُ مالك بن جُعْشُم، فقال: يا رسولَ اللَّه، بيِّن لنا دينَنا كأنا خُلقْنا الآنَ، فيمَ العَمَلُ اليَوْمَ؟ أَفيما جفَّت به الأَقْلامُ، وجَرَتْ به المقادير؟ أم فيما يُسْتَقبلُ؟ قال: «**لاَ، بَلْ فيما جَفَّتْ به الأَقْلامُ، وَجَرَتْ به المَقَادير**»(١).

وعن ابن عباس رضي اللَّه عنهما. قال: كنتُ خلف النبي ﷺ يومًا، فقال: «**يا غُلامُ ألا أُعلِّمُكَ كَلمات: احْفَظ اللَّهَ يَحْفَظْكَ، احْفَظ اللَّهَ تَجدْهُ تُجَاهَكَ، إذا سَأَلْتَ فَاسْأَل اللَّهَ، وَإذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعنْ باللَّه، واعْلَمْ أنَّ الأُمَّةَ لَو اجتمعت عَلَى أنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إلاَّ بشَيءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّه لَكَ، وإن اجْتَمَعُوا عَلَى أنْ يَضُرُّوكَ بِشَيءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إلاَّ بشَيءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، رُفعَت الأَقْلامُ، وَجَفَّت الصُّحُفُ**»(٢). رواه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح.

---

(١) صحيح، وقد تقدم.

(٢) صحيح لشواهده: أخرجه الترمذي (حديث ٢٥١٦)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، =

وفي رواية غير الترمذي: «**احْفَظ اللَّه تَجِدْهُ أَمَامَكَ، تَعرَّف إلى اللَّه في الرَّخَاء يَعْرِفْكَ في الشِّدَّة، واعْلَم أنَّ ما أَخْطَأَك لَمْ يَكُن لِيُصِيبَكَ، وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ، واعْلَمْ أنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ، وأنَّ الفَرَجَ مَعَ الكَرْبِ، وَأَنَّ مَعَ العُسْرِ يُسْرًا**».

وقد جاءت «**الأقلامُ**» في هذه الأحاديث وغيرها مجموعةً، فَدَلَّ ذلك على أن للمقادير أقلامًا غير القلم الأول، الذي تقدَّم ذكرُه مع اللوح المحفوظ.

والذي دلت عليه السُّنَّةُ أنَّ الأَقْلامَ أربعةٌ، وهذا التقسيم غَيْرُ التقسيم المقدَّم ذكره:

القلَمُ الأول: العام الشامل لجميعِ المخلوقات، وهو الذي تقدَّم ذكرُه مع اللوح.

القلمُ الثاني: حين خلق آدم عليه السلامُ، وهو قلمٌ عام أيضًا، لكن لبني آدم، ورد في هذا آياتٌ تَدُلُّ على أن اللَّه قدَّر أعمال بني آدم وأرزاقهم وآجالهم وسعادتهم عقيب خلقِ أبيهم.

القَلَمُ الثالث: حين يُرْسَلُ المَلَكُ إلى الجنين في بطنِ أمه، فَينفخُ فيه الروح، ويُؤْمَرُ بأربعِ كلمات: يكتبُ رزقه، وأَجَله، وعَمَله، وشقي أو سعيد[1]، كما ورد ذلك في الأحاديث الصحيحة.

القلم الرابعُ: الموضوعُ على العبدِ عندَ بلوغه، الذي بأيدي الكِرَامِ الكَاتِبِينَ، الذين يكتبون ما يَفْعَلُه بنو آدَمَ، كما ورد ذلك في الكِتَابِ والسُّنَّة.

وإذا عَلِمَ العَبْدُ أن كلاً من عند اللَّه، فالواجب إفراده سبحانه بالخشية والتقوى. قال تعالى: ﴿**فَلا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ**﴾ [المائدة: ٤٤]. ﴿**وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ**﴾ [البقرة: ٤٠]. ﴿**وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ**﴾ [البقرة: ٤١]. ﴿**وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ**﴾ [النور: ٥٢]. ﴿**هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ**﴾ [المدثر: ٥٦]،

= وأحمد (١/ ٣٠٣، ٣٠٤)، وابن أبي عاصم في السنة (١/ ١٣٧، ١٣٨)، والطبراني في المعجم الكبير (١١٢٤٣)، وغيرهم وهو صحيح بمجموع طرقه.

(١) **صحيح**، وقد تقدم.

ونظائر هذا المعنى في القرآن كثيرة، ولابُدَّ لكل عبد أن يتقي أشياء، فإنه لا يعيش وحدَه، ولو كان مَلِكًا مطاعًا، فلابد أن يَتَّقِيَ أشياء يُراعي بها رعيته، فحينئذ فلابد لكل إنسان أن يتقيَ، فإن لم يتّق الله، اتقى المخلوقَ، والخلق لا يَتَّفِق حُبُّهم كُلُّهم وبغضُهم، بل الذي يريده هذا يُبغضه هذا، فلا يُمكن إرضاؤهم كُلُّهم، كما قال الشافعي رضي اللّه عنه: رِضَى الناس غايَةٌ لا تُدرك، فعليك بالأمر الذي يُصلِحُك فالزمْه، ودَعْ ما سواه، فلا تُعانِه، فإرضاء الخلق لا مقدورٌ ولا مأمورٌ، وإرضاء الخالق مقدورٌ ومأمور.

وأيضًا فالمخلوقُ لا يُغني عنه من اللّه شيئًا، فإذا اتقى العبدُ ربَّه، كفاه مؤونة الناس، كما كتبت عائشة إلى معاوية رضي الله عنهما، روي مرفوعًا، ورُوي موقوفًا عليها: **«مَنْ أَرْضَى اللَّهَ بِسُخْطِ النَّاسِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأَرْضَى عَنْهُ النَّاسَ، وَمَنْ أَرْضَى النَّاسَ بِسُخْطِ اللَّهِ، عَادَ حَامِدُهُ مِنَ النَّاسِ ذَامًّا»**(١)، فَمَنْ أرضى اللّه، كفاه مؤنة الناس ورَضِيَ عنه، ثم فيما بَعد يَرْضَوْنَ، إذ العاقبةُ للتقوى، ويُحبُّهُ اللّه، فيُحبُّه الناسُ، كما في «الصحيحين» عن النَّبِيِّ ﷺ أنَّه قَالَ: **«إذا أَحَبَّ اللَّهُ العَبْدَ، نَادَى: يا جبريل، إنِّي أُحبُّ فُلانًا فأحِبَّهُ، فَيُحبُّه جبريل، ثُمَّ يُنادي جبريل في السَّماء: إنَّ اللَّهَ يُحبُّ فُلانًا فأَحِبُّوهُ، فَيُحبُّهُ أَهْلُ السَّماءِ ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ القَبُولُ في الأَرْضِ»**(٢)، وقال في البغض مثلَ ذلك.

فقد بيَّن أنه لابُدَّ لكُلِّ مخلوقٍ من أن يَتَّقِيَ إما المَخْلُوق، وإما الخَالِقَ، وتقوى المخلوق ضَرَرُها راجحٌ على نفعها من وجوهٍ كثيرةٍ، وتقوى اللّه هي التي يَحْصُلُ بها سعادةُ الدنيا والآخرة، فهو سبحانه أهلٌ للتقوى، وهو أيضًا أَهْلٌ للمغفرة، فإنه هو الذي يَغْفِرُ الذُّنُوبَ، لا يَقْدِرُ مخلوقٌ على أن يَغْفِرَ الذنوبَ ويُجيرَ من عذابها غَيْرُه،

---

(١) إسناده صحيح: أخرجه عبد بن حميد في المنتخب (بتحقيقي حديث ١٥٢٢)، من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها مرفوعًا بلفظ: «من أرضى الله بسخط الناس كفاه الله الناس، ومن أسخط الله برضا الناس وكله الله إلى الناس»، وانظره في المصدر المشار إليه، وقد ذكر له بعض العلماء علة، لكن معناه صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٠٤٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا وله سياق أتم عند مسلم (٢٦٣٧).

وهو الذي يُجيرُ ولا يُجَارُ عليه. قال بَعْضُ السَّلَف: مااحتاجَ تَقيٌّ قَطٌّ، لقوله تعالىٰ: ﴿ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مَخْرَجًا ۝٢ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق: ٢، ٣]، فقد ضَمِنَ اللَّه للمتقين أن يجعلَ لهم مخرجًا مما يضيقُ علىٰ الناس، وأن يَرْزُقَهم مِنْ حيث لا يَحْتَسِبُونَ، فإذا لم يَحْصُلْ ذلك، دلَّ علىٰ أن في التقوىٰ خَلَلاً، فليستغفر اللَّه، ولْيَتُبْ إليه، ثم قال تعالىٰ: ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق: ٣]، أي: فهو كافيه، لا يُحْوِجُه إلىٰ غيره.

وقد ظنَّ بَعْضُ الناس أن التوكل يُنَافِي الاكتسابَ، وتعاطي الأسباب، وأن الأمورَ إذا كانت مُقَدَّرَةً، فلا حاجةَ إلىٰ الأسباب! وهذا فاسد، فإن الاكتسابَ: منه فَرْضٌ، ومنه مُسْتَحَبٌّ، ومنه مباح، ومنه مكروه، ومنه حرام، كما قد عُرِفَ في موضعه. وقد كان النبيُّ ﷺ أَفْضَلَ المتوكلين، يَلْبَس لأْمَةَ الحَرْبِ، ويمشي في الأسواق للاكتساب، حتىٰ قال الكافرون: ﴿ مَا لِهَٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان: ٧]. ولهذا تجد كثيرًا ممن يرىٰ أن الاكتسابَ يُنافي التَّوَكُّل يُرْزَقُونَ علىٰ يد مَنْ يُعطيهم، إما صدقةً، وإما هَدِيَّةً، وقد يكون ذلك من مَكَّاسٍ، أو والي شُرْطَةٍ، أو نحو ذلك، وهذا مبسوط في موضعه، لا يَسَعُهُ هذا المختصرُ. وقد تقدمت الإشارةُ إلىٰ بعض الأقوال التي في تفسير قوله تعالىٰ: ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ [الرعد: ٣٩].

وأما قوله تعالىٰ: ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [الرحمن: ٢٩]. قال البغوي: قال مقاتل: نزلت في اليهود حين قالوا: إن اللَّه لا يقضي يَوْمَ السَّبْتِ شيئًا! قال المفسرون: مِن شأنه أنه يُحيي ويُميت، ويرزق، ويُعزُّ قومًا، ويُذلُّ آخرين، ويَشْفي مريضًا، ويَفُكُّ عانيًا، ويُفرِّج مكروبًا، ويُجيب داعيًا، ويعطي سائلاً، ويَغْفِرُ ذنبًا، إلىٰ ما لا يُحْصىٰ من أفعاله وإحداثه في خلقه ما يشاء.

* * *

قوله: «وَمَا أَخْطَأَ العَبْدَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَه، وَمَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَه».

ش: هذا بناء على ما تقدَّم من أن المقدور كائنٌ لا محالةَ، ولقد أحسن القائل:

مَا قَضَى اللَّهُ كَائِنٌ لاَ مَحَالَهْ … والشَّقِيُّ الجَهُولُ مَنْ لاَمَ حَالَهْ

والقائلُ الآخر:

اقْنَعْ بمَا تُرزَقُ يَاذَا الفَتَى … فَلَيْسَ يَنْسَى رَبُّنَا نَمْلَهْ
إنْ أَقْبَلَ الدَّهْرُ فَقُمْ قَائِمًا … وإنْ تَوَلَّى مُدْبِرًا نَمْ لَهْ

* * *

قوله: «وعَلَى العَبْد أَنْ يعْلَم أنَّ اللَّهَ قَدْ سَبَقَ علمُهُ في كُلِّ كَائن منْ خَلْقه، فَقَدَّرَ ذَلكَ تَقْديرًا مُحْكَمًا مُبْرَمًا، لَيْسَ فيه ناقضٌ، ولاَ مُعقِّبٌ ولاَ مُزِيلٌ ولاَ مُغَيِّرٌ، ولاَ مُحَوِّلٌ ولاَ ناقصٌ، ولاَ زَائدٌ منْ خَلْقه في سَماواته وأَرْضه».

ش: هذا بناء على ما تقدم، من أن الله تعالى قد سبق علمُه بالكائنات، وأنه قدَّر مقاديرها قبل خلقها، كما قال ﷺ: «قَدَّرَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الخَلْق قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّماوات والأرضَ بخَمْسينَ أَلفَ سَنَة، وعَرْشُهُ عَلَى المَاء»[1] فيَعلم أن الله قد علم أن الأشياءَ تصيرُ موجودةً لأوقاتها، علَى ما اقتضته حكمتُه البالغة، فكانت كما علم، فإن حصول المخلوقات على ما فيها من غرائب الحكم لا يُتصوَّرُ إيجادها إلا من عالم قد سبق علمُه على إيجادها، قال تعالى: ﴿أَلا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤].

وأنكر غلاةُ المعتزلة أن اللَّه كان عالمًا في الأزَل، وقالوا: إنَّ اللَّه تعالى لا يَعْلَمُ أفعالَ العباد حتى يفعلوا! تعالى اللَّه عما يقولون علوًّا كبيرًا، قال الإمام الشافعي رحمه اللَّه تعالى: ناظروا القَدَرِيَّة بالعلم، فإن أقرُّوا به، خُصِمُوا، وإن أنكروا، كفروا، فاللَّهُ تعالى يَعْلَمُ أن هذا مُسْتَطيعٌ يَفْعَلُ ما استطاعه، فيُثيبُه، وهذا مستطيعٌ لا يَفْعَلُ ما استطاعه، فيُعذبه، فإنما يُعَذِّبُه، لأنه لا يفعل مَعَ القُدرة، وقد علِمَ اللَّه ذلك

(١) صحيح: وقد تقدم.

منه، ومن لا يَسْتَطِيعُ لا يأمره ولا يُعَذِّبُه على ما لم يستطعه.

وإذا قيل: فَيَلْزَمُ أن يَكُونَ العَبْدُ قادراً على تغيير علم الله؛ لأن الله عَلِمَ أنه لا يفعل، فإذا قَدَرَ على الفعل، قَدَرَ على تغيير عِلْم الله.

قيل: هذه مَغْلَطَةٌ، وذلك أن مجرد قُدرته على الفعل لا تستلزمُ تغييرَ العلم، وإنما يظنُّ مَنْ يَظُنُّ تغييرَ العلمِ إذا وَقَعَ الفعْلُ، ولو وقع الفعلُ، لكان المعلوم وقوعَه لا عَدَمَ وقوعه، فَيَمْتَنِعُ أن يَحْصُلَ وُقُوعُ الفعل مع علم الله بعدم وقوعه، بل إن وقع، كان الله قد عَلِمَ أنه يقع، وإن لم يقع كان الله قد عَلِمَ أنه لا يقع، ونحن لا نعلم عِلْمَ الله إلا بما يظهر، وعلمُ الله مطابقٌ للواقع، فيَمْتَنِعُ أن يقع شيء يستلزمُ تَغْيِيرَ العلمِ، بل أيُّ شيءٍ وقع كان هو المَعْلُومَ، والعبدُ الذي لم يفعل لم يأت بما يُغَيِّرُ العِلْمَ، بل هو قادر على فعْلٍ لم يقع، ولو وقع لكان اللهُ قد عَلِمَ أنه يقع، لا أنه لا يقع. وإذا قيل: فمع عَدَمِ وقوعه يعلم اللهُ أنه لا يقع، فلو قَدَرَ العَبْدُ على وقوعه، قَدَرَ على تغيير العلم؟ قيل: ليس الأَمْرُ كذلك، بل العَبْدُ يقدر على وقوعه وهو لم يُوقِعْهُ، ولو أوقعه، لم يَكُن المَعْلُومُ إلا وقوعه، فمقدُورُ العبدِ إذا وقع، لم يَكُن المَعْلومُ إلا وقوعَه، وهؤلاء فرضوا وُقُوعَهُ مع العلم بعدم وقوعه! وهو فرضٌ محال، وذلك بمنزلة مَنْ يقول: افرضْ وقوعَه مع عَدَمِ وقوعه! وهو جَمْعٌ بينَ النقيضين.

فإن قيل: فإذا كان وقوعُه مع عِلْم الرب بعدم وقوعه محالاً لم يَكُنْ مقدوراً؟ قيل: لَفْظُ المحال مُجْمَلٌ، وهذا ليس محالاً لعدم استطاعته له، ولا لعَجْزه عنه، ولا لامتناعه في نفسه، بل هُوَ ممكن مَقْدورٌ مُسْتَطاعٌ، ولكن إذا وقع، كان اللَّه عالمًا بأنه سيقع، وإذا لم يَقَعْ، كان عالمًا بأنه لا يقع، فإذا فُرِضَ وُقُوعُه مع انتفاء لازِمِ الوقوع، صار محالاً من جهة إثبات الملزوم بدون لازمه. وكلُّ الأشياء بهذا الاعتبار هي محال! ومما يُلزِم هؤلاء: أن لا يبقى أحدٌ قادراً على شيء، لا الربُّ، ولا الخلقُ، فإن الربَّ إذا عَلِمَ من نفسه أنه سيفعل كذا لا يَلْزَمُ مِن علمه ذلك انتفاءُ قدرته على تركه، وكذلك إذا عَلِمَ من نفسه أنه لا يَفْعَلُه لا يَلْزَمُ منه انتفَاءُ قدرته على فعله، فكذلك ما قَدَّرَهُ من أفعال عباده. والله تعالى أعلم.

* * *

قوله: «وذَلكَ منْ عَقْد الإيمَان، وأُصُول المَعْرِفَة، والاعْـتِرَاف بتَوْحيد اللّه تَعَالى ورُبُوبيته، كَمَا قَالَ تَعَالى في كتَابه: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيراً﴾ [الفرقان: ٢] وقال تَعَالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّه قَدَراً مَّقْدُوراً﴾ [الأحزاب: ٣٨]».

ش: الإشارةُ إلىٰ ما تَقَدَّم من الإيمانِ بالقَدَرِ، وسَبْقِ علمه بالكائنات قبلَ خلقها، قال ﷺ في جواب السائل عن الإيمان: «أَنْ تُؤْمِنَ باللّه ومَلائكته وكُتُبه وَرُسُله وَاليَوْم الآخر، وتُؤْمِنَ بالقَدَر خَيْره وشَرِّه». وقالَ ﷺ في آخر الحَدَيث: «يَا عُمَرُ، أَتَدْرِي مَنِ السَّائلُ؟ قال: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: فإِنَّهُ جبريل، أَتَاكُم يُعَلِّمُكُم دينَكُم». رواه مسلم(١).

وقوله: «والاعتراف بتوحيد اللّه وربوبيته» أي: لا يَتِمُّ التوحيدُ والاعتراف بالربوبية إلا بالإيمان بصفاته تعالىٰ، فإنَّ من زعم خالقًا غَيْرَ اللّه، فقد أشرك، فكيف بمن يزعم أن كُلَّ أَحَدٍ يَخْلُقُ فعلَه؟! ولهذا كانت القَدَرِيَّةُ مَجُوسَ هذه الأمة، وأحاديثُهم في «السنن». روىٰ أبو داود عن ابن عُمَرَ، عن النبيِّ ﷺ، قال: «القَدَرِيَّةُ مَجُوس هذه الأُمَّة، إنْ مَرِضُوا، فَلاَ تَعُودُوهُم، وإن ماتوا، فلا تَشْهَدُوهُم»(٢).

وروىٰ أبو داود أيضًا عن حذيفة بن اليَمان رَضِيَ اللّهُ عنه قال، قالَ رَسُولُ اللّه ﷺ: «لكُلِّ أُمَّة مَجُوسٌ، ومَجُوسُ هذه الأُمَّة الَّذينَ يَقُولُونَ: لاَ قَدَرَ، مَنْ مَاتَ منْهُم، فَلاَ تَشْهَدُوا جَنَازَتَهُ، ومَنْ مَرِضَ مِنْهُم فَلاَ تَعُودُوهُم، وهُمْ شيعَةُ الدَّجَّال، وَحَقٌّ عَلَى اللّه أَنْ يُلْحقَهُم بالدجَّال»(٣).

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث رقم ٨).

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (حديث ٤٦٩١) وغيره من طريق أبي حازم سلمة بن دينار عن ابن عمر مرفوعًا، وسلمة لم يسمع من ابن عمر رضي الله عنهما.

(٣) ضعيف وفي سنده اضطراب: أخرجه أبو داود (حديث ٤٦٩٢)، وفي سنده عمر مولىٰ غفرة، وهو عمر بن عبد الله، وقد وثقه بعض العلماء وضعفه الأكثرون، وفيه أيضًا رجل من الأنصار لم يُسم وقد اختلف في سنده أيضًا علىٰ عمر مولىٰ غفرة، فأخرجه أحمد (٢/ ٨٦) وغيره من طريق عمر مولىٰ غفرة عن ابن عمر، وأخرجه أحمد (٢/ ١٢٥) من طريق عمر مولىٰ غفرة عن نافع عن ابن عمر.

وروى أبو داود أيضًا عَنْ عُمَرَ بنِ الخَطَّاب رَضِيَ اللَّه عنه، عن النبي ﷺ قال: «**لا تُجَالِسُوا أَهْلَ القَدَرِ وَلاَ تُفَاتِحوهُمْ**»(١).

وروى الترمذيُّ عن ابنِ عباسٍ رضي اللَّه عنهُمَا، قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**صِنْفَانِ مِنْ بني آدم لَيْسَ لَهُمَا في الإِسْلامِ نَصيبٌ: المُرْجِئَةُ والقَدَرِيَّةُ**»(٢).

لَكن كلُّ أحاديث القدرية المرفوعة ضعيفة، وإنما يَصِحُّ المَوْقُوفُ منها، فعن ابن عباس رَضِيَ اللَّه عنهما أنه قال: القَدَرُ نظَامُ التوحيد، فَمَنْ وحَّد اللَّه، وكذَّب بالقدر، نَقَضَ تكذيبُه توحيده وهذا لأن الإيمانَ بالقدر يتضمَّن الإيمانَ بعلم اللَّه القديم، وما أظهر من علمه بخطابه وكتابه مقاديرَ الخلائق، وقد ضلَّ في هذا الموضوع خَلائقُ من المشركين والصابئين والفلاسفة وغيرهم، ممن يُنْكِرُ علمه بالجزئيات أو بغيرِ ذلك، فإنَّ ذلك كُلَّه مما يَدْخُلُ في التكذيب بالقدر.

وأما قدرةُ اللَّه على كُلِّ شيء، فهو الذي يُكَذِّبُ به القَدَرِيَّةُ جملَة، حيث جعلوه لم يَخْلُقْ أفعالَ العباد، فأخرجوها عن قدرته وخلقه.

والقدرُ الذي لا رَيْبَ في دلالة الكتاب والسنة والإجْماع عليه، وأن الذي جحدُوه هُمُ القَدَرية المحضة بلا نزاع: هو ما قَدَّره اللَّهُ من مقاديرِ العباد، وعامة ما يُوجَدُ من كلام الصحابة والأئمة في ذمِّ القَدَرية يعني به هؤلاء، كقولِ ابن عمر رضي اللَّه عنهما، لما قيل له: يزعمون أنْ لا قَدَرَ، وأن الأمر أُنُفٌ: أخبِرهم أني منهم بريء،

---

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (حديث ٤٧١٠) وغيره وفي سنده حكيم بن شريك الهذلي وهو مجهول كما قال أبو حاتم.

(٢) ضعيف: أخرجه الترمذي (٢١٤٩)، وابن ماجه (٧٣)، وغيرهما وقال الترمذي: وهذا حديث غريب حسن صحيح.

قلت (مصطفى): وفي إسناده نزار بن حيان مولى بني هاشم وهو ضعيف، قال الحافظ ابن حجر في التهذيب: ذكره ابن حبان في« الضعفاء» وقال: يأتي عن عكرمة بما ليس من حديثه حتى يسبق إلى القلب أنه المتعمد، لذلك لا يجوز الاحتجاج به، وذكر ابن عدي في« الكامل» في ترجمة ابنه علي بن نزار حديثه عن عكرمة عن ابن عباس في المرجئة والقدرية ثم قال: هذا الحديث أحد ما أنكر على علي بن نزار وعلى والده.

وأنهم مني بُرآء .

والقدر الذي هو التقدير المطابق للعلم : يتضمَّن أصولاً عظيمة :

أَحـدُهَا : أنه عالمٌ بالأمور المقدَّرة قَبْلَ كونها ، فيثبت عِلْمُه القديمُ ، وفي ذلك الردُّ على مَن يُنكرُ علمَه القَديمَ .

الثـاني : أن التقديرَ يتضمَّنُ مقاديرَ المخلوقات ، ومقاديرُها هِيَ صِفَاتُها المعيَّنة المختصة بها ، فإنَّ اللَّه قد جعل لِكُلِّ شيءٍ قَدْرًا ، قال تعالى : ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا ﴾ [الفرقان: ٢] . فالخلق يَتَضَمَّنُ التقديرَ : تقديرَ الشيء في نفسه ، بأن يُجعل له قَدْرٌ ، وتقديره قَبْلَ وجوده ، فإذا كان قد كتب لِكُلِّ مخلوق قَدْرَه الذي يَخُصُّه في كَمِّيته وكيفيته ، كان ذلك أَبْلَغَ في العلم بالأمور الجُزئية المعيَّنة ، خلافًا لمن أنكر ذلك ، وقال : إنه يَعْلَمُ الكُلِّيات دُونَ الجزئيات ! فالقَدَرُ يتضمَّنُ العلمَ القديمَ ، والعِلْم بالجزئيات .

الثالث : أنه يَتَضَمَّنُ أنه أخبر بذلك وأظهره قَبْلَ وجود المخلوقات إخبارًا مفصَّلاً ، فيقتضي أنه يُمْكِنُ أن يعلم العِبَاد الأمورَ قبل وجودها علمًا مفصلاً ، فيدل ذلك بطريق التنبيه على أن الخالق أولى بهذا العلم ، فإنه إذا كان يعلم عباده بذلك ، فكيف لا يعلمه هو ؟!

الـرابـع : أنه يَتَضَمَّنُ أنه مختارٌ لما يفعله ، مُحْدِثٌ له بمشيئته وإرادته ، ليس لازمًا لذاته .

الخـامس : أنَّه يَدُلُّ على حدوث هذا المقدورِ ، وأنه كان بعدَ أن لم يكن ، فإنه يُقَدِّره ، ثم يَخْلُقُه .

* * *

قوله: «فَوَيْلٌ لِمَن ضاعَ لهُ في القدَر قلبًا سقيمًا- وفي نسخة: فَوَيْلٌ لِمَنْ صارَ قَلْبُه في القدَر قلبًا سقيمًا- لَقَدِ التَمسَ بوَهْمِهِ في فَحْصِ الغَيْبِ سِرًّا كَتِيمًا، وعَادَ بمَا قَالَ فيه أفَّاكًا أثيمًا».

ش: القلب له حياةٌ وموت، ومرض وشفاء، وذلك أعظمُ مما للبدن، قال تعالىٰ: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢]. أي: كان ميتًا بالكفر، فأحييناه بالإيمان، فالقَلْبُ الصحيح الحَيُّ إذا عُرِضَ عليه الباطِلُ والقَبَائحُ، نَفَرَ منها بطبعه، وأبغضها، ولم يَلْتَفِتْ إليها، بخلاف القَلْب الميت، فإنه لا يُفَرِّقُ بين الحسنِ والقبيح، كما قال عَبْدُاللَّه بنُ مسعودٍ رضيَ اللَّه عنه: هَلَكَ مَنْ لم يكُنْ لَهُ قَلبٌ يَعْرِفُ به المعروفَ والمنكر.

وكذلك القَلْبُ المريضُ بالشهوة، فإنه لِضعفه يَميلُ إلىٰ ما يَعْرِضُ له من ذلك بحسب قوة المرض وضعفه.

ومَرَضُ القلب نوعان، كما تقدم: مرضُ شهوة، ومرضُ شبهة، وأَرْدَؤُهُما مَرَضُ الشبهة، وأرادُ الشُّبَه ما كان من أمرِ القدر. وقد يَمْرَضُ القَلْبُ، ويَشْتَدُّ مَرَضُهُ، ولا يَعْرِفُ به صاحبُه، لاشتغاله وانصرافه عن معرفة صحته وأسبابها، بل قد يَمُوتُ وصاحبُه لا يشعر بموته، وعلامةُ ذلك أنه لا تُؤْلِمُهُ جراحَاتُ القبائح، ولا يُوجِعُه جَهْلُهُ بالحقِّ وعقائدُه الباطلة، فإن القلب إذا كان فيه حياة، تألَّم بورود القبيح عليه، وتألَّم بجهله بالحقِّ بحسب حياته و:

.... مـــا لجُـــرحٍ بمَيِّتٍ إيلامُ

وقد يَشْعُرُ بمرضه، ولكن يَشْتَدُّ عليه تَحَمُّلُ مرارة الدواء والصبرِ عليها، فيُؤْثِرُ بقاءَ ألمه علىٰ مشقة الدواء، فإن دواءه في مخالفة الهوىٰ، وذلك أَصْعَبُ شيءٍ علىٰ النفس، وليس له أنفعُ منه.

وتارةً يُوطِّنُ نفسَه علىٰ الصبر، ثم يَنْفَسِخُ عزمُهُ، ولا يستمر معه، لضعف علمه وبصيرته وصبره، كمن دخل في طريق مخوف مُفْضٍ إلىٰ غاية الأمن، وهو يَعْلَمُ أنه إن صَبَرَ عليه، انقضىٰ الخوفُ، وأعقبه الأمْنُ، فهو محتاج إلىٰ قوة صبر، وقوة يقين

بما يصيرُ إليه، ومتى ضَعُفَ صَبْرُهُ ويقينُه، رجع من الطريق، ولم يتحمَّلْ مشقتها، ولاسيما إن عَدِمَ الرفيق، واستوحشَ من الوَحْدَةِ، وجعل يقول: أين ذَهَبَ النَّاسُ، فلي أسْوَةٌ بهم! وهذه حَالُ أكثرِ الخلق، وهي التي أهلكتهم. فالبَصيرُ الصادقُ لا يستوحشُ من قلة الرفيق، ولا من فقده، إذا استشعر قلبُه مرافقة الرَّعيل الأول: ﴿ **الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا** ﴾ [النساء: ٦٩].

وما أَحْسَنَ ما قال أبو محمد عَبْدُ الرحمن بنُ إسماعيل المعروف بأبي شَامة في كتاب «الحوادث والبدع»: «حيث جاء الأَمْرُ بلزوم الجماعة، فالمُرَادُ لُزُومُ الحقِّ واتباعُه، وإن كان المُتَمَسِّكُ به قليلاً، والمُخَالِفُ له كثيراً، لأن الحقَّ هو الذي كانت عليه الجَمَاعَةُ الأولى من عهد النبي ﷺ وأصحابه رضي اللّه عنهم، ولا نظر إلى كثرة أهل الباطلِ بعدهم»، وعن الحسن البصري رحمه اللّه أنه قال: «السُّنَّةُ والذي لا إله إلا هوَ بَيْنَ الغالي والجَافي، فاصبروا عليها رَحِمَكُمُ اللّه، فإن أهلَ السنة كانوا أَقَلَّ الناسِ فيما مَضَىٰ، وهُمْ أَقَلُّ الناسِ فيما بَقِيَ، الذين لم يذهبوا مع أهل الإتراف في إترافهم، ولا مَعَ أهلِ البدع في بِدَعِهِمْ، وصَبَرُوا على سُنَّتِهِمْ حتى لَقُوا ربَّهم، فكذلك، فكونُوا».

وعلامةُ مرضِ القلب عُدُولُه عن الأغذيةِ النافعة المُوَافِقَةِ له إلى الأغذية الضارة، وعُدُولُه عن دوائه النافع إلى دَوائه الضار.

فهاهنا أربعة أشياء: غذاءٌ نافع، ودواءٌ شافٍ، وغذاءٌ ضار، ودواءٌ مُهلك.

فالقَلْبُ الصحيحُ يؤثر النافعَ الشافيَ على الضارِّ المؤذي، والقلبُ المريض بضد ذلك.

وأَنْفَعُ الأغذية غذاءُ الإيمان، وأنفعُ الأدوية دواءُ القرآن، وكُلٌّ منهما فيه الغذاء والدواء، فمن طلبَ الشفاء في غير الكتاب والسنة، فهو من أجهل الجاهلين، وأضلِّ الضالين، فإن اللّه تعالى يقول: ﴿ **قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ** ﴾ [فصلت: ٤٤]. وقال تعالى: ﴿ **وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا**

خَسَارًا ﴾ [الإسراء: ٨٢]. ومن في قوله: ﴿مِنَ الْقُرْآنِ﴾ لبيان الجنس، لا للتبعيض، وقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧].

فالقرآنُ هو الشفاءُ التام من جميع الأدواء القلبية والبدنية، وأدواء الدنيا والآخرة، وما كُلُّ أحدٍ يُؤهَّلُ للاستشفاء به. وإذا أَحْسَنَ العَليلُ التَّداويَ به، ووضعه على دائه بصدْقٍ وإيمانٍ، وقَبُولٍ تام، واعتقادٍ جازم، واستيفاءِ شروطه، لم يُقاوم الدَّاءُ أبدًا، وكيف تُقاومُ الأدْواءُ كلامَ ربِّ الأرضِ والسماءِ الذي لو نَزَلَ على الجبالِ لصَدَّعها، أو على الأرض لقَطَّعها! فما مِن مرضٍ من أمراض القلوب والأبدان إلاَّ وفي القرآن سبيلُ الدِّلالة على دوائه وسببه والحِمْية منه لمن رزقه اللَّه فهمًا في كتابه.

وقوله: «لقد التمس بوهمه في فحص الغيب سرًا كتميًا» أي: طلب بوهمه في البحث عن الغيب سرًا مكتومًا، إذ القدرُ سرُّ اللَّه في خلقه، فهو يرومُ ببحثه الاطلاعَ على الغيب، وقد قال تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ٢٦]، إلى آخر السورة.

وقوله: «وعاد بما قال فيه» أي: في القدر: «أفَّاكًا»: كذابًا، «أثيمًا» أي: مأثومًا.

* * *

قوله: «والعَرْشُ والكُرْسيّ حقٌّ».

ش: كما بَيَّنَ تعالى في كتابه، قال تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴾ [البروج: ١٥]. ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ [غافر: ١٥]. ﴿الرَّحْمَٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ [طه: ٥]. ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]، في غير ما آيةٍ مِنَ القرآن: ﴿لا إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون: ١١٦]. ﴿اللَّهُ لا إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ [النمل: ٢٦]. ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ [غافر: ٧]. ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٧]. ﴿وَتَرَى الْمَلائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الزمر: ٧٥].

وفي دُعاء الكَرْب المروي في «الصحيح»: «**لا إله إلا اللَّهُ العَظِيمُ الحَلِيم، لاَ إِلَهَ إلاَّ اللَّهُ رَبُّ العَـرْشِ العَظِـيمُ، لاَ إله إلاَّ اللَّهُ رَبُّ السَّـمـاوات ورَبُّ الأَرْضِ رَبُّ العَرْشِ الكَرِيمُ**»[١].

وروىٰ الإمامُ أحمد في حديث الأوْعَال عن العَبَّاس بن عَبْدِ المُطَّلب رَضيَ اللَّه عنه، قـال: قَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: «**هَـلْ تَدْرُونَ كَمْ بَيْنَ السَّماء والأَرْض؟ قَـالَ: قُلْنَا: اللَّه ورَسَولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: بَيْنَهُـمَا مَسِيرَةُ خَمْسِ مئـة سَنَة، وَمِنْ كُلِّ سَماء إلى سَمَـاء مَسِيرَةُ خَـمْسِ مئة سَنَة، وكثفُ كُـلِّ سَماء مَسَـيرَةُ خَمْسِ مئـة سنة، وَفَوْقَ السَّماءَ السَّابعَـة بَحْرٌ بَيْنَ أسْفَله وأَعلاَه كَما بَيْـنَ السَّماء والأَرض، ثُمَّ فَوْقَ ذلكَ العَرْشَ بَيْنَ أَسْفَله وأَعْلاهُ كَما بَيْنَ السَّماء والأَرْض، واللَّه فَوْقَ ذلك، لَيْسَ يَخْفَى عَلَيْه مِنْ أَعْمَال بَني آدَم شَيءٌ**»[٢]. رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه.

وروىٰ أبو داود وغـيره بسنده إلىٰ رَسُول اللَّه ﷺ، من حديث الأَطيط، أنَّه ﷺ قال: «**إنَّ عَرْشَهُ عَلَى سَماواته كهكذا وقَالَ بأَصَابعه، مثْلَ القُبَّة**»[٣] الحديث.

وفي «صحيح البخاري» عَن رسول اللَّه ﷺ أنه قَال: «**إذا سَأَلْتُمُ اللَّهَ الجنة فسلوه الفِرْدَوْسَ، فَـإِنَّه أعلى الجَنَّة، وأَوْسَطُ الجَنَّة، وَفَوْقَه عَـرْشُ الرَّحمنِ**»[٤]. يـروىٰ:

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (٦٣٤٦)، ومسلم (٢٧٣٠)، من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا.

(٢) **ضعيف**: أخرجه أحمد (١/ ٢٠٦، ٢٠٧)، والترمذي حديث (٣٣٢٠)، وأبو داود (حديث ٤٧٢٣)، وابن ماجه (١٩٣)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٤٧)، وابن أبي عاصم في السنة (٥٧٧)، وغيرهم، وفي سنده عبد الله بن عميرة وهو مجهول، وتكلم بعض العلماء في سماعه من الأحنف بن قيس أيضًا.

(٣) **ضعيف**: أخرجه أبو داود (حديث ٤٧٢٦)، وابن أبي عاصم في السنة (٥٧٥)، والبيهقي في الأسماء والصفات (حديث ٨٨٣)، وغيرهم وهو ضعيف ففي سنده جبير بن محمد بن جبير بن مطعم، ولم يوثقه معتبر، وفي سنده أيضًا محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد عنعنه، وقد تكلم كثير من أهل العلم في هذا الحديث بل وصنفوا فيه مصنفات، تفيد تضعيفه، وانظر ما قاله البيهقي رحمه الله تعالىٰ في «الأسماء والصفات» (٢/ ٣١٦).

(٤) **صحيح**: أخرجه البخاري (مع الفتح ٦/ ١١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقًا على الله أن =

«وفوقَه» بالنصب على الظرفية، وبالرفع على الابتداء، أي: وسقفه.

وذهب طائفةٌ من أهْلِ الكلام إلى أن العرش فَلَك مستديرٌ من جميع جوانبه محيطٌ بالعالَم مِنْ كُلِّ جهة، وربما سَمَّوْه: الفَلَكَ الأطلسَ، والفَلَكَ التاسع. وهذا ليس بصحيح؛ لأنه قد ثبت في الشَّرْعِ أن له قَوَائمَ تَحْمِلُه الملائكةُ، كما قال ﷺ: «**فَإِنَّ النَّاس يَصْعَقُونَ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ، فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ العَرْشِ، فلا أَدْرِي أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ جُوزِيَ بِصَعْقَةِ الطُّورِ**»[(١)].

والعرش في اللغة: عِبَارَةٌ عن السريرِ الذي للمَلك، كما قال تعالى عن بلقيس: ﴿**وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ**﴾ [النمل: ٢٣]. وليس هو فلكًا، ولا تَفْهَمُ منه العَرَبُ ذلك، والقرآن، إنما نزل بلغة العرب، فهو سَريرٌ ذو قوائم تَحْمِلُه الملائكة، وهو كالقُبَّةِ على العالَمِ، وهو سقفُ المخلوقات، فَمِن شعْرِ أُمَيَّةَ بنِ أبي الصلت:

مَجِّدُوا اللَّهَ فَهْوَ لِلمَجْدِ أَهْلٌ ... رَبُّنَا في السَّمَاءِ أَمْسَى كَبِيرَا
بالبِنَاءِ العَالي الَّذي بَهَرَ النَّا ... سَ وَسَوَّى فَوْقَ السَّمَاءِ سَرِيرَا
شَرْجَعًا لا يَنَالُه بَصَرُ العَيْـ ... ـنِ تُرَى حَوْلَه المَلائكُ صُورَا

الصُّور هنا: جمع أَصْوَر: وهو المائلُ العُنُقِ لنظره إلى العلو. والشَرْجَعُ: هو العالي المنيف، والسريرُ: هو العرش في اللغة.

ومِن شعر عبدِ اللَّه بن رَوَاحَة رضي اللَّه عنه، الذي عَرَّضَ به عن القراءة لامرأته حين اتهمتُه بجاريته:

شَهِدْتُ بأنَّ وَعْدَ اللَّه حَقٌّ ... وأَنَّ النَّارَ مَثْوى الكَافِرِينَا

= يدخله الجنة، جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها» فقالوا: يا رسول الله، أفلا نبشر الناس؟ قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة» أراه قال: «وفوقه عرش الرحمن - ومنه تفجر أنهار الجنة» قال محمد بن فليح عن أبيه: «وفوقه عرش الرحمن».

(١) **صحيح**: وقد تقدم.

وأنَّ العَـرْشَ فَـوْقَ المـاء طَاف   وفَـوْقَ العَـرْشِ رَبُّ العَـالَمِـينا
وتَحْـمِلـهُ مَـلائكَةٌ شِـدادٌ   مَـلائِكَـةُ الإله مُـسَـوَّمِـينَا

ذكره ابنُ عبد البر وغيره من الأئمة.

وروىٰ أبو داود عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**أُذن لي أنْ أُحدِّثَ عَنْ مَلَكٍ من مَلائكَة اللَّه عزَّ وجلَّ منْ حَمَلَة العَرْش: إن ما بَيْن أُذُنَيْه إلى عاتقه مَسيرةُ سبعِ مئة عَامٍ**». ورواه ابن أبي حاتم، ولفظه: «**مَخْفق الطير سَبع مئة عام**»(١).

وأما مَنْ حرَّف كَلامَ اللَّه، وجعل العَرْشَ عبارَةً عن المُلْك، كيف يصنع بقوله تعالىٰ: ﴿**وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ**﴾ [الحاقة: ١٧]. وقوله: ﴿**وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ**﴾ [هود: ٧]. أيقول: وَيَحْمِلُ مُلْكَه يومئذ ثمانية؟! وكان مُلْكُه على الماء! ويكون موسىٰ عليه السلام آخذًا بقائمة من قوائم المُلْك؟! هل يقولُ هذا عاقلٌ يدري ما يقول؟!

وأما الكُرْسيُّ، فقال تعالىٰ: ﴿**وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ**﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وقد قيل: هو العرشُ، والصحيح أنه غَيْرُه، نُقِلَ ذلك عن ابنِ عباس رضي اللَّه عنهما وغيره، روىٰ ابنُ أبي شيبة في كتاب «صفة العرش»، والحاكم في «مستدركه»، وقال: إنه علىٰ شرط الشيخين ولم يخرجاه، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، في قوله تعالىٰ: ﴿**وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ**﴾ [البقرة: ٢٥٥]، أنه قال: الكرسيُّ موضعُ القدمين، والعرش لا يَقْدُرُ قَدْرَهُ إلا اللَّه تعالىٰ(٢). وقد روي

---

(١) **إسناده صحيح**: أخرجه أبو داود (حديث ٤٧٢٧)، والبيهقي في الأسماء والصفات (حديث ٨٤٦)، وغيرهم، وللحديث شواهد أيضًا، منها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند الحاكم (٤/ ٢٩٧)، وانظر أيضًا مسند أبي يعلىٰ (٦٦١٩)، وغير ذلك.

(٢) **صحيح موقوفًا على ابن عباس رضي الله عنهما**: أخرجه الطبري (٥٧٩٢)، والحاكم (٢/ ٢٨٢) وقال: هذا حديث صحيح علىٰ شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وأخرجه أيضًا الطبراني (في المعجم الكبير ١٢٤٠٤)، وغيرهم، أما الرواية المرفوعة فهي ضعيفة، وقد قال الحافظ بن كثير رحمه الله تعالىٰ: وقال شجاع بن مخلد في تفسيره: أخبرنا أبو عاصم عن سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: سئل النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم عن قول الله عز وجل: ﴿وسع كرسيه =

مرفوعًا، والصوابُ أنه موقوف على ابن عباس.

وقال السُّدي: السَّماوات والأرض في جَوْفِ الكرسي والكرسيُّ بَيْنَ يدي العرش.

وقال ابن جرير: قال أبو ذر رضي اللَّه عنه: سمعتُ رسولَ اللَّه ﷺ يقول: «**مَا الكُرْسِيُّ في العَرْشِ إلا كَحلْقَةٍ منْ حَديدٍ أُلقيَتْ بَيْنَ ظَهْرَي فَلاةٍ منَ الأَرْض**»(١).

وقيل: كُرْسيُّهُ عِلْمُهُ، ويُنْسَبُ إلى ابنِ عَباس، والمحفوظُ عَنه ما رواه ابنُ أبي شيبة، كما تقدم، ومَنْ قال غيرَ ذلك، فليس له دَليلٌ إلا مُجَرَّدُ الظن، والظاهر أنه مِن جِراب الكلامِ المذموم، كما قيل في العرش. وإنما هو كما قال غَيْرُ واحدٍ من السلف: بين يدي العرش كالمرقاة إليه.

* * *

قوله: «وهُوَ مُسْتَغْنٍ عَنِ العَرْشِ وَمَا دُونَه، مُحيطٌ بِكُلِّ شَيءٍ وَفَوْقَهُ، وقد أعجز عن الإحاطة خلقَه».

ش: أما قولُه: «وهو مستغن عن العرش وما دُونه» فقال تعالى: ﴿**فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ**﴾ [آل عمران: ٩٧]. وقال تعالى: ﴿**وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ**﴾ [فاطر: ١٥]. وإنما قال الشيخُ رحمه اللَّه هذا الكلامَ هنا؛ لأنه لما ذكر العَرْشَ والكرسي، ذكر بعد

= السماوات والأرض﴾ قال: «كرسيه موضع قدميه والعرش لا يقدر قدره إلا الله عز وجل»، كذا أورد هذا الحديث الحافظ أبو بكر بن مردويه من طريق شجاع بن مخلد الفلاس فذكره وهو غلط، وقد رواه وكيع في تفسيره حدثنا سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد قدره، وقد رواه الحاكم في مستدركه عن أبي العباس بن محمد بن أحمد المحبوبي عن محمد بن معاذ عن أبي عاصم عن سفيان وهو الثوري بإسناده عن ابن عباس موقوفًا مثله وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وقد رواه ابن مردويه من طريق الحاكم بن ظهير الفزاري الكوفي وهو متروك عن السدي عن أبي هريرة مرفوعًا ولا يصح أيضًا.

(١) أخرجه الطبري (٥٧٩٤)، وفي سنده ابن زيد، وهو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف وله شواهد تالفة، منها ما أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٨٦١، ٨٦٢) وثَمَّ شواهد أُخر كلها ضعيفة.

ذلك غناه سبحانه عن العرش وما دُونَ العرش، ليبيِّنَ أن خلقه للعرش واستواءه عليه ليس لحاجته إليه، بَلْ له في ذلك حكمة اقتضته، وكون العالي فوقَ السافلِ لا يلزمُ أن يكونَ السافلُ حاويًا للعالي، محيطًا به، حاملاً له ولا أن يَكُونَ الأعلىٰ مفتقراً إليه. فانظر إلىٰ السماء، كيف هِيَ فَوْقَ الأرض وليست مفتقرةً إليها؟ فالربُّ تعالىٰ أعظمُ شأنًا، وأجلُّ مِن أن يلزم مِن عُلُوِّه ذلك، بل لَوَازِمُ علوه مِن خصائصه، وهيَ حَمْلُهُ بقُدرته للسافل، وفَقْرُ السافل، وغناه هو سبحانه عن السافل، وإحاطُته عزَّ وجلَّ به، فهو فَوْقَ العرش مع حمله بقدرته للعرش وحملته، وغناه عن العرشِ، وفقر العرشِ إليه، وإحاطته بالعرش، وعدم إحاطة العرش به، وحصره للعرش، وعدم حصر العرشِ له، وهذه اللوازم منتفية عن المخلوق.

ونُفاةُ العلوِّ أهلِ التعطيل لو فصَّلوا هذا التفصيل، لهُدُوا إلىٰ سواءِ السبيلِ، وعَلِمُوا مطابقة العقلِ للتنزيل، ولسلكوا خَلْفَ الدليل، ولكن فارقوا الدليلَ، فضَلُّوا عن سواء السبيل، والأمرُ في ذلك كما قال الإمامُ مالك رحمه اللّه، لما سُئِلَ عن قوله تعالىٰ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٣]: كيف استوىٰ؟ فقال: الاستواءُ معلوم والكَيْفُ مجهول[1]. ويُرْوَىٰ هذا الجوابُ عن أم سلمة رضي اللّه عنها موقوفًا ومرفوعًا إلىٰ النبي ﷺ.

وأما قوله: «محيطٌ بكُلِّ شيء وفوقَه» وفي بعض النسخ: «محيطٌ بكُلّ شيء فوقه» بغير واوٍ من قوله: «فوقه». والنسخة الأولىٰ هي الصحيحةُ، ومعناها: أنه تعالىٰ محيطٌ بكُلِّ شيءٍ وفوقَ كل شيء. ومعنىٰ الثانية: أنه محيطٌ بكل شيء فوقَ العرش. وهذا واللّه أعلمُ إما أن يَكُونَ أسقطها بعضُ النساخ سهواً، ثم استنسخ بعضُ الناس من تلك النسخة، أو أن بَعْضَ المحرِّفين الضالين أسقطها قصداً للفساد،

(١) أثر مالك هذا صحيح عن مالك: أخرجه البيهقي في (الأسماء والصفات رقم ٨٦٧)، ولفظه هناك: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة.
وهو أيضًا عند اللالكائي (٣/ ٣٩٨)، وعند اللالكائي عن أم سلمة (٣/ ٣٩٨) بسند ضعيف.

وإنكاراً لصفة الفوقية، وإلاَّ فقد قام الدليلُ على أن العرشَ فوقَ المخلوقات، وليسَ فوقه شيء من المخلوقات، فلا يبقى لقوله: محيط بكل شيء فوقَ العرشِ والحالة هذهِ معنًى؛ إذ ليس فوقَ العرش من المخلوقات ما يُحَاطُ به؛ فتعين ثبوتُ الواو. ويكون المعنى: أنه سبحانه محيط بكل شيء، وفوقَ كل شيء.

أمَّا كونه محيطًا بكل شيء، فقال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم مُّحِيطٌ ﴾ [البروج: ٢٠] ﴿ أَلا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ﴾ [فصلت: ٥٤] ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴾ [النساء: ١٢٦]. ولَيْسَ المُرَادُ من إحاطته بخلقه أنه كالفلك، وأن المخلوقات داخلُ ذاته المقدسة، تعالى اللَّهُ عن ذلك عُلُوًا كبيرًا، وإنما المراد: إحاطة عظمةٍ وسَعَةٍ وَعِلْمٍ وقُدرةٍ، وأنها بالنسبة إلى عظمته كالخردلة، كما رُوي عن ابن عباس رضي اللَّه عنهما أنه قال: ما السَّماواتُ السبعُ، والأرضون السبع وما فيهن وما بينَهن في يد الرحمن، إلا كخَرْدَلَةٍ في يد أحدكم.

ومن المعلوم - وللَّه المثلُ الأعلى - أن الواحدَ منا إذا كان عنده خَرْدَلَةٌ، إن شاء قبضها وأحاطت قبضته بها، وإن شاء جعلها تحته، وهو في الحالين مُبَايِنٌ لها، عالٍ عليها فوقَها مِنْ جميع الوجوه، فكيف بالعظيم الذي لا يُحيطُ بعظمته وَصْفُ واصفٍ، فلو شاءَ لَقَبَضَ السَّماوات والأرضَ اليَوْمَ، وفعل بها كما يَفْعَلُ بها يَوْمَ القيامة، فإنه لا يتجدَّدُ له إذْ ذاك قدرة ليس عليها الآن، فكيف يَسْتَبْعِدُ العَقْلُ مع ذلك أنه يدنو سبحانه من بعضِ أجزاء العالم وهو على عرشه فوقَ سماواته؟ أو يُدني إليه مَنْ يشاءُ من خلقه؟ فمن نفى ذلك، لم يَقْدُرْهُ حقَّ قدره، وفي حديث أبي رَزين المشهور الذي رواه عن النبي ﷺ في رؤية الربِّ تعالى: فقال له أبو رزين: كيف يسعُنا يا رسولَ اللَّهِ وهو واحد ونحن جميعٌ؟ فقال: «**سأُنبئُك بمثلِ ذلكَ في آلاء اللَّه: هذا القَمَرُ، آيةٌ منْ آيات اللَّه، كُلُّكُمْ يَرَاهُ مُخْليًا به، واللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ ذلكَ**» وإذَ قد تَبَيَّنَ أَنَّهُ أَعْظَمُ وأَكْبَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ[1]. فهذا يُزيل كُلَّ إشكال، ويُبطل كلَّ خيال.

---

(١) ضعيف: وأخرجه ابن ماجه (حديث ١٨٠)، وأبو داود (حديث ٤٧٣٠)، وأحمد (٤/ ١١)، وغيرهم وفي سنده وكيع بن عدس وهو مجهول.

وأما كونه فوقَ المخلوقات، فقال تعالى: ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ [الأنعام: ١٨ و٦١]. ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ ﴾ [النحل: ٥٠] وقال ﷺ في حديث الأوعال المتقدِّم: «**والعرشُ فَوْقَ ذلكَ، واللَّهُ فَوْقَ ذلكَ كُلِّه**»(١).

وقد أنشد عَبْدُ اللَّه بنُ رَوَاحة رضي اللَّه عنه شِعْرَهُ المذكور بَيْنَ يدي النبي ﷺ، وأقرَّه على ما قال، وضَحِكَ منه. وكذا أنشده حسانُ بن ثابت رضي اللَّه تعالى عنه قولَه:

شَهِدْتُ بِإِذْنِ اللَّهِ أَنَّ مُحَمَّدًا ... رَسُولُ الَّذِي فَوْقَ السَّمَاوَاتِ مِنْ عَلُ
وأَنَّ أَبَا يَحْيَى وَيَحْيَى كِلاهُمَا ... لَهُ عَمَلٌ مِنْ رَبِّهِ مُتَقَبَّلُ
وأَنَّ الَّذِي عَادَى اليَهُودُ ابنَ مَرْيَمَ ... رَسُولٌ أَتَى مِنْ عِنْدِ ذِي العَرْشِ مُرْسَلُ
وأَنْ أَخَا الأَحْقَافِ إِذْ قَامَ فِيهِمُ ... يُجَاهِدُ فِي ذَاتِ الإِلَهِ وَيَعْدِلُ

فقال النبيُّ ﷺ: «**وأَنَا أَشْهَدُ**»(٢).

وعن أبي هُريرة رضي اللَّه عنه، عن النَّبيِّ ﷺ، أنه قال: «**لَمَّا قَضَى اللَّهُ الخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابٍ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ العَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي**»(٣) وفي رواية: «**تَغْلِبُ غَضَبِي**» رواه البخاري وغيرُه.

وروى ابنُ ماجه عن جابر يرفعه، قال: «**بَيْنَا أَهْلُ الجَنَّةِ فِي نَعِيمِهِمْ إِذْ سَطَعَ لَهُمْ نُورٌ، فَرَفَعُوا إِلَيْهِ رُءُوسَهُمْ، فَإِذَا الجَبَّارُ جَلَّ جَلالُهُ قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ، وقَالَ: يَا أَهْلَ الجَنَّةِ، سَلامٌ عَلَيْكُم، ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿ سَلامٌ قَوْلاً مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ﴾** [يس: ٥٨]. **فَيَنْظُرُ إليهم، وينظرون إليه، فلا يَلْتَفِتونَ إلى شيءٍ مِنَ النعيمِ ما داموا ينظرون إليه**»(٤).

---

(١) ضعيف: وقد تقدم قريبًا.

(٢) حكم عليه الذهبي بالإرسال: انظر سير أعلام النبلاء (٢/ ٥١٨، ٥١٩) ترجمة حسان بن ثابت رضي الله عنه.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣١٩٤)، وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٧٥١)، وغيرهم.

(٤) ضعيف جدًا: أخرجه ابن ماجة (حديث ١٨٣)، وفي سنده الفضل الرقاشي وهو ضعيف جدًا.

وروى مسلم عن النبيِّ ﷺ، في تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣] بقوله: «**أَنْتَ الأوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيءٌ، وأَنْتَ الآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيءٌ، وأَنْتَ الظَّاهِرُ، فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيءٌ، وأَنْتَ البَاطِنُ، فَلَيْسَ دُونَكَ شيء**»(١).

والمرادُ بالظهور هنا: العلوُّ، ومنه قولُه تعالى: ﴿**فَمَا اسْطَاعُوا أَن يَظْهَرُوهُ**﴾ [الكهف: ٩٧]، أي: يَعْلُوه.

فهذه الأَسْمَاءُ الأربعةُ متقابلة: اسمان منها لأزلية الربِّ سبحانه وتعالى وأبديته، واسمان لعلوه وقربه.

وروى أبو داود عن جُبير بنِ محمد بن جُبيرِ بنِ مُطْعِمٍ، عن أبيه، عن جدِّه، قال: أتى رسولَ اللَّه ﷺ أعرابيٌّ، فقال: يا رسولَ اللَّه، جَهِدَت الأنفسُ، ونُهِكَت الأموالُ، أو هلكت، فاستسْقِ لَنَا، فإنا نستشفعُ بكَ إلى اللَّه، ونستشفعُ باللَّه عَلَيْكَ، فَقَالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «**وَيْحَكَ! أتدري ما تَقُولُ؟!** وسَبَّحَ رسول اللَّه ﷺ، فما زال يُسبِّحُ حتى عُرِفَ ذلك في وجوه أصحابه، ثم قال: «**ويحَكَ! إنه لا يُستشفَعُ باللَّه على أَحَدٍ من خلقه، شأنُ اللَّه أَعْظَمُ منْ ذلك، ويحك! أتدري ما اللَّه؟ إنَّ اللَّهَ فَوْقَ عَرْشِه، وعَرْشُهُ فَوْقَ سَماواتِه، وقَالَ بأصابعه مثلَ القُبَّة، وإنَّه لَيئطُّ به أَطيطَ الرحلِ الجديدِ بالرَّاكب**»(٢).

وفي قصة سعدِ بنِ معاذ يومَ بني قُرَيظَةَ، لما حكم فيهم أن تُقتل مُقاتلتُهم، وتُسْبَى ذراريهم، فقال النبيُّ ﷺ: «**لَقَدْ حَكَمْتَ فيهِمْ بحُكْمِ المَلِك منْ فَوْقِ سَبْعِ سَماوات**»(٣). وهو حديثٌ صحيح، أخرجَه الأُمَوي في «مَغَازِيه» وأَصْلُه في

---

(١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

(٢) ضعيف: وقد تقدم قريبًا.

(٣) أخرجه البخاري (حديث ٣٠٤٣)، وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ١٧٦٨)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعًا ولفظه: «لقد حكمت فيهم بحكم الله»، وفي رواية: «بحكم الملك»، وبألفاظ قريبة لكن لم أر قوله: «من فوق سبع سموات».

«الصحيحين» .

وروى البخاريُّ عن زينب رضي اللَّه عنها : «أنَّها كانَتْ تَفْخَرُ عَلَىٰ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ ، وتَقُولُ : زَوَّجَكُنَّ أَهَالِيكُنَّ ، وَزَوَّجَنِي اللَّهُ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَاوات»[1] .

وعن عُمَرَ رضي اللَّه عنه : أنه مرَّ بعجوزٍ ، فاستوقفته ، فَوَقَفَ معها يُحَدِّثُها ، فقال رجل : يا أميرَ المؤمنينَ ، حَبَسْتَ النَّاسَ بسبب هذه العجوز؟ فقال : ويلَك ! أتدري مَنْ هذه؟ هذه إمرأةٌ سمع اللَّه شكواها مِنْ فَوْق سَبْعِ سَماوات ، هذه خَوْلَةُ التي أنزل اللَّهُ فيها : ﴿ **قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ** ﴾[2] [المجادلة : ١] أخرجه الدارمي .

وروى عكرمةُ ، عن ابن عباس ، في قوله : ﴿ **ثُمَّ لآتِيَنَّهُم مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَن شَمَائِلِهِمْ** ﴾ [الأعراف : ١٧] ، قال : ولم يَسْتَطِعْ أن يقول : مِن فَوْقِهِمْ ؛ لأنه قد عَلِمَ أن اللَّه سبحانه مِن فوقهم .

ومن سَمِعَ أحاديثَ الرسول ﷺ وكلامَ السلف ، وَجَدَ منه في إثباتِ الفوقية ما لا ينحصر .

ولا ريبَ أن اللَّه سبحانه لما خَلَقَ الخلق ، لم يَخْلُقْهُمْ في ذاته المقدسة ، تعالى اللَّه عن ذلك ، فإنه الأَحَدُ الصمد الذي لم يَلِدْ ولم يُولَدْ ، فتعيَّن أنه خلقهم خارجًا عن ذاته ، ولو لم يتَّصِفْ سبحانه بفوقية الذات ، مع أنه قائمٌ بنفسه ، غَيْرُ مخالط للعالم ، لكان متَّصِفًا بِضِدِّ ذلك ؛ لأن القابِلَ للشيء لا يخلو منه ، أو من ضده ، وضدُّ الفوقية : السفول ، وهو مذمومٌ على الإطلاق ؛ لأنه مستقرُّ إبليس وأتباعه وجنوده .

فإن قيل : لا نُسَلِّم أنه قابلٌ للفوقية حتى يلزمَ من نفيها ثبوتُ ضدِّها . قيل : لو لم يكن قابلاً للعلو والفوقية ، لم يكن له حَقِيقَةٌ قائمةٌ بنفسها ، فمتى أَقْرَرْتُمْ بأنه ذاتٌ قائمٌ بنفسه ، غَيْرُ مخالطٍ للعالَم ، وأنَّه موجودٌ في الخارج ، ليس وُجُودُه ذِهنيًا فقط ، بل وُجُودُه خَارِجَ الأذهانِ قطعًا ، وقد عَلِمَ العُقَلاءُ كُلُّهُم بالضرورة أنَّ ما كان وُجُودُه

---

(١) أخرجه البخاري (حديث ٧٤٢٠) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا .

(٢) أخرجه الدارمي في« الرد على الجهمية» ص(٥٤/ أثر ٧٩) ، من طريق أبي يزيد المدني عن عمر ، وأبو يزيد لم يدرك عمر ، والبيهقي في «الأسماء» (٢/ ٣٢٢) .

كذلك، فهو: إما داخل العالم، وإما خارجٌ عنه، وإنكارُ ذلك إنكَارُ ما هو أجلى وأظهرُ الأمورِ البديهيات الضرورية بلا ريب، فلا يستدل على ذلكَ بدليلٍ إلا كان العلمُ بالمباينة أظهر منه، وأَوْضَحَ وأَبْيَن، وإذا كان صفَةُ العلو والفوقية صفَةَ كمال، لا نَقْصَ فيه، ولا يستلزم نقصًا، ولا يُوجبُ محذورًا، ولا يُخَالفُ كتابًا، ولا سنة، ولا إجماعًا، فنفيُ حقيقته يكون عينَ الباطلِ والمحالِ الذي لا تأتي به شريعة أصلاً. فكيف إذا كان لا يُمكنُ الإقْرَارُ بوجوده وتصديقِ رسله، والإيمان بكتابه وبما جاء به رسولُه إلا بذلك؟! فكيفَ إذا انضمَّ إلى ذلك شَهَادَةُ العُقُول السليمة، والفطرِ المستقيمة، والنصوص الواردة المتنوعة المُحْكَمَةِ على عُلُوِّ اللَّه على خلقه، وكونه فوقَ عباده التي تَقرُبُ من عشرين نوعًا.

أَحَـــدُهَا: التَّصْرِيحُ بالفوقية مقرونًا بأداة «مِن» المعينة للفوقية بالذات، كقوله تعالى: ﴿ **يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ** ﴾ [النحل: ٥٠].

الثاني: ذِكرُها مُجَرَّدَةً عن الأداة، كقوله: ﴿ **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ** ﴾ [الأنعام: ١٨، ٦١].

الثالث: التَّصْرِيحُ بالعُرُوجِ إليه نَحْوُ: ﴿ **تَعْرُجُ الْمَلائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ** ﴾ [المعارج: ٤]. وقوله ﷺ: «**فيَعْرُجُ الَّذين بَاتُوا فيكُمْ فيسأَلهم**»(١).

الرابعُ: التصريحُ بالصُّعُودِ إليه، كقوله تعالى: ﴿ **إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ** ﴾ [فاطر: ١٠].

الخامسُ: التَّصْرِيحُ برفعه بَعْضَ المخلوقات إليه، كقوله تعالى: ﴿ **بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** ﴾ [النساء: ١٥٨]، وقوله: ﴿ **إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ** ﴾ [آل عمران: ٥٥].

السادس: التَّصْرِيحُ بالعُلُوِّ المُطْلَقِ الدَّالِّ على جميع مراتب العلو، ذاتًا وقدرًا وشرفًا، كقوله تعالى: ﴿ **وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ** ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿ **وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ** ﴾

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٥٥٥)، ومسلم (حديث ٦٣٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

[سبأ: ٢٣] ﴿إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ﴾ [الشورى: ٥١].

السَّابعُ: التَّصْريحُ بتنزيل الكتاب منه، كقوله تعالىٰ: ﴿تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [الزمر: ١]. ﴿تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [غافر: ٢]. ﴿تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]. ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [النحل: ١٠٢]. ﴿حم ۝١ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝٢ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝٣ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝٤ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ [الدخان: ١-٥].

الثامنُ: التَّصْرِيحُ باختصاصِ بعضِ المخلوقات بأنَّها عنده، وأن بعضَها أقربُ إليه من بَعْضٍ، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ٢٠٦]. ﴿وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِندَهُ﴾ [الأنبياء: ١٩]. ففرَّقَ بين «من له» عمومًا وبَيْنَ «من عنده» من مماليكه وعبيده خصوصًا، وقول النبي ﷺ في الكتاب الذي كتبه الربُّ تعالىٰ علىٰ نفسه: «**أنَّه عِنْدَهُ فَوْقَ العَرْشِ**»[1].

التَّاسعُ: التصريحُ بأنه تعالىٰ في السماء، وهذا عند المفسرين من أهل السنة علىٰ أحد وجهين: إما أن تكون «في» بمعنىٰ «علىٰ»، وإما أن يُرَادَ بالسماء العلوُّ، لا يختلفُون في ذلك، ولا يجوزُ الحمل علىٰ غيره.

العاشرُ: التصريحُ بالاستواء مقرونًا بأداة «علىٰ» مختصًا بالعرش، الذي هو أعلىٰ المخلوقاتِ، مصاحبًا في الأكثر لأداة «ثم» الدالة علىٰ الترتيب والمُهْلَةِ.

الحادي عشر: التَّصْرِيحُ برفع الأيدي إلىٰ اللَّه تعالىٰ، كقوله ﷺ: «**إن اللَّه يَسْتَحْيي مِنْ عَبْدِه إذا رفع إليه يديه أَنْ يَرُدَّهُما صفرًا**»[2] والقولُ بأن العُلُوَّ قِبْلَةُ الدعاء فقط بَاطِلٌ بالضرورة والفِطرة، وهذا يجده مِن نفسه كُلُّ داعٍ، كما يأتي إن

(١) **صحيح:** وقد تقدم.

(٢) **حسن:** أخرجه الترمذي (مع تحفة الأحوذي ٩/ ٥٤٤)، وقال: حسن صحيح، وأبو داود في الصلاة (٣٥٩)، وابن ماجه في الدعاء (٣٨٦٥)، وغيرهم من حديث سلمان رضي الله عنه مرفوعًا، ولمزيد انظر كتابنا فقه الدعاء.

شاء اللَّه تعالىٰ.

الثاني عشر: التَّصْرِيحُ بنزوله كُلَّ ليلةٍ إلىٰ سماء الدنيا، والنزولُ المعقول عند جميعِ الأمم إنما يكونُ مِن علو إلىٰ سفل.

الثالث عشر: الإشارةُ إليه حِسًّا إلىٰ العلو، كما أشار إليه مَنْ هُوَ أعلمُ به وبما يجبُ له، ويمتنعُ عليه مِن جميعِ البشر، لما كان بالمجمع الأعظمِ الذي لم يجتمعْ لأحدٍ مثلُه، في اليوم الأعظم، في المكان الأعظم، قال لهم: «**أَنْتُمْ مَسْؤولُونَ عَنِّي، فَماذَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ؟**» قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ وَأَدَّيْتَ وَنَصَحْتَ[(١)]. فرفع أصبعه الكريمة إلىٰ السَماء، رافعًا لها إلىٰ مَنْ هُوَ فَوْقَها وفَوْقَ كُلِّ شيء، قائلاً: «**اللَّهُمَّ اشْهَدْ**». فكأنَّا نُشَاهِدُ تلك الأصبعَ الكريمةَ وهي مرفوعةٌ إلىٰ اللَّه، وذلك اللِّسانَ الكريمَ وهو يقولُ لمن رفع أصبعه إليه: «**اللَّهمَّ اشْهَدْ**»، ونشهد أنه بَلَّغَ البلاغَ المبينَ، وأدَّىٰ رسالةَ ربه كما أُمِر، ونصحَ أمته غايةَ النصيحة، فلا يُحْتَاجُ مع بيانه وتبليغه وكشفِه وإيضاحه إلىٰ تَنَطُّعِ المتنطعين، وحذلقة المتحذلقين! والحمدُ للَّه رب العالمين.

الرابع عشر: التَّصْرِيحُ بلفظ «الأين» كقول أعلم الخلق به، وأنصحهمْ لأمته، وأفصحِهم بيانًا عن المعنىٰ الصحيح، بلفظ لا يُوهِمُ بَاطِلاً بِوَجْهٍ: «**أَيْنَ اللَّهُ**»[(٢)]، في غيرِ موضع.

الخامس عشر: شَهَادَتُه ﷺ لمن قال: إنَّ رَبَّه في السَّمَاءِ بالإيمان.

السادس عشر: إخبارُه تعالىٰ عن فرعونَ أنه رَامَ الصُّعُودَ إلىٰ السَّمَاءِ لِيَطَّلِعَ إلىٰ

---

(١) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ١٢١٨)، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما في حجة النبي ﷺ وفيه: «وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به؛ كتاب الله، وأنتم تسألون عني، فما أنتم قائلون؟» قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت، فقال بإصبعه السبابة، يرفعها إلىٰ السماء وينكتها إلىٰ الناس: «اللهم اشهد، اللهم اشهد» ثلاث مرات.

(٢) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٥٣٧) من حديث معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه مرفوعًا (في سياق مطول بعض الشيء).

إله موسى، فيُكذِّبه فيما أخبره من أنه سُبْحانَه فَوْقَ السماوات، فقال: ﴿ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا ﴾[غافر: ٣٦، ٣٧]، فَمَنْ نفى العُلُوَّ من الجهمية فهو فِرعوني، ومن أثبته، فهو موسوي محمدي.

السابع عشر: إخبارُه ﷺ أنه تَرَدَّدَ بَيْنَ موسى عليه السّلامُ وبَيْنَ ربه لَيْلَةَ المِعراج بسببِ تخفيفِ الصَّلاة، فَيَصْعَدُ إلى رَبِّه، ثم يعود إلى موسى عِدَّةَ مرار[1].

الثامن عشر: النُّصُوص الدَّالَّةُ على رؤيةِ أهل الجنة له تعالى مِنَ الكِتَابِ والسنة، وإخبار النبيِّ ﷺ أنهم يَرَوْنَهُ كَرُؤْيَةِ الشمس والقمرِ لَيْلَةَ البدرِ ليس دونَه سحابٌ، ولا يرونه إلا من فوقهم، كما قال ﷺ: «**بيْنَا أَهْلُ الجَنَّة في نَعِيمهمْ، إذْ سَطَعَ لَهُمْ نُورٌ، فَرَفَعُوا رُءوسَهُمْ، فإذا الجبَّار جَلَّ جَلالُه قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقهم، وقَالَ: يا أَهْلَ الجَنَّة، سَلامٌ عَلَيْكُمْ، ثُمَّ قَرأَ قَوْلَهُ تعالى:** ﴿ سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ﴾ [يس: ٥٨] **ثُمَّ يَتَوارَى عَنْهُم، وتَبْقَى رَحْمَتُه وبَرَكَتُه عَلَيْهِمْ في دِيَارِهِمْ**»[2]. رواه الإمام أحمد في «المسند»، وغيره، من حديث جابر رضي اللَّه عنه.

ولا يَتِمُّ إنكارُ الفوقية إلا بإنكار الرؤية، ولهذا طرَّد الجهميةُ النفيين، وصدَّق أهل السنة بالأمرين معًا، وأقرُّوا بهما، وصار من أثبت الرؤية ونفى العلوّ مذبذبًا بينَ ذلك، لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء، وهذه الأنواع من الأدلة لو بُسِطَتْ أفرادُها لبلغتْ نحو ألفِ دليل، فعلى المتأوِّل أن يُجيبَ عن ذلك كُلِّه! وهيهاتَ له بجواب صحيح عن بعضِ ذلك!

وكلامُ السلف في إثبات صفة العلو كثير جدًا: فمنه:

ما روى شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري في كتابه «الفاروق» بسنده إلى أبي مَطيع البلخي: أنه سأل أبا حنيفة عمن قال: لا أعْرِفُ ربي في السماء أم في الأرض؟ فقال: قد كفر؛ لأنَّ اللَّه يقول: ﴿ الرَّحْمَٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ﴾ [طه: ٥]

---

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) ضعيف: وقد تقدم الكلام عليه.

وعرشُه فَوْقَ سبعِ سماواتٍ.

قلتُ: فإن قال: إنه على العرش، ولكن يقول: لا أدري العرشُ في السماء أم في الأرض؟ قال: هو كافر؛ لأنه أنكر أنَّه في السَّماء، فمن أنكر أنه في السَّماء، فقد كفر. وزاد غَيْرُه: لأنَّ اللَّه في أعلى عليين، وهو يُدْعَى مِن أعلى، لا مِنْ أسْفَل. انتهى.

ولا يُلْتَفَتُ إلى مَنْ أنكر ذلك ممن يَنْتَسِبُ إلى مذهب أبي حنيفة، فقد انتسب إليه طوائفُ معتزلة وغيرهم، مخالفون له في كثيرٍ من اعتقاداته، وقد يُنْسَبُ إلى مالك والشافعي وأحمد من يُخالِفُهم في بعض اعتقاداتهم. وقصةُ أبي يوسف في استتابته لبشرٍ المريسي لما أنْكَرَ أن يَكُونَ اللَّه فَوْقَ العَرْشِ مَشْهُورَةٌ. رواها عبدُ الرَّحمن بنُ أبي حاتمٍ وغيرُه.

ومن تأوَّل «فوق»، بأنه خَيْرٌ من عباده وأفْضَلُ منهم، وأنه خَيْرٌ من العرش وأفْضَلُ منه، كما يقال: الأميرُ فَوْقَ الوزير، والدِّينَارُ فَوْقَ الدرهم، فذلك مما تَنْفرُ عنه العُقُولُ السليمةُ، وتَشْمَئِزُّ منه القُلُوبُ الصحيحةُ. فإنَّ قَوْلَ القائلِ ابتداء: اللَّهُ خَيْرٌ من عباده، وخَيْرٌ من عرشه؛ من جنس قوله: الثلج بارد، والنارُ حارة، والشمسُ أضوأ من السراج، والسماءُ أعلى من سقف الدار، والجبل أثقلُ من الحصى، ورسولُ اللَّه أفضلُ من فلان اليهودي، والسماء فَوْقَ الأرض!! وليس في ذلك تَمْجيدٌ، ولا تعظيم، ولا مدح، بل هو مِن أرذل الكلام، وأسمجه، وأَهْجَنه! فكيف يَلِيقُ بكلام اللَّه، الذي لو اجتمع الإنسُ والجنُّ على أن يأتوا بمثله، لما أَتَوْا بمثله ولو كان بعضُهم لبعض ظهيراً؟! بل في ذلك تنقُّصٌ، كما قيل في المثل السائر:

أَلَمْ تَرَ أنَّ السَّيْفَ يَنْقُصُ قَدْرُهُ ... إذَا قِيل إنَّ السَّيْفَ أَمْضَى من العَصَا

ولو قال قائل: الجَوْهَرُ فَوْقَ قشر البصل وقشرِ السمك! لضحك منه العقلاء، للتفاوت الذي بينهما، فالتفاوتُ الذي بَيْنَ الخالقِ والمخلوق أَعْظَمُ وأَعْظَمُ، بخلاف ما إذا كان المقام يقتضي ذلك، بأن كان احتجاجًا على مُبْطِلٍ، كما في قول يوسف الصديق عليه السلامُ: ﴿ أَأَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [يوسف: ٣٩].

وقوله تعالىٰ: ﴿ آللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [النمل: ٥٩]. ﴿ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴾ [طه: ٧٣].

وإنما يَثْبُتُ هذا المعنىٰ من الفوقية في ضمن ثُبُوت الفوقية المطلقة من كل وجه، فله سبحانه وتعالىٰ فَوْقِيَّةُ القهر، وفَوْقِيَّةُ القدْر، وفَوْقِيَّةُ الذات، ومن أَثْبَتَ البَعْضَ، ونفىٰ البَعْضَ، فقد تَنَقَّصَ.

وعُلُوُّه تعالىٰ مطلق من كُلِّ الوجوه، فإن قالوا: بل علوُّ المكانة لا المكان؛ فالمكانة: تأنيثُ المكان، والمنزلةُ: تأنيث المنزل، فلفظ: «المكانة والمنزلة» يُسْتَعْمَلُ في المكانات النفسانية والروحانية، كما يُسْتَعْمَلُ لَفْظُ: «المكان والمنزل» في الأمكنة الجسمانية، فإذا قيل: لك في قلوبنا مَنْزِلَةٌ، ومَنْزِلَةُ فلانٍ من قلوبنا وفي نفوسنا أَعْظَمُ من منزلة فلان، كما جاء في الأثر: «إِذَا أَحَبَّ أَحَدُكُم أَنْ يَعْرِفَ كَيْفَ مَنْزِلَتُهُ عِنْدَ اللَّه، فَلْيَنْظَرْ كَيْفَ مَنْزِلَةُ اللَّهِ في قَلْبِه، فإنَّ اللَّهَ يُنَزِّلُ العبدَ مِنْ نفسه حيث أنزله العبدُ من قلبه»(١). فقوله: «منزلة اللَّه في قلبه»: هو ما يَكُونُ في قلبه مِنْ معرفة اللَّه ومحبته وتعظيمه وغير ذلك، فإذا عُرِفَ أن: «المكانة والمنزلة»: تأنيثُ المكان والمنزل، والمؤنث فرعٌ علىٰ المذكر في اللفظ والمعنىٰ، وتَابعٌ له، فَعُلُوُّ المثل الذي يكون في الذِّهْنِ يتبع عُلُوَّ الحقيقة، إذا كان مطابقًا كان حقًا، وإلا كان باطلاً.

فإن قيل: المُرَادُ عُلُوُّه في القُلُوب، وأنه أعلىٰ في القُلوب من كُلِّ شيء.

قيل: وكذلك هو، وهذا العُلُوُّ مطابق لعُلُوِّه في نفسه علىٰ كُلِّ شيء، فإن لم يكن عاليًا بنفسه علىٰ كُلِّ شيء، كان عُلُوُّه في القُلوب غَيْرَ مطابقٍ، كمن جعل ما ليس بأعلىٰ أعلىٰ.

وعُلُوُّه سبحانه وتعالىٰ كما هو ثابتٌ بالسمع ثَابِتٌ بالعقل والفِطرة.

---

(١) ضعيف: أخرجه الحاكم (١/ ٤٩٤، ٤٩٥) في حديث: «... فارتعوا في رياض الجنة» قالوا: وأين رياض الجنة؟ قال: «مجالس الذكر ..»، وفيه: «من كان يحب أن يعلم منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله عنده فإن الله ينزل العبد منه حيث أنزله من نفسه».
وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي بقوله: عمر ضعيف يعني أحد رجال الإسناد وهو عمر بن عبد الله مولىٰ غفرة وهو ضعيف.

أما ثُبُوتُه بالعقل، فمن وجوه:

أَحَدُها: العِلْمُ البديهي القاطعُ بأن كُلَّ مَوْجُودَيْن، إما أن يكون أحدُهما ساريًا في الآخر، قائمًا به كالصفات، وإما أن يكون قائمًا بنفسه بائنًا من الآخر.

الثـاني: أنه لما خَلَق العالم، فإما أن يكونَ خلقه في ذاته، أو خارجًا عن ذاته، والأول باطل، أما أولاً: فبالاتفاق، وأما ثانيًا: فلأنه يَلْزَمُ أن يكون محلاً للخسائس والقاذورات، تعالىٰ الله عن ذلك علواً كبيرًا. والثاني: يقتضي كون العالَم واقعًا خارجَ ذاته، فيكون منفصلاً، فتعيَّنَت المباينةُ؛ لأن القولَ بأنه غَيْرُ متَّصلٍ بالعالم، وغَيْرُ منفصل عنه غَيْرُ معقول.

الثـالث: أن كَوْنَهُ تعالىٰ لاداخلَ العالَم ولا خارجَه يقتضي نَفْيَ وجوده بالكُلِّيَّة؛ لأنه غَيْرُ معقولٍ، فيكون موجودًا إما داخلَه وإما خارجَه، والأولُ باطل، فتعين الثاني، فلزمت المباينةُ.

وأما ثبوتُه بالفطرة، فإنَّ الخلق جميعًا بطباعهم وقلوبهم السَّليمَةِ يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهم عند الدُّعاءِ، ويَقْصِدُونَ جِهَةَ العُلُوِّ بقلوبهم عند التضرع إلىٰ اللَّهَ تعالىٰ، وذكر محمد بن طاهر المقدسي أن الشَّيْخَ أبا جعفر الهَمَذَاني حضر مجلسَ الأستاذ أبي المعالي الجويني المعروف بإمام الحرمين، وهو يَتَكَلَّم في نفي صفَة العُلُوِّ، ويقول: كان اللَّهُ ولا عَرْشَ وهو الآن علىٰ ما كان! فقال الشيخ أبو جعفر: أخبرنا يا أُسْتَاذُ عن هذه الضرورة التي نَجِدُها في قلوبنا؟ فإنه ما قال عارفٌ قَطُّ: يا اللَّه، إلاَّ وَجَدَ في قلبه ضرورة تطلُبُ العُلُوَّ، لا يلتفت يَمْنَةً ولا يَسْرَةً، فكيف ندفع هذه الضرورةَ عن أنفسنا؟ قال: فَلَطَمَ أبو المعالي علىٰ رأسه ونزل! وأظنُّه قال: وبكىٰ! وقال: حيَّرني الهَمَذاني حيَّرني الهمذاني! أراد الشيخ: أنَّ هذا أمرٌ فطرَ اللَّهُ عليه عبادَه من غير أن يَتَلَقَّوْه من المُعَلِّمِينَ، يجدون في قُلُوبِهِم طلبًا ضروريًا يتوجه إلىٰ اللَّه، ويطلبه في العلو.

وقد اعتُرِضَ علىٰ الدليلِ العقليِّ بإنكار بداهته، لأنه أنكره جُمْهُورُ العقلاءِ، فلو كان بديهيًا، لما كان مُخْتَلَفًا فيه بَيْنَ العقلاء، بل هو قضيةٌ وهميةٌ خيالية.

والجوابُ عن هذا الاعتراض مبسوطٌ في موضعه، ولكن أُشيرُ إليه هنا إشارةً مختصرة، وهو أن يُقَالَ: إنَّ العَقْلَ إن قَبِلَ قولَكُم، فهو لِقولنا أَقْبَلُ، وإن رَدَّ العَقْلُ قَوْلَنا، فهو لِقَوْلِكُمْ أَعْظَمُ ردًا، فإن كان قولُنا باطلاً في العقل، فقولُكم أَبْطَلُ، وإن كان قولُكم حقًا مقبولاً في العقل، فقولُنا أولى أن يَكُونَ مقبولاً في العقل، فإن دعوى الضرورة مشتركة.

فإنا نقول: نَعْلَمُ بالضَّرُورَةِ بُطْلانَ قولكم، وأنتم تقولون كذلك، فإذا قُلْتُم: تلك الضرورةُ التي تحكم بِبُطْلَانِ قَولِنَا هي مِنْ حُكْمِ الوَهْمِ لا مِن حُكْمِ العَقْلِ، قابلناكم بنظير قَوْلِكُم، وعَامَّةُ فطَرِ الناس -ليسو منكم ولامنا- يوافقونا على هذا، فإن كان حكم فطر بني آدم مقبولاً ترجَّحنا عليكم، وإن كان مردودًا غَيْرَ مقبول، بَطَلَ قولُكم بالكلية، فإنَّكُم إنما بَنَيْتُم قَوْلَكُمْ على ما تدَّعُونَ أنه مقدِّماتٌ معلومةٌ بالفطرة الآدمية، وبَطَلَتْ عقلياتُنا أيضًا، وكان السَّمْعُ الذي جاءت به الأنبياء معنا لا معكم، فَنَحْنُ مُخْتَصُّونَ بالسمع دُونَكُمْ، والعقلُ مشترك بيننا وبينكم.

فإن قُلْتُمْ: أَكْثَرُ العقلاء يقولون بقولنا، قيل: لَيْسَ الأَمْرُ كذلك، فإنَّ الذين يُصَرِّحُون بأن صانعَ العالَم ليس هو فَوْقَ العالم، وليس فَوْقَ العالَم شيء موجود وأنه لا مُبَاينٌ للعَالَمِ ولا حالٌ في العالم، طائفةٌ مِن النُّظَّارِ، وأول من عرف عنه ذلك في الإسلام جَهْمُ بنُ صفوان وأتباعه.

واعتُرِضَ على الدليل الفطريِّ: أن ذلك إنما كان لِكون السماء قبلةً للدعاء، كما أن الكعبة قبلةٌ للصلاة، ثم هو منقوضٌ بوضع الجبهةِ على الأرض مع أنه لَيْسَ في جهة الأرض، وأُجِيْبَ عن هذا الاعتراضِ مِنْ وجوه:

أحَدُهَا: أن قولَكُم: إنَّ السماء قِبْلَةُ الدُّعاء لم يَقُلْهُ أَحَدٌ مِن سَلَفِ الأمة، ولا أنزل اللَّهُ به مِن سلطان، وهذا من الأمور الشرعية الدينية، فلا يَجُوزُ أن يخفى على جميع سَلَفِ الأمة وعلمائها.

الثاني: أن قِبْلَةَ الدُّعَاءِ هي قبلة الصلاة، فإنه يُسْتَحَبُّ للداعي أن يستقبل القِبْلَةَ،

وكان النبيُّ ﷺ يَسْتَقْبِلُ القبلةَ في دعائه في مواطنَ كثيرة[١]، فمن قال: إن للدعاء قِبْلَةً غيرَ قبلةِ الصلاة، أو إن له قِبْلَتَيْنِ: إحداهما الكعبةُ، والأخرىٰ السماءُ، فقد ابتدعَ في الدين، وخالَفَ جماعةَ المسلمين.

الثالث: أن القِبْلَةَ: هي ما يَسْتَقْبِلُه العابدُ بوجهه، كما تُسْتَقْبَلُ الكعبةُ في الصلاة والدعاء والذكر والذبح، وكما يُوَجَّهُ المُحْتَضَرُ والمدفون، ولذلك سُميت وُجهةً، والاستقبالُ خلافُ الاستدبار، فالاستقبالُ بالوجه، والاستدبَارُ بالدُّبرِ، فأما ما حاذاه الإنسانُ برأسه أو يديه أو جنبه، فهذا لا يُسَمَّىٰ قبلةً، لا حقيقةً ولا مجازًا، فلو كانت السماءُ قبلةَ الدُّعَاء، لكان المشروعُ أن يُوجِّهَ الداعي وَجْهَهُ إليها، وهذا لم يُشْرَعْ، والموضعُ الذي تُرفَعُ اليَدُ إليه لا يُسَمَّىٰ قبلةً، لا حقيقةً ولا مجازًا، ولأن القِبْلَةَ في الدعاء أمرٌ شرعي تتبع فيه الشرائع، ولم تأمر الرُّسُلُ أنَّ الداعي يستقبل السَّماء بوجهه، بل نَهَوا عن ذلك، ومعلومٌ أن التوجه بالقلب، واللجأ والطلب الذي يجدُه الدَّاعي مِنْ نفسه أمرٌ فطريّ، يَفْعَلُهُ المسلم والكَافرُ، والعالمُ والجاهلُ، وأكثرُ ما يَفْعَلُه المُضطرُّ والمستغيثُ باللَّه، كما فُطِرَ علىٰ أنه إذا مسَّهُ الضُّرُّ يدعو اللَّه، مع أن أمر القبلة مما يَقْبَلُ النسخَ والتحويلَ، كما تحوَّلت القبلة من الصخرة إلىٰ الكعبة.

وأمرُ التوجُّه في الدعاء إلىٰ الجهة العُلْويَّة مركوزٌ في الفطَرِ، والمُسْتَقْبِلُ للكعبة يعلم أنَّ اللَّه تعالىٰ ليس هُناك، بخلافِ الداعي، فإنَّه يتوجَّه إلىٰ ربِّه وخالقه، ويرجو الرَّحْمَةَ أن تَنْزِلَ من عنده.

وأما النقضُ بوضع الجبهة، فما أَفْسَدَهُ من نقض، فإن واضعَ الجبهة إنما قَصْدُه الخضوعُ لمن فوقه بالذلِّ له، لا بأن يَميلَ إليه إذْ هو تحتَه، هذا لا يَخْطرُ في قلب ساجد، لكن يُحكىٰ عن بشر المريسي أنه سُمعَ وهو يقول في سجوده: سبحانَ ربي

(١) **هذا المعنىٰ صحيح**: انظر هذا المعنىٰ في صحيح مسلم (مع النووي ١٢/ ٨٤)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في دعاء النبي ﷺ علىٰ المشركين يوم بدر ففيه: «فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة ثم مد يديه فجعل يهتف بربه: اللهم أنجز لي ما وعدتني. وانظر أيضًا حديث ابن مسعود في الصحيحين حديث (٣٩٦٠)، ومسلم (حديث ١٧٩٤).

الأسفل!! تعالى الله عما يقول الظَّالمُون والجاحدون علواً كبيراً. وإنَّ مَن أفضى به النَّفْيُ إلى هذه الحال لَحَرِيٌّ أن يَتَزَنْدَقَ، إن لم يتداركه اللَّهُ برحمته، وبعيدٌ من مثله الصَّلاح، قال تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: ١١٠]. وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥]. فمن لم يطلب الاهتداءَ من مظانِّه، يُعَاقَبْ بالحِرْمانِ، نسأل اللَّهَ العفو والعافية.

وقوله: «وقد أَعْجَزَ عن الإحاطَة خلقه» أي: لا يُحيطُونَ به علمًا ولا رُؤْيَةً، ولا غيرَ ذلك من وجوه الإحاطة، بل هو سبحانه مُحيطٌ بكُلِّ شيءٍ، ولا يُحيطُ به شيء.

* * *

قوله: «ونَقُولُ: إنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ إبْرَاهِيمَ خَلِيلاً، وكَلَّمَ مُوسَى تَكْلِيمًا، إيمَانًا وتَصْدِيقًا وتسْليمًا».

ش: قال تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً﴾ [النساء: ١٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيماً﴾ [النساء: ١٦٤].

الخُلَّة: كَمَالُ المحبة، وأنكرت الجَهْمِيَّةُ حقيقةَ المحبة مِنَ الجانبين، زعمًا منهم أن المحبةَ لا تكونُ إلا لمناسبةٍ بَيْنَ المحبِّ والمحبوب، وأنه لا مناسبة بَيْنَ القديمِ والمُحْدَثِ تُوجبُ المحبةَ! وكذلك أنكروا حقيقةَ التكليم، ما تَقَدَّم، وكان أوَّلَ من ابتدعَ هذا في الإسلام هو الجَعْدُ بنُ درهمٍ، في أوائل المئة الثانية، فَضَحَّى به خَالدُ بنُ عَبْدِ اللَّه القَسْرِي أَميرُ العراق والمشرق بواسط، خطب الناس يَوْمَ الأضحى فَقَالَ: أَيُّها النَّاسُ ضَحُّوا، تَقَبَّلَ اللَّهُ ضَحَايَاكُمْ، فإنِّي مُضَحٍّ بالجَعْد بنِ دِرْهَم، إنَّه زَعَمَ أنَّ اللَّهَ لم يَتَّخِذْ إبْرَاهِيمَ خَلِيلاً، ولَمْ يُكَلِّمْ مُوسَى تَكْلِيمًا، ثم نَزَلَ فذبحه. وكان ذلكَ بفتوى أَهْلِ زمانه من عُلماء التابعين رضي اللَّه عنهم، فجزاه اللَّهُ عن الدين وأهله خيراً.

وأخذ هذا المَذْهَبَ عن الجعد الجَهْمُ بنُ صَفْوَان، فأظهره، وناظر عليه، وإليه أُضيفَ قَوْلُ: «الجهمية». فقتله سلمُ بنُ أحوز أميرُ خراسان بها، ثم انتقل ذلك إلى المعتزلةِ أتباع عمرو بن عُبيد، وظهر قولُهم في أثناء خلافة المأمون، حتى امتُحِنَ أئمة

الإسلام، ودَعَوْهُم إلى الموافقة لهم على ذلك.

وأَصْلُ هذا مأخوذ عن المشركين والصابئة، وهم يُنْكِرُونَ أن يكونَ إبراهيمُ خليلاً وموسى كليمًا؛ لأن الخُلَّة هي كَمَالُ المحبة المستغرِقة للمحب، كما قيل:

قَدْ تَخَلَّلْتَ مَسْلَكَ الرُّوحِ مِنِّي وَلِذَا سُمِّيَ الخَلِيلُ خَلِيلاً

ولكن محبة اللَّه وخلته، كما يَليقُ به تعالى، كسائرِ صفاته، ويشهدُ لِمَا دلَّت عليه الآيةُ الكريمة ما ثبت في «الصحيح» عن أبي سعيد الخُدْري، عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ الأَرْضِ خَلِيلاً، لاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلاً، وَلَكِنَّ صَاحِبَكُم خليلُ اللَّه**»[(١)]، يعني نفسه.

وفي رواية: «**إنِّي أبرأ إلى كُلِّ خَليلٍ مِنْ خُلَّتِه، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ الأَرْضِ خَليلاً لاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَليلاً**».

وفي رواية: «**إنَّ اللَّهَ اتَّخَذَني خَليلاً كَما اتَّخَذَ إبْرَاهيمَ خَليلاً**».

فبيَّن ﷺ أنه لا يَصْلُحُ له أن يتَّخذ من المخلوقين خليلاً، وأنه لو أمكن ذلك، لكان أَحَقَّ النَّاسِ به أبو بكرٍ الصديق، مع أنه ﷺ قد وصف نَفْسَهُ بأنَّه يُحِبُّ أشخاصًا، كقوله لمعاذ: «**واللَّه إنِّي لأُحِبُّك**»[(٢)]. وكذلك قولُه للأنصار[(٣)]، وكانَ زَيْدُ بنُ حارثة

---

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٥٢٢)، والنسائي (٣/ ٥٣)، والحاكم (٣/ ٢٧٣، ٢٧٤)، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٣) أخرجه البخاري (٣٧٨٥) من حديث أنس رضي الله عنه قال: قصة الجعد بن درهم هذه، وقفنا عليها بإسناد ضعيف.

فقد أخرجها البخاري في «خلق أفعال العباد» ص(٨)، وفي التاريخ الكبير (١/ ١/ ٦٤)، والبيهقي (١٠/ ٢٠٥، ٢٠٦)، وفي الأسماء (١/ ٦١٧، ٦١٨)، والدارمي في الرد على الجهمية (٣٨٨ ص٢٠٩)، من طريق عبد الرحمن بن محمد بن حبيب عن أبيه عن جده، وعبد الرحمن وأبوه مجهولان.

رأى النبي ﷺ النساء والصبيان مقبلين - قال حسبت أنه قال: من عرس - فقال النبي ﷺ ممثلاً فقال: «اللهم أنتم من أحب الناس إلي» قالها ثلاث مرار.

وقوله: «ممثلاً» يعني: قائمًا منتصبًا.

حبَّ رَسُولِ اللَّه ﷺ، وابنُه أُسَامَةُ حِبَّه، وأمثال ذلك، وقال له عمرو بن العاص: أيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قال: «عَائِشَةُ»، قال: فَمِنَ الرجال؟ قال: «أَبُوها»(١).

فَعُلِمَ أن الخُلَّةَ أخصُّ من مطلق المحبة، والمحبوبُ بها لكمالها يكون محبوبًا لذاته، لا لشيءٍ آخر، إذ المَحْبُوبُ لغيره هو مؤخَّرٌ في الحُبِّ عن ذلك الغير، ومن كمالها لا تَقْبَلُ الشَّرِكة [ولا] المزاحمةَ، لتخلُّلها المحب، ففيها كَمَالُ التوحيد وكَمَالُ الحب، ولذلك لما اتخذ اللَّه إِبْرَاهِيمَ خليلاً، وكان إِبْرَاهِيمُ قد سأل ربَّه أن يَهَبَ له ولدًا صالحًا، فَوَهَبَ له إسماعيلَ، فأخذ هذا الوَلَدُ شُعبةً مِنْ قلبه، فغار الخَلِيلُ على قَلْبِ خليله أن يَكُونَ فيه مكانٌ لغيره، فامتحنه بذبحه، ليظهر سرّ الخُلَّة في تقديمه محبةَ خليله على محبة ولده، فلما استسلمَ لأمرِ ربِّه، وعزم على فعله، وظَهَرَ سلطانُ الخُلة في الإقدام على ذَبْحِ الولد إيثارًا لمحبة خليله على محبته، نَسَخَ اللَّهُ ذلك عنه، وَفَدَاه بالذِّبح العظيمِ؛ لأنَّ المصلحةَ في الذبح كانت ناشئة من العزمِ، وتوطينِ النفس على ما أُمِرَ، فلما حَصَلَتْ هذه المصلحة، عاد الذبحُ نفسه مفسدةً، فنُسِخَ في حَقِّه، وصارت الذبائحُ والقرابينُ من الهدايا والضحايا سنة في أتباعِه إلى يوم القيامة.

وكما أنَّ منزلة الخُلَّة الثابتة لإبراهيمَ صلوات اللَّه عليه قد شاركه فيها نبيُّنا ﷺ كما تَقَدَّمَ، كذلك منزلةُ التكليم الثابتة لموسى صلواتُ اللَّه عليه، قد شاركه فيها نبيُّنا ﷺ، كما ثبت ذلك في حديث الإسراء.

وهنا سؤالٌ مشهور وهو: أن النبيَّ ﷺ أَفْضَلُ مِنْ إبراهيم ﷺ، فكيف طلب له من الصلاة مِثْلَ ما لإبراهيمَ، مع أن المُشَبَّه به أَصْلُه أن يَكُونَ فَوْقَ المشبَّه؟ وكيف الجمعُ بَيْنَ هذين الأمرين المتنافيين؟

= وعند البخاري أيضًا (حديث ٣٧٨٦)، ومسلم (٢٥٠٩)، من حديث أنس أيضًا قال: جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ ومعها صبي لها فكلمها رسول الله ﷺ فقال: «والذي نفسي بيده إنكم أحب الناس إلي - مرتين».

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤٣٥٨)، ومسلم (حديث ٢٣٨٤)، وغيرهما من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه مرفوعًا.

وقد أجاب عنه العُلَماءُ بأجوبةٍ عديدة، يَضِيقُ هذا المَكَانُ عن بسطها.

وأحسنُها: أن آلَ إبراهيم فيهم الأَنْبِيَاءُ الذين ليس في آل محمد مِثْلُهُمْ، فإذا طَلَبَ للنبيِّ ﷺ ولآله من الصلاة مِثْلَ ما لإبراهيم وآله وفيهم الأَنْبِياءُ، حَصَلَ لآلِ محمد ما يليقُ بهم، فإنَّهم لا يبلغون مَرَاتِبَ الأنبياء، وتبقى الزِّيَادَةُ التي للأنبياء، وفيهم إبراهيمُ لمحمد صلى الله عليهما وسلم، فَيَحْصُلُ له مِن المزيَّةِ ما لم يَحْصُلْ لغيره.

وأحسنُ مِن هذا: أن النبيَّ محمداً ﷺ من آل إبراهيم، بل هو أَفْضَلُ آل إبراهيم، فيكونُ قولُنا: «كما صَلَّيْتَ على آل إبراهيم» متناولاً للصلاة عليه وعلى سائرِ النبيين من ذُرِّيَّة إبراهيم، بل هو متناول إبْراهيمَ أيضًا، كما في قوله تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ**﴾ [آل عمران: ٣٣]. فإبراهيمُ وعمرانُ دخلا في آل إبراهيم وآل عمران، وكما في قوله تعالى: ﴿ **إِلَّا آلَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُم بِسَحَرٍ**﴾ [القمر: ٣٤]. فإنَّ لُوطًا داخل في آل لوط، وكما في قوله تعالى: ﴿**وَإِذْ نَجَّيْنَاكُم مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ**﴾ [البقرة: ٤٩]. وقوله: ﴿**أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ**﴾ [غافر: ٤٦] فإن فرعون داخل في آل فرعون. ولهذاً واللَّه أعلمَ أكثرُ روايات حديث الصلاة على النبي ﷺ إنما فيها: كما صَلَّيْتَ على آلِ إبراهيم، وفي كثيرٍ منها: كما صَلَّيْتَ على إبراهيم ولم يَرِدْ: كما صليتَ على إبراهيم وعلى آلِ إبراهيم إلا في قليلٍ من الروايات وما ذلكَ واللَّه أعلمُ إلاَّ لأنَّ في قوله: «**كما صليتَ على إبراهيم**»، يَدْخُلُ آلُه تبعًا، وفي قوله: «**كما صَلَّيْتَ على آلِ إبراهيم**»، هو داخِلٌ في آل إبراهيم..

وكذلك لما جَاءَ أبو أوفى رضي اللَّه عنه بِصَدَقَته إلى النبي ﷺ، دعا له النبيُّ ﷺ وقال: «**اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى**»[1] فعلى رواية مَنْ روى: «**كما صَلَّيْت على إبراهيم، وعلى آلِ إبراهيم**» لاَ يدخل فيهم لإفراده بالذكر.

ولما كان بيتُ إبراهيمَ عليه السَّلامُ أَشْرَفَ بيوتِ العالَمِ على الإطلاق، خصَّهم اللَّه

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٤١٦٦)، ومسلم (حديث ١٠٧٨)، وغيرهما من حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما مرفوعًا.

بخصائص:

منها: أنه جعل فيه النُّبوَّةَ والكتابَ، فلم يأت بَعْدَ إبراهيم نبيٌّ إلا مِنْ أهل بيته.

ومنها: أنَّه سبحانه جعلهم أَئمَّةً يَهْدُونَ بأمره إلى يَوْمِ القيامة، فكُلُّ من دخل الجنة مِنْ أولياءِ اللَّه بعدَهم، فإنما دَخَلَ مِنْ طَريقهم وبدعوتهم.

ومنها: أنَّه سبحانه اتَّخَذَ منهم الخَليلَيْنِ، كما تَقَدَّمَ ذكْرُهُ.

ومنها: أنه جَعَلَ صَاحبَ هذا البيت إمامًا للناس، قال تعالى: ﴿ **إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِي قَالَ لا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ** ﴾ [البقرة: ١٢٤].

ومنها: أنَّه أجرى على يَدَيْه بناء بيته الذي جَعَلَه قيامًا للناس، ومَثابةً للناسِ وأمنًا، وَجَعَلَهُ قِبلةً لهم وحجًا، فكَانَ ظُهورُ هذا البيت من أهل هذا البيت الأكرمين.

ومنها: أنه أمر عِبَادَه أن يُصَلُّوا على أهلِ هذا البيتِ. إلى غير ذلك من الخصائص.

* * *

قوله: «ونُؤْمِنُ بالمَلائكَةِ والنَّبيينَ، والكُتُبِ المُنْزَلَةِ عَلَى المُرْسَلِينَ، وَنَشْهَدُ أَنهم كَانُوا عَلَى الحَقِّ المُبِين».

ش: هذه الأمورُ من أركان الإيمان، قال تعالى: ﴿ **آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ** ﴾ [البقرة: ٢٨٥] الآيات، وقال تعالى: ﴿ **لَيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ** ﴾ [البقرة: ١٧٧].

فجعل اللَّهُ سبحانه وتعالى الإيمانَ هو الإيمانَ بهذه الجُمْلَة، وسَمَّى مَنْ آمَنَ بهذه الجملة مؤمنين، كما جعل الكافرين مَنْ كفر بهذه الجملة، بقوله: ﴿ **وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِيداً** ﴾ [النساء: ١٣٦]. وقال ﷺ في الحديث المتفق على صحته، حديث جبريل وسؤاله للنبي ﷺ عن الإيمان، فقال: **«أَنْ تُؤْمِنَ باللَّهِ وملائكته وكُتُبِه ورُسُلِه واليَوْمِ الآخِرِ، وتُؤمِنَ بالقَدَرِ خَيْرِه**

وَشَرِّه»(١).

فهذه الأصولُ التي اتفقت عليها الأنبياءُ والرُّسُلُ صلواتُ اللَّه عليهم وسلامُه، ولم يُؤْمِن بها حَقيقَةَ الإيمانِ إلاَّ أتْبَاعُ الرسل.

وأما أعداؤُهم ومَنْ سلك سَبِيلَهُمْ من الفلاسفة وأَهْلِ البِدَع، فهم متفاوتون في جحدها وإنكارِها، وأَعْظَمُ النَّاسِ لها إنكارًا الفلاسفَةُ المسمَّوْنَ عند مَنْ يُعَظِّمُهُمْ بالحُكَماء، فإن مَنْ عَلِمَ حَقيقَةَ قولِهم، عَلِمَ أنهم لم يُؤْمِنُوا باللَّه ولا رُسُلِه ولا كُتبه ولا ملائكته ولا باليوم الآخِرِ، فإنَّ مذهبهم أن اللَّه سبحانه وجودٌ مُجرَّدٌ لا ماهيَةَ له ولا حقيقة، فلا يَعْلَمُ الجُزئيات بأعيانها، وكُلُّ موجودٍ في الخارج، فهو جزئي، ولا يَفْعَلُ عندهم بقُدرته ومشيئته، وإنما العالَمُ عندهم لازمٌ له أزلاً وأبدًا، وإن سَمَّوْه مفعولاً له، فمُصَانَعَةً ومصالَحَةً للمسلمين في اللفظ، وليس عندهم بمفعولٍ، ولا مخلوق، ولا مقدورٍ عليه، ويَنفونَ عنه سَمْعَهُ وبَصَرَه وسائر صفاته! فهذا إيمانُهم باللَّه. وأما كُتُبُه عندهم -، فإنَّهم لا يَصِفُونَهُ بالكلام، فلا تكلَّمَ ولا يتكلَّم، ولا قال ولا يقولُ، والقرآنُ عندهم فَيْضٌ فاضَ من العقل الفعَّالِ على قلب بشرٍ زاكي النفسِ طاهر، متميِّزٍ عن النوع الإنْساني بثلاث خصائص: قوة الإدراك وسُرعته، لينالَ العلمَ أعظمَ مما ينالُه غيره! وقوة النَّفْسِ، ليؤَثِّر بها في هيولي العالم بقلب صورة إلى صورة، وقوة التخييل، ليخيِّل بها القوى العقلية في أشكالٍ محسوسةٍ، وهي الملائكةُ عندهم! وليس في الخارج ذَاتٌ منفصلة تصعد وتَنْزِلُ، وتَذْهَبُ وتَجِيءُ، وترى وتُخاطِبُ الرسولَ، وإنما ذلك عندهم أُمُورٌ ذهنية لا وُجُودَ لها في الأعيان.

وأما اليومُ الآخِرُ، فَهُمْ أشدُّ الناس تكذيبًا به وإنكارًا له، وعندهم أن هذا العالَمَ لا يَخْرَبُ، ولا تَنْشَقُّ السَّماواتُ ولا تَنْفَطِرُ، ولا تَنْكَدِرُ النُّجُومُ، ولا تُكوَّرُ الشمس والقَمَرُ، ولا يَقُومُ الناسُ من قبورهم، ويُبْعَثُونَ إلى جنةٍ ونار! كُلُّ هذا عندهم أمثالٌ مضروبةٌ لتفهيمِ العوام، لا حقيقةَ لها في الخارج، كما يَفْهَمُ منها أَتْبَاعُ الرُّسُلِ. فهذا إيمان هذه الطائفةِ الذليلة الحقيرةِ باللَّه وملائكته وكتبه ورُسُلِه واليومِ الآخر. وهذه هي أصولُ الدين الخمسة.

---

(١) صحيح: وقد تقدم.

وقد أبدلتها المعتزلةُ بأُصولهم الخَمْسَة التي هَدَمُوا بها كثيراً منَ الدين، فإنهم بَنَوْا أَصْلَ دينهم على الجسْمِ والعَرَضِ الذي هُوَ المَوْصُوفُ والصفة عندهم، واحتجُّوا بالصفات التي هي الأَعْرَاضُ على حُدُوث المَوْصُوف الذي هو الجسْمُ، وتكلَّموا في التوحيد على هذا الأصل، فَنَفَوْا عن الله كُلَّ صفَة، تشبيهاً بالصِّفات الموجودة في الموصوفات التي هي الأَجْسَامُ، ثم تكلَّموا بَعْدَ ذلك في أفعاله التي هي القَدَر، وسَمَّوْا ذلك «العَدْلَ»، ثم تكلموا في النبوة والشرائع، والأمر والنهي، والوعد والوعيد، وهي مَسَائلُ الأسماء والأحكام، التي هي المَنزلةُ بَيْنَ المنزلتين، ومسألة إنفاذ الوعيد، ثم تكلَّموا في إلزام الغير بذلك، الذي هو الأَمْرُ بالمعروف، والنهي عن المنكر، وضَمَّنُوه جَوَازَ الخروج على الأئمة بالقتال. فهذه أصولُهُم الخمسة، التي وضعوها بإزاء أصول الدين الخمسة التي بُعثَ بها الرسولُ.

والرافضة المتأخِّرُونَ، جعلوا الأصولَ أربعة: التوحيدَ والعدلَ والنبوة، والإمامةَ.

وأصولُ أهل السنة تابعةٌ لما جاء به الرسولُ.

وأصلُ الدين: الإيمانُ بما جاء به الرسولُ، كما تقدَّم بيانُ ذلك، ولهذا كانَت الآيتان من آخر سورة البقرةٌ لما تضمنتا هذا الأصلٌ لهما شأنٌ عظيم ليس لغيرهما، ففي «الصحيحين» عن أبي مسعود عُقبةَ بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: **«مَنْ قَرأَ الآيَتَيْنِ منْ آخرِ سُورَةِ البَقَرَةِ في لَيْلَة كَفَتَاهُ»**(١).

وفي «صحيح مسلم» عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: **«بَيْنَا جبْريلُ قَاعدٌ عنْدَ النَّبيِّ ﷺ سَمعَ نَقيضًا منْ فَوْقه، فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: هذا بَابٌ منَ السَّماء فُتحَ اليَوْمَ، لَمْ يُفْتَحْ قَطُّ إلاَّ اليَوْمَ، فَنَزَلَ منْهُ مَلَكٌ، فَقَالَ: هذا مَلَكٌ نَزَلَ إلَى الأَرْضِ، لَمْ يَنْزلْ قَطُّ إلا اليَوْمَ، فَسَلَّم، وقَالَ: أَبْشرْ بنُورَيْن أُوتيتَهُما، لَمْ يُؤْتَهُما نَبيٌّ قَبْلَكَ: فَاتحَة الكتَاب، وخَوَاتيم سُورَة البَقَرَة، لَنْ تَقرأَ بحَرْفٍ منْهُما إلاَّ أُوتيتَهُ»**(٢).

وقَال أبو طَالب المكي: أَرْكَانُ الإيمَان سَبْعَةٌ، يعني هَذه الخمسة، والإيمان بالقدر،

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري مع الفتح (٩/ ٥٥)، ومسلم (مع النووي ٦/ ٩١).
(٢) صحيح: أخرجه مسلم مع النووي (٦/ ٩١).

والإيمان بالجنة والنار، وهذا حق، والأدلةُ عليه ثابتة محكمةٌ قطعية، وقد تَقَدَّم الإشارةُ إلىٰ دليلِ التوحيد والرسالة.

وأما الملائكة، فهم الموكَّلُون بالسماوات والأرضِ، فكُلُّ حركة في العالم، فهي ناشئة عن الملائكة، كما قال تعالىٰ: ﴿ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ﴾ [النازعات: ٥]. ﴿ فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْرًا ﴾ [الذاريات: ٤]. وهُم الملائكةُ عندَ أهلِ الإيمانِ وأتباعِ الرسل، وأما المُكَذِّبُونَ بالرسل المنكرُون للصانع، فيقولونَ: هي النجومُ.

وقد دلَّ الكتابُ والسنة علىٰ أصناف الملائكة، وأنها مُوَكَّلَةٌ بأصنافِ المخلوقات، وأنه سبحانه وَكَّل بالجبالِ ملائكة، ووكَّلَ بالسحاب والمطرِ ملائكةً، ووكَّلَ بالرَّحِمِ ملائكة تُدبِّرُ أمرَ النطفة حتىٰ يَتِمَّ خلقُها، ثم وكَّل بالعبدِ ملائكةً لحفظ ما يَعْمَلُهُ وإحصائه وكتابته، ووكَّلَ بالموت ملائكةً، ووكل بالسُّؤال في القبرِ ملائكةً، ووكَّل بالأفلاك ملائكة يُحركونها، ووكَّل بالشمس والقمر ملائكة، ووكَّل بالنار وإيقادها وتعذيبَ أهلها وعِمارتها ملائكة، ووكَّلَ بالجنة وعِمارتها وغِراسها وعَمَلِ آلاتِها ملائكة.

فالملائكةُ أَعْظَمُ جنودِ اللّه، ومِنْهُم: المُرْسَلات عُرْفًا، والنَّاشِرَاتُ نَشْرًا، والفارقات فَرْقًا وَالْمُلْقِيَاتُ ذِكرًا.

ومِنْهُم: النازِعَات غَرْقًا، والنَّاشِطَات نَشْطًا، والسَّابِحَات سَبْحًا، فالسَّابِقَات سَبْقًا.

ومنهم: الصَّافَات صَفًا، فَالزَّاجِرَات زَجْرًا، فَالتَّالِيَات ذِكْرًا، ومعنىٰ جمع التأنيث في ذلك كُلِّه: الفِرَقُ والطوائف والجماعات، التي مفردها «فرقة» و «طائفة» و «جماعة».

ومنهم: مَلائِكَةُ الرحمة، وملائكةُ العذاب، وملائكةٌ قد وُكِّلُوا بِحَمْلِ العرش، وملائكة قد وكِّلُوا بِعمارة السماوات بالصلاة والتسبيح والتقديس، إلىٰ غير ذلك من أصناف الملائكة التي لا يُحصيها إلا اللّه تعالىٰ.

ولفظ «المَلَك» يُشْعِرُ بأنه رسول مُنَفِّذٌ لأمر مرسِله، فليس لهم مِن الأمر شيء، بل

الأمرُ كُلُّه للَّه الواحد القهار، وهم يُنَفِّذُونَ أمرَه: ﴿لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلا يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ [الانبياء: ٢٧، ٢٨] ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [النحل: ٥٠].

فَهُمْ عِبَاد له مُكْرَمُونَ، منهم الصَّافُّون، ومنهم المُسبِّحون، ليس منهم إلا له مقام معلوم، لا يتخطَّاه، وهو على عَمَلٍ قد أُمِرَ به، لا يُقَصِّرُ عنه، ولا يتعدَّاه، وأعلاهُم الذين عنده: ﴿لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١٩﴾ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لا يَفْتُرُونَ﴾ [الانبياء: ١٩-٢٠].

ورؤساؤُهم الأمْلاكُ الثلاثة: جبريل وميكائيلُ وإسرافيلُ، الموكَّلون بالحياة، فجبريل موكَّل بالوحي الذي به حياةُ القلوب والأرواحِ، وميكائيل موكَّل بالقَطْرِ الذي به حياةُ الأرضِ والنباتِ والحَيَوانِ، وإسرافيلُ مُوكَّلٌ بالنفخ في الصُّورِ الذي به حياةُ الخلق بعد مماتهم.

فَهُمْ رُسُلُ اللَّه في خلقه وأمره، وسُفراؤه بينَه وبَيْنَ عباده، ينزِلُون بالأمرِ مِنْ عنده في أقطارِ العالم، ويَصْعَدُونَ إليه بالأمر، قد «أطَّتِ السماواتُ بهم، وحُقَّ لها أن تَئِطَّ، ما فيها موضعُ أربعِ أصابعٍ إلا ومَلَكٌ قائم أو راكع أو ساجد للَّه»، ويدخُلُ البيتَ المعمورَ منهم كُلَّ يوم سبعون ألفًا لا يَعودُونَ إليه آخرَ ما عليهم.

والقرآن مملوءٌ بذكرِ الملائكة وأصنافِهم ومراتبهم، فتارةً يَقْرُنُ اللَّه تعالىٰ اسمه باسمهم، وصلاتَه بصلاتهم، ويُضيفهم إليه في مواضع التشريف.

وتارةً يذكر حَفَّهم بالعرش، وحملهم له، وبراءتهم من الذنوب.

وتارةً يصفهم بالإكرام والكرم، والتقريب والعُلُوِّ، والطهارة والقوة والإخلاص، قال تعالىٰ: ﴿كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]. ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُوْلُوا الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨]. ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [الاحزاب: ٤٣]. ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧]. ﴿وَتَرَى الْمَلائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الزمر: ٧٥]. ﴿بَلْ عِبَادٌ

مُكْرَمُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٦]. ﴿ **إِنَّ الَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ** ﴾ [الأعراف: ٢٠٦]. ﴿ **فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لا يَسْأَمُونَ** ﴾ [فصلت: ٣٨]. ﴿ **كِرَامًا كَاتِبِينَ** ﴾ [الانفطار: ١١]. ﴿ **كِرَامٍ بَرَرَةٍ** ﴾ [عبس: ١٦]. ﴿ **يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ** ﴾ [المطففين: ٢١]. ﴿ **لا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الأَعْلَى** ﴾ [الصافات: ٨]. وكذلك الأحاديثُ النبوية طافحةٌ بذكرهم، فلهذا كان الإيمانُ بالملائكة أَحَدَ الأصول الخمسة التي هي أركانُ الإيمان.

وقد تكلم الناسُ في المفاضلة بينَ الملائكة وصالحِي البشر، ويُنْسَبُ إلى أهل السنة تَفْضِيلُ صالحي البشر أو الأنبياء فقط على الملائكة، وإلى المعتزلة تَفْضِيلُ الملائكة.

وأَتْبَاعُ الأشعريِّ على قولين: منهم من يُفضِّل الأنبياءَ والأولياءَ، ومنهم من يقفُ ولا يَقْطَعُ في ذلك قولاً، وحُكِيَ عن بعضهم مَيْلُهُم إلى تفضيلِ الملائكة، وحُكِيَ ذلك عن غيرهم من أهل السنة وبعْضِ الصوفية.

وقَالَت الشيعة: إنَّ جَمِيعَ الأئمة أَفْضَلُ من جميع الملائكة، ومِن الناسِ مَنْ فَضَّلَ تفصيلاً آخر، ولم يَقُلْ أَحَد ممن له قَوْلٌ يُؤْثَر: إن الملائكة أفضلُ من بعْضِ الأنبياءدون بعض، وكنت ترددت في الكلام على هذه المسألة، لقلة ثمرتها، وأنها قَرِيب مما يعني، و «**من حسن إسلام المرء تَرْكُهُ ما لا يَعْنيه**»[1].

والشيخ رحمه اللَّه لم يتعرض إلى هذه المسألة بنفي ولا إثْبَاتٍ، ولعله يَكُونُ قد ترك الكلام فيها قصداً، فإنَّ الإمامَ أبا حنيفة رحمه اللَّه وَقَفَ في الجواب عنها على ما ذكره في «مآل الفَتَاوى»، فإنه ذكر مسائلَ لم يَقْطَعْ أبو حنيفة فيها بِجَوَابٍ، وعدَّ منها: التَّفْضِيلَ بَيْنَ الملائكة والأنبياء.

فإنَّ الوَاجِبَ علينا الإيمانُ بالملائكة والنبيين، ولَيْسَ علينا أن نَعْتَقِدَ أيُّ الفريقين أَفْضَلُ، فإنَّ هذا لو كان من الواجبات، لَبين لنا نَصّا، وقد قال تعالى: ﴿ **الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ** ﴾ [المائدة: ٣]. ﴿ **وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا** ﴾ [مريم: ٦٤].

وفي «الصحيح» «**إنَّ اللَّه فَرَضَ فرائضَ فلا تُضَيِّعُوها، وحدَّ حُدُوداً فلا**

وقد بيناه من قبل.

تعتدوها، وحرم أشياءَ فلا تَنْتَهِكُوهَا، وَسَكَتَ عن أشياءَ- رحمةً بكم غَيْرَ نسيانٍ- فلا تسألوا عنها»[(١)].

فالسكوتُ عَنِ الكلام في هذه المسألة نفيًا وإثباتًا والحالةُ هذهِ أولىٰ.

ولا يُقال: إنَّ هذه المسألةَ نَظِيرُ غيرِها من المسائلِ المستنبطةِ من الكتاب والسُّنَّة؛ لأنَّ الأدلة هنا متكافئة، علىٰ ما أُشِيرُ إليه، إن شاء اللَّهُ تعالىٰ. وحملني علىٰ بَسْطِ الكلامِ هنا: أن بَعْضَ الجاهلين يُسِيئونَ الأَدَبَ بقولهم: كان المَلَكُ خادمًا للنبيِّ ﷺ! أو: إنَّ بَعْضَ الملائكة خُدَّامُ بني آدم!! يعنون الملائكة الموكَّلين بالبشر، ونحو ذلك من الألفاظ المخالفة للشرعِ، المجانبةِ للأدب.

والتفضيلُ إذا كان علىٰ وجه التنقصِ أو الحميَّة والعصبية للجنسِ لا شكَّ في رَدِّه. وليس هذه المسألةُ نَظِيرَ المفاضلة بينَ الأنبياء، فإن تلك قد وُجِدَ فيها نصٌّ، وهو قَوْلُه تعالىٰ: ﴿ **تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ...** ﴾ الآيةَ [البقرة: ٢٥٣]. وقولُه تعالىٰ: ﴿ **وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ** ﴾ [الإسراء: ٥٥]. وقد تقدم الكلامُ في ذلك عند قول الشيخ: «وسيد المرسلين» يعني النبيَّ ﷺ.

والمعتبرُ رُجحانُ الدليل، ولا يُهْجَرُ القولُ، لأن بعضَ أهل الأهواء وافق عليه، بعد أن تكونَ المسألة مختلفًا فيها بَيْنَ أهلِ السنة، وقد كان أبو حنيفة رضي اللَّه عنه يقول أولاً بتفضيل الملائكة علىٰ البشر، ثم قال بعكسه، والظاهرُ أن القولَ بالتوقف أحدُ أقواله.

والأدلَّة في هذه المسألة من الجانبين إنما تَدُلُّ علىٰ الفَضْلِ، لا علىٰ الأفضلية، ولا نِزَاع في ذلك.

وللشيخ تاج الدين الفزاري رحمه اللَّه مصنف سماه «الإشارة في البشارة في

---

(١) في كل أسانيده التي وقفت عليها كلام: انظر الدارقطني في السنن (٤/ ١٨٣، ١٨٤)، والبيهقي (في السنن الكبرىٰ ١٠/ ١٢، ١٣)، والحاكم (٤/ ١١٥)، وانظر الترمذي (حديث ١٧٢٦)، وابن ماجه (٣٣٦٧).
وانظر أيضًا مستدرك الحاكم (٢/ ٣٧٥) من حديث أبي الدرداء، وهو أمثلها إلا أنه من طريق رجاء بن حيوة عن أبي الدرداء، وروايته عن أبي الدرداء مرسلة.

تفضيل البشر على المَلَك» قال في آخره: (اعلم أن هذه المسألة من بِدَع علم الكلام، التي لم يتكلم فيها الصَّدْرُ الأولُ من الأمة، ولا مَنْ بَعْدَهُمْ من أعلام الأئمة، ولا يتوقَّفُ عليها أصلٌ من أصول العقائد، ولا يتعلَّق بها من الأمور الدينية كثير من المقاصد، ولهذا خلا عنها طائفةٌ من مصنفات هذا الشأن، وامتنع من الكلام فيها جَمَاعَةٌ من الأعيان، وكُلُّ متكلم فيها من عُلماءِ الظاهر بعلمه، لم يَخْلُ كلامُه عن ضعفٍ واضطراب.) انتهى.

فَمما استُدلَّ به على تفضيل الأنبياء على الملائكة: أنَّ اللَّه أَمَرَ الملائكةَ أن يَسْجُدُوا لآدَمَ؛ وذلك دليلٌ على تفضيله عليهم، ولذلك امتنع إبْليسُ واستكبر وقال: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ [الإسراء: ٦٢].

قال الآخرون: إن سُجُودَ الملائكة كان امتثالاً لأمر ربِّهِمْ، وعبادةً وانقياداً وطاعةً له، وتكريماً لآدم وتعظيماً، ولا يَلْزَمُ من ذلك الأفضلية، كما لم يَلْزَمْ من سجود يعقوب لابنه يوسف عليهما السَّلَامُ تَفْضِيلُ ابنه عليه، ولا تَفْضِيلُ الكعبةِ على بني آدَمَ بسجودهم إليها امتثالاً لأمر ربهم.

وأما امتِنَاعُ إبليسَ، فإنه عَارَضَ النَّصَّ برأيه وقياسه الفاسد بأنه خَيْرٌ منه، وهذه المُقَدِّمَةُ الصُّغرى، والكبرى محذوفة، تقديرُها: والفَاضِلُ لا يَسْجُدُ للمفضول! وكلتا المقدمتين فاسدة.

أما الأولى: فإنَّ الترابَ يفوقُ النارَ في أكثر صفاته، ولهذا خان إبليسَ عُنْصُرُه، فأبى واستكبر، فإنَّ من صفاتِ النارِ طَلَبَ العلوِّ والخفَّة والطيش والرُّعونة، وإفسادَ ما تَصِلُ إليه ومحقه وإهلاكه وإحراقه، ونفع آدمَ عُنْصُرُه في التوبة والاستكانة، والانقياد والاستسلام لأمر اللَّه، والاعتراف وطلب المغفرة، فإن منْ صفات التراب الثباتَ والسكونَ والرصانَةَ، والتواضعَ والخضوعَ والخشوعَ والتذَلُّلَ، وما دنا منه يَنْبُتُ ويزكو، وينمى ويُبارك فيه، ضد النار.

وأما المُقَدِّمَةُ الثانيةُ وهي: أن الفاضلَ لا يسجد للمفضولٌ: فباطلَةٌ، فإنَّ السُّجُودَ طاعةٌ للَّه، وامتثالٌ لأمره، ولو أَمَرَ اللَّهُ عِبَادَه أن يسجدوا لحَجَرَ، لوجب عليهم الامتثالُ والمُبَادَرَةُ، ولا يَدُلُّ ذلك على أن المَسْجُودَ له أفْضَلُ مِن الساجد، وإن كان فيه

تكريمُه وتعظيمُه، وإنما يَدُلُّ على فضله، قالُوا: وقد يَكُونُ قولُه: ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ [الإسراء: ٦٢]، بعد طَرْدِه لامتناعه عن السجود له، لا قَبْلَه، فينتفي الاستدلالُ به.

ومنـــه: أنَّ الملائكةَ لهم عُقُولٌ، وليست لهم شَهَواتٌ، والأنبياءُ لهم عقول وشهوات، فلما نَهَوْا أَنْفُسَهُمْ عن الهوىٰ، ومنعوها عما تَمِيلُ إليه الطِّبَاعُ، كانُوا بذلك أفضل.

قال الآخرون: يجوزأن يَقَعَ من الملائكة مِنْ مداومة الطاعة، وتحمُّلِ العبادة، وترك الوَنىٰ والفُتور فيها، ما يفي بتجنُّب الأنبياءِ شهواتِهم، مع طُول مدة عبادة الملائكة.

ومنه: أن اللّٰه تعالىٰ جَعَلَ الملائكةَ رُسُلاً إلىٰ الأنبياء، وسفراء بَيْنَه وبَيْنَهم، وهذا الكلامُ قد اعتَلَّ به مَنْ قال: إن الملائكةَ أَفْضَلُ، واستدلالهم به أقوىٰ، فإنَّ الأنبياءَ المرسلين، إن ثَبَتَ تَفْضِيلُهم على المُرْسَل إليهم بالرسالة، ثَبَتَ تَفْضِيلُ الرُّسُلِ من الملائكة إليهم عليهم، فإنَّ الرسولَ الملكي يَكُونُ رسولاً إلىٰ الرسول البشري.

ومنه: قولُه تعالىٰ: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ الآيات. [البقرة: ٣١].

قال الآخرون: هذا دليلٌ على الفضل، لا على التفضيل، وآدم والملائكة لا يعلمون إلا ما علَّمهم اللّٰه، ولَيْسَ الخَضِرُ أفضلَ من موسىٰ، بكونه عَلِمَ ما لم يَعْلَمْهُ موسىٰ، وقد سافر موسىٰ وفتاه في طلب العلم إلىٰ الخَضِرِ، وتزوَّدا لذلك، وطلب موسىٰ منه العِلْمَ صريحًا، وقال له الخَضِرُ: إنَّك علىٰ عِلْمٍ من علم اللّٰه إلىٰ آخر كلامه، ولا الهُدهُدُ أفضلَ من سليمانَ عليه السلامُ، بكونه أحاط بما لم يُحِطْ به سليمانُ علمًا.

ومنه: قوله تعالىٰ: ﴿مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥].

قال الآخرون: هذا دليلُ الفَضْلِ لا الأفضلية، وإلا لَزِمَ تَفْضِيلُه علىٰ محمد ﷺ، فإن قلتُم: هو من ذريته، فَمِنْ ذريته البَرُّ والفاجِرُ، بل يَوْمَ القيامة إذا قيل لآدم: «ابْعَثْ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْثًا إلىٰ النَّارِ»، «يبعث مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تسع مئة وتسعة وتِسْعِينَ إلىٰ

النَّارِ، وَوَاحِدًا إِلَىٰ الجَنَّةِ»(١)، فما بالُ هذا التفضيلِ سرىٰ إلىٰ هذا الواحدِ من الألف فقط!.

ومنه: قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بن سَلَامٍ رضي اللَّه عنه: ما خَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا أَكْرَمَ عليه من محمد ﷺ(٢)، الحديث، فالشَّأْنُ في ثبوته، وإنْ صَحَّ عنه، فالشأنُ في ثبوته في نفسه، فإنه يَحْتَمِلُ أن يكونَ من الإسرائيليات.

ومنه: حديثُ عبد اللَّه بن عمرو رضي اللَّه عنهما، أن رسول اللَّه ﷺ قال: «**إِنَّ المَلائكَةَ قَالَتْ: يَا رَبَّنَا أَعْطَيْتَ بَنِي آدَمَ الدُّنْيَا يَأْكُلُونَ فِيهَا، وَيَشْرَبُونَ وَيَلْبَسُونَ، ونَحْنُ نُسَبِّحُ بحَمْدك، ولا نَأْكُلُ وَلاَ نَشْرَبُ وَلاَ نَلْهُو، فَكَما جَعَلْتَ لَهُمُ الدنيا، فَاجْعَلْ لَنَا الآخِرَةَ؟ قَالَ: لا أَجْعَلُ صَالِحَ ذُرِّيَّةِ مَنْ خَلَقْتُ بِيَدِي كَمَنْ قُلْتُ لَهُ: كُنْ فَكَانَ**»(٣). أخرجه الطبراني.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٣٤٨)، وفي غير موطن، ومسلم (حديث ٢٢٢)، وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله عز وجل: يا آدم! فيقول: لبيك! وسعديك! والخير في يديك! قال: يقول: أخرج بعث النار. قال: وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين. قال: فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترىٰ الناس سكارىٰ وما هم بسكارىٰ ولكن عذاب الله شديد» قال: فاشتد ذلك عليهم. قالوا: يا رسول الله! أينا ذلك الرجل؟ فقال: «أبشروا. فإن من يأجوج ومأجوج ألفًا. ومنكم رجل» قال: ثم قال: «والذي نفسي بيده، إني لأطمع أن تكونوا ربع أهل الجنة» فحمدنا الله وكبرنا. ثم قال: «والذي نفسي بيده! إني لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة» فحمدنا الله وكبرنا. ثم قال: «والذي نفسي بيده! إني لأطمع أن تكونوا شطر أهل الجنة. إن مثلكم في الأمم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود أو كالرقمة في ذراع الحمار».

(٢) أخرج الحاكم بإسناد صحيح عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: «... وإن أكرم خليقة الله علىٰ الله أبو القاسم ﷺ». (المستدرك ٤/ ٥٦٨).

(٣) لما خلق الله تعالىٰ آدم وذريته قالت الملائكة: يا رب خلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون ويركبون، فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة فقال الله تبارك وتعالىٰ: لا أجعل من خلقته بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن فيكون.
أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٦٨٨)، وفي سنده ضعف من وجوه.

وأخرجه عبدُ اللّه بن أحمد بن محمد بن حنبل عن عروة بن رُوَيم، أنه قال: أخبرني الأنصاريُّ، عن النبيِّ ﷺ: «أن الملائكة قالوا. . .» الحديث، وفيه: «ويَنَامُونَ وَيَسْتَرِيحُونَ، فَقَالَ اللّهُ تَعَالَى: «لاَ»، فَأَعَادُوا القَوْلَ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ، كُلُّ ذلكَ يَقُولُ: «لا». والشأن في ثبوتهما، فإن في سندهما مقالاً، وفي متنهما شيئًا، فكيف يُظن بالملائكة الاعتراضُ على اللّه تعالى مرات عديدة؟ وقد أخبر اللّه تعالى عنهم أنَّهم: ﴿لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٧] وهل يُظَنُّ بهم أنهم بأحوالهمْ، متشوِّفونَ إلى ما سواها منْ شهوات بني آدم؟ والنومُ أخو المَوْتِ، فَكَيْفَ يَغْبِطُونَهم به؟ وكيف يظن بهم أنهم يَغْبِطُونَهُمْ باللهو، وهو من الباطل؟ قالُوا: بل الأمرُ بالعكس، فإن إبليسَ إنما وَسْوَسَ إلى آدم، ودلاّه بغرور، إذْ أطمعه في أن يكون مَلَكًا بقوله: ﴿مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلاَّ أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠]. فدلّ أن أفضلَيَة المَلَك أمر معلوم مستقرٌ في الفطرة، يشهدُ لذلك قولُه تعالى، حكاية عن النسوة اللاتي قطَّعن أيديهن عند رؤية يوسف: ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلاَّ مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ [يوسف: ٣١].

وقال تعالى: ﴿قُل لاَّ أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [الأنعام: ٥٠].

قال الأولون: إنَّ هذا إنما كان لِمَا هُوَ مركوزٌ في النفوس: أن الملائكة خلْقٌ جميل عظيم، مُقْتَدِرٌ على الأفعال الهائلة، خصوصًا العرب، فإنَّ الملائكة كانوا في نفوسهم من العظمة بحيث قالوا: إن الملائكة بَنَاتُ اللّه، تعالى اللّه عن قولهم عُلوًّا كبيرًا.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾[آل عمران: ٣٣].

وقال الآخرون: قد يذكر «العَالَمُونَ»، ولا يُقْصَدُ به العُمومُ المطلقُ، بل في كل مكان بحسبه، كما في قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]. ﴿قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [الحجر: ٧٠]. ﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٥]. ﴿وَلَقَدِ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الدخان: ٣٢].

ومنه قولُه تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُوْلَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ [البينة: ٧]. والبرية: مشتقة من البَرْءِ، بمعنى الخلق، فثبت أنَّ صالحي البشر خَيْرُ الخلقِ.

وقال الآخرون: إنما صاروا خيرَ البرية، لكونهم آمنوا وعَمِلُوا الصَّالحَات، والملائكة في هذا الوصف أَكْمَلُ، فإنهم لا يسأمون ولا يَفْتُرُونَ، فلا يلزمُ أنَ يكونوا خَيْرًا من الملائكة. هذا على قراءة من قرأ «البريئة» بالهمز، وعلى قراءة من قرأ بالياء، إن قلنا: إنَّها مخففة من الهمزة، وإن قلنا: إنها نسبة إلى البَرِي: وهو التُّراب، كما قاله الفراء فيما نقله عنه الجوهري في «الصحاح»؛ يكون المعنى: أنهم خَيْرُ مَنْ خُلِقَ من التراب، فلا عُمُومَ فيها إذًا لغير مَنْ خُلِقَ من التراب.

قال الأولون: إنما تكلمنا في تفضيل صالحي البشر إذا كَمُلُوا، وَوَصَلُوا إلى غايتهم، وأقصى نهايتهم، وذلك إنما يكُونُ إذا دَخَلُوا الجنة، ونالوا الزُّلفى، وسكنوا الدرجاتِ العُلا، وحَيَّاهُمُ الرحمن بمزيد قُرْبِه، وتجلَّى لهم، ليستمتِعُوا بالنظر إلى وجهه الكريم.

قال الآخرون: الشأنُ في أنَّهم هَلْ صَارُوا إلى حالة يفوقون فيها الملائكةَ أو يُسَاوونهم فيها؟ فإن كان قد ثبت أنَّهُمْ يَصيرُون إلى حالٍ يفوقُون فيها الملائكةَ، سُلِّم المُدَّعَى، وإلا فلا.

ومما استُدلَّ به على تَفْضيلِ الملائكة على البشر: قَوْلُه تعالى: ﴿ لَن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلاَ الْمَلائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [النساء: ١٧٢]. وقد ثَبَتَ من طريقِ اللغة أن مثل هذا الكلامَ يَدُلُّ على أن المعطوفَ أَفْضَلُ من المعطوف عليه، لأنه لا يجوز أن يُقَالَ: لن يَسْتَنْكِفَ الوَزِيرُ أن يكونَ خادمًا للملك، ولا الشُّرطيُّ أو الحارس! وإنما يقال: لن يستنكف الشرطيُّ أن يكون خادمًا للملك ولا الوزير، ففي مثل هذا التركيب يترقَّى من الأدنى إلى الأعلى، فإذا ثَبَتَ تفضيلُهم على عيسى عليه السلامُ، ثبت في حقِّ غيره، إذ لم يقل أحدٌ: إنهم أفضلُ من بعض الأنبياء دون بعض.

أجاب الآخرون بأجوبة، أحسنُها، أو مِن أَحْسَنِها: أنه لا نزَاعَ في فضل قوة المَلَك

وقُدرته وشدته وعظَم خلقه، وفي العبودية خُضوعٌ وذلٌّ وانقياد، وعيسىٰ عليه السلام لا يَسْتَنْكِفُ عنها ولا مَنْ هُوَ أَقْدَرُ منه وأقوىٰ وأعظم خَلْقًا، ولا يلزم من مثل هذا التركيب الأفضليةُ المطلقة من كل وجه.

ومنه قولُه تعالىٰ: ﴿**قُل لاَّ أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ**﴾ [الأنعام: ٥٠]. ومثل هذا يُقَالُ بمعنىٰ: إنِّي لو قُلْتُ ذلك، لادعيتُ فوقَ منزلتي، ولَسْتُ ممن يَدَّعي ذلك.

أجابَ الآخرُونَ: أنَّ الكفار كانوا قد قالُوا: ﴿**مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الأَسْوَاقِ**﴾ [الفرقان: ٧] فأمرانَ يَقُولَ لهم: إنِّي بشرٌ مثلُكم أحتَاجُ إلىٰ ما يحتاج إليه البشرُ من الاكتساب والأكل والشرب لَسْتُ مِنَ الملائكة الذين لم يجعل اللَّه لهم حاجةً إلىٰ الطَّعَامِ والشَّرَاب، فلا يَلْزَم حينئذ الأفضلية المطلقة.

ومنه ما روىٰ مسلم بإسناده: عن أبي هُريرة رضي اللَّه عنه قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**المُؤْمِنُ القَوِيُّ خَيْرٌ وأَحَبُّ إلى اللَّه منَ المُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وفي كُلٍّ خَيْرٌ**»[(١)]. ومَعْلُومٌ أن قُوَّةَ البشر لا تُدَاني قوَّةَ المَلَكَ ولا تُقارِبُها.

قال الآخرون: الظاهرُ أن المرادَ المؤمن من البشرٌ واللَّه أعلمٌ فلا تدخل الملائكة في هذا العموم.

ومنه ما ثبت في «الصحيح» عن أبي هُريرة رضي اللَّه عنه، عن النبي ﷺ أنه قال فيما يروي عن ربِّه عز وجل، قال: «**يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وأَنَا مَعَهُ إذا ذَكَرَنِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي في نَفْسه، ذَكَرْتُه في نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلإٍ ذَكَرْتُه في مَلإٍ خَيْرٍ مِنْهُم**»[(٢)] الحديث. وهذا نَصٌّ في الأفضليَة.

قال الآخرون: يَحْتَمِلُ أن يَكُونَ المرادُ «خير» منه للمذكور، لا الخيرية المطلقة.

ومنه ما رواه ابنُ خُزيمة، بسنده عن أنسٍ رَضِيَ اللَّه عنه، قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**بَيْنَا أَنَا جَالِسٌ إِذْ جَاءَ جبريلُ، فَوَكَزَ بَيْنَ كَتِفَيَّ، فَقُمْتُ إِلَى شَجَرَةٍ مِثْلِ**

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٦٦٤)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.
(٢) صحيح: أخرجه البخاري (مع الفتح ١٣/ ٣٨٤)، ومسلم (مع النووي ١٧/ ٢)، وغيرهما.

وَكُرِي الطَّيْر، فقعد في إحداهما، وقعدت في الأخرى، فَسَمَت وارتفعت حتى سَدَّت الخَافقَين، وأنا أُقَلِّبُ بَصري، ولَوْ شئتُ أَنْ أَمَسَّ السَّماءَ مَسَّيْتُ فَنَظَرْتُ إلى جبريل كَأَنَّه حلسٌ لاطئ، فَعَرَفْتُ فَضْلَ علْمه بالله عَلَيَّ»(١).

قال الآخرون: في سنده مقالٌ، فلا نُسَلِّمُ الاحتجاجَ به إلا بَعْدَ ثبوته.

وحاصلُ الكلام: أن هذه المسألة من فضول المسائل، ولهذا لم يتعرَّضْ لها كثير من أهلِ الأصول، وتوقف أبو حنيفة رحمه اللَّه في الجوابِ عنها، كما تقدَّمَ، واللَّه أعلم بالصواب.

وأما الأنبياءُ والمرسلون، فعلينا الإيمانُ بِمَنْ سَمَّى اللَّهُ تعالى في كتابه من رسله، والإيمانُ بأنَّ اللَّه تعالى أَرْسَلَ رُسُلاً سواهم وأنبياء لا يَعْلَمُ أَسْمَاءَهُم وعَدَدَهم إلا اللَّهُ تعالى الذي أرسلهم.

فعلينا الإيمانُ بهمْ جملةً، لأنَّه لم يأت في عددهم نصٌّ، وقد قال تعالى: ﴿ **وَرُسُلاً قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلاً لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ** ﴾ [النساء: ١٦٤]. وقال تعالى: ﴿ **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلاً مِّن قَبْلِكَ مِنْهُم مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ** ﴾ [غافر: ٧٨].

وعلينا الإيمانُ بأنهم بلَّغوا جَميعَ ما أرسلوا به على ما أَمَرَهُمُ اللَّهُ به، وأنهم بَيَّنُوه بيانًا لا يَسَعُ أحدًا ممن أُرْسِلُوا إليه جهلُه، ولا يَحلُّ له خلافه، قال تعالى: ﴿ **فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ** ﴾ [النحل: ٣٥]. ﴿ **فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلاغُ الْمُبِينُ** ﴾ [النحل: ٨٢] ﴿ **وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ** ﴾ [النور: ٥٤] ﴿ **وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ** ﴾ [التغابن: ١٢].

وأما أولو العزم من الرُّسُلِ، فقد قيل فيهم أقوال أحسنُها: ما نقله البَغَوِيُّ وغيرُه عن ابنِ عباس وقتادة: أنهم نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد، صلواتُ اللَّه وسلامُه عليهم، قال: وَهُمُ المذكورون في قوله تعالى: ﴿ **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِن نُّوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ** ﴾ [الأحزاب: ٧].

---

(١) ضعيف: أخرجه ابن خزيمة في التوحيد (ص٢٠٩، ٢١٠)، وفي سنده الحارث بن عبيد وهو ضعيف.

وفي قوله تعالىٰ: ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورىٰ: ١٣].

وأما الإيمانُ بمحمدٍ ﷺ فَتَصْديقُه واتِّبَاعُ ما جاء به منَ الشرائعِ إجمالاً وتفصيلاً.

وأما الإيمَانُ بالكُتُبِ المنزلة علىٰ المرسلين، فَنُؤْمِنُ بما سَمَّىٰ اللَّهُ تعالىٰ منها في كتابه، من التوراة والإنجيلِ والزبور، ونُؤْمِنُ بأن للَّهِ تعالىٰ سوىٰ ذلك كُتُبًا أنزلها علىٰ أنبيائه، لا يَعْرِفُ أسماءَهَا وعَدَدَها إلا اللَّه تعالىٰ.

وأما الإيمانُ بالقرآن، فالإقرارُ به، واتباعُ ما فيه، وذلك أمرٌ زائد علىٰ الإيمان بغيره من الكتب. فعلينا الإيمانُ بأنَّ الكتبَ المنزلة علىٰ رسل اللَّه أتتهم من عند اللَّه، وأنها حقٌّ وهدىٰ ونورٌ وبيانٌ وشفاء، قال تعالىٰ: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ إلىٰ قوله: ﴿وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ﴾ [البقرة: ١٣٦]. ﴿الم ۝١ اللَّهُ لا إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ إلىٰ قوله: ﴿وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ [آل عمران: ١، ٢] ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥] ﴿أَفَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]. إلىٰ غير ذلك من الآيات الدالة علىٰ أن اللَّه تكلم بها، وأنها نزلت من عنده. وفي ذلك إثباتُ صفة الكلام والعلو، وقال تعالىٰ: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ [البقرة: ٢١٣]. ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ۝٤١ لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ خَلْفِهِ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤١، ٤٢] ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ هُوَ الْحَقَّ﴾ [سبأ: ٦]. ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧] ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ﴾ [فصلت: ٤٤]. ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا﴾ [التغابن: ٨] وأمثال ذلك كثيرة في القرآن.

* * *

قوله: «ونُسَمِّي أَهْلَ قِبْلَتِنَا مُسْلمين مُؤْمِنينَ، مَا دَامُوا بِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مُعْتَرِفينَ، ولَهُ بِكُلِّ مَا قالَ وأَخْبَرَ مُصَدِّقِينَ».

ش: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «**مَنْ صَلَّى صَلاَتَنَا، واسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا، وأَكَلَ ذَبيحَتَنَا، فَهُوَ المُسْلِمُ، لَهُ مَا لَنَا وعَلَيْه مَا عَلَيْنَا**»(١). ويُشيرُ الشيخُ رحمَه اللَّه بهذا الكلامِ إلىٰ أن الإِسلاَمَ والإِيمانَ وَاحِدٌ، وأن المُسْلِمَ لاَ يَخْرُجُ من الإِسلام بارتكاب الذنبِ ما لم يستحلَّه.

والمرادُ بقوله: «أهل قبلتنا» من يدَّعي الإِسْلامَ، ويَسْتَقبِلُ الكعبةَ وإن كان من أهلِ الأهواء، أو من أَهْلِ المعاصي، ما لم يُكذِّبْ بشيء مما جاء به الرَّسُولُ ﷺ. وسيأتي الكلامُ علىٰ هذين المعنيين عند قول الشيخ: «ولا نكفِّرُ أحداً من أهل القبلة بذنبٍ ما لم يستحِلَّه» وعند قوله: «والإِسلامُ والإِيمانُ واحد، وأهلُه في أصلِه سواء».

* * *

قوله: «ولا نَخُوضُ في اللَّه، ولا نُماري في دينِ اللَّه».

ش: يُشير الشيخ رحمه اللَّه تعالىٰ إلىٰ الكفِّ عَنْ كلامِ المتكلمين الباطلِ، وذمِّ علمهم، فإنَّهم يتكلَّمون في الإِله بغَيْرِ علمٍ وغيرِ سُلْطَانٍ أتاهم: ﴿**إن يَتَّبِعُونَ إلاَّ الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الأَنفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ الْهُدَىٰ**﴾ [النجم: ٢٣].

وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالىٰ أنه قال: لا ينبغي لأحدٍ أن يَنْطِقَ في ذات اللَّه بشيء، بل يَصِفُه بما وَصَفَ به نَفْسَه. وقال بَعْضُهُمْ: الحقُّ سبحانه يقولُ: مَنْ أَلْزَمْتُهُ القِيامَ مع أسمائي وصفاتي، أَلْزَمْتُهُ الأَدَبَ، ومن كَشَفْتُ له حَقِيقَةَ ذاتي، أَلزمتُه

---

(١) أخرج البخاري (حديث ٣٩١) من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلىٰ صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله فلا تُخفروا الله في ذمته». وفي لفظ آخر عند البخاري (٣٩٣): «من شهد أن لا إله إلا الله واستقبل قبلتنا وصلىٰ صلاتنا وأكل ذبيحتنا فهو المسلم، له ما للمسلم، وعليه ما علىٰ المسلم»، وفي ثالثة (٣٩٢): «أمرت أن أقاتل الناس حتىٰ يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وذبحوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم علىٰ الله».

العَطَب، فاخترِ الأدبَ أو العَطَبَ، ويشهد لهذا: أنه سبحانه لما كَشَفَ للجبل عن ذاته، سَاخَ الجَبَلُ وتدكدك ولم يَثْبُتْ على عظمةِ الذات. وقال الشِّبلي: الانبساطُ بالقول مع الحقِّ تَرْكُ الأدب.

وقوله: «ولا نُماري في دينِ اللَّه» معناه: لا نُخاصِمُ أهلَ الحق بإلقاء شبهات أهلِ الأهواءِ عليهم، التماسًا لامترائهم ومَيْلِهم، لأنه في معنى الدعاء إلى الباطل، وتلبيس الحق، وإفسادِ دين الإسْلام.

❊ ❊ ❊

قوله: «وَلاَ نُجَادِلُ فِي القُرآن، وَنَشْهَدُ أَنَّه كَلامُ رَبِّ العَالَمينَ، نَزَلَ بِه الرُّوحُ الأمينُ، فَعَلَّمَه سَيِّدَ المُرْسَلينَ مُحَمَّدًا صلى اللَّه عليه وعلى آله أجمعين. وهو كَلامُ اللَّه تَعَالَى، لا يُسَاوِيه شَيءٌ مِنْ كَلامِ المَخْلُوقينَ، وَلاَ نَقُولُ بِخَلْقِه، ولا نُخَالِفُ جَمَاعَةَ المُسْلمين».

ش: فقوله: «ولا نجادلُ في القرآن» يحتملُ أنه أراد: أَنَّا لا نَقُولُ فيه كما قال أَهْلُ الزيغ واختلفوا، وجَادَلُوا بالباطل لِيُدْحِضُوا به الحقَّ، بل نَقُولُ: «إنه كلامُ رب العالمين، نَزَلَ به الروح الأمين» إلى آخر كلامه.

ويحتملُ أنه أراد: أنا لا نُجادل في القراءاتِ الثابتة، بل نقرؤه بكل ما ثبت وصح، وكلٌّ من المعنيين حقّ، يشهد بصحة المعنى الثاني، ما رُوي عن عبدِ اللَّه بن مسعود رضي اللَّه عنه، أنه قالَ: سَمِعْتُ رجلاً قرأ آية سمعتُ رسولَ اللَّه ﷺ يقرأ خلافَها، فَأَخَذْتُ بيده، فانْطَلَقْتُ به إلى رسول اللَّه ﷺ، فَذَكَرْتُ ذلك له، فَعَرَفْتُ في وجهه الكَرَاهَةَ، وقال: «**كلاَكُمَا مُحْسِنٌ، ولا تَخْتَلِفُوا، فإنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُم اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا**». رواه مسلم(١).

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٤١٠)، او في عدة مواطن من صحيحه ولفظه من حديث عبد الله قال: سمعت رجلاً قرأ آيةً سمعت من النبي ﷺ خلافها، فأخذت بيده فأتيت به رسول الله ﷺ، فقال: «كلاكما محسن». قال شعبة: أظنه قال: «لا تختلفوا، فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا».

نَهىٰ ﷺ عن الاختلاف الذي فيه جَحْدُ كُلٍّ واحد من المختلفين ما مَعَ صاحبه من الحق، لأن كلا القارئين كان محسنًا فيما قرأه، وعلَّل ذلك بأنَّ مَنْ كان قبلنا اختلفوا، فهلكوا، ولهذا قال حذيفة رضي اللَّه عنه لعثمان رضي اللَّه عنه: أَدْرِكْ هذه الأُمَّةَ لا تَخْتَلفْ كما اخْتَلَفَتِ الأُمَمُ قبلَهم. فَجَمَعَ النَّاسَ علىٰ حرفٍ واحدٍ اجتماعًا سائغًا، وهم معصومون أن يجتمعوا علىٰ ضلالة، ولم يكن في ذلك تركٌ لواجب، ولا فعْلٌ لمحظور، إذْ كانت قِراءَةُ القرآن علىٰ سبعة أحرف جائزةً لا وَاجِبةً، رُخْصَةً من اللَّه تعالىٰ، وقد جعل الاختيَارَ إليهم في أيِّ حَرْفٍ اختاروه.

كما أن تَرْتيبَ السُّوَرِ لم يكن واجبًا عليهم منصوصًا، ولهذا كان تَرْتيبُ مصحف عبدِ اللَّه علىٰ غير ترتيبِ المصحف العثماني، وكذلك مصحفُ غيره. وأما تَرْتيبُ آيات السورِ، فهو ترتيبٌ منصوص عليه، فلم يكن لهم أن يُقَدِّمُوا آيةً علىٰ آية، بخلاف السُّوَرِ، فلما رأىٰ الصحابةُ أن الأمة تَفتَرِقُ وتختلفُ، وتتقاتل إنْ لم تجتمع علىٰ حرفٍ واحد، جمعهم الصحابةُ عليه. هذا قَوْلُ جمهور السلف من العلماء والقراء. قاله ابنُ جرير وغيرُه.

ومنهم مَنْ يَقُولُ: إنَّ التَّرَخُّصَ في الأحرف السبعة كان في أوَّلِ الإسلام، لما في المحافظة علىٰ حرفٍ واحدٍ من المشقة عليهم أولاً، فلما تذلَّلَتْ أَلْسِنَتُهُمْ بالقراءة، وكان اتفاقُهم علىٰ حرفٍ واحدٍ يسيراً عليهم، وهو أَوْفَقُ لهم؛ أجمعوا علىٰ الحرف الذي كان في العَرْضَةِ الأخيرة.

وذهب طَوَائفُ من الفقهاء وأَهْلِ الكلام إلىٰ أَنَّ المصحف مُشْتَمِلٌ علىٰ الأحرف السبعة، لأنَّه لا يَجُوزُ أن يُهْمَلَ شيءٌ منَ الأَحْرُفِ السبعة، وقد اتفقوا علىٰ نقلِ المصحف العثماني، وترك ما سواه. وقد تَقَدَّمَتِ الإشَارَةُ إلىٰ الجواب، وهو: أن ذلك كان جائزًا لا واجبًا، أو أنه صار منسوخًا.

وأما مَنْ قال عن ابنِ مسعود: إنَّه كان يجوِّز القراءةَ بالمعنىٰ! فقد كذَب عليه، وإنما قال: قد نظرتُ إلىٰ القُرَّاء فرأيتُ قراءتَهم متقاربةً، وإنما هُوَ كقولِ أحدكم: هَلُمَّ، وأقبِلْ، وتعالَ، فاقرؤوا كما عُلِّمْتُمْ، أو كما قال.

واللَّه تعالىٰ قد أَمَرَنا أن لا نُجَادلَ أهلَ الكتَابِ إلا بالتي هي أَحْسَنُ إلا الذين

ظَلَمُوا منهم، فكيف بمناظرة أَهْلِ القِبْلَة؟ فإنَّ أهلَ القبلة من حيث الجُمْلَة خيرٌ من أهل الكتاب، فلا يَجُوزُ أن يُناظَرَ مَنْ لم يظلم منهم إلا بالتي هِيَ أَحْسَنُ، وليس إذا أخطأ يقال: إنه كافرٌ قبل أن تُقَامَ عليه الحُجَّةُ التي حكم الرسولُ بكفر من تركها. واللَّه تعالىٰ قد عفا لِهَذة الأمة عن الخطأ والنسيان. ولهذا ذَمَّ السَّلَفُ أهلَ الأهْواء، وذكروا أن آخِرَ أمرهم السيف، وسيأتي لهذا المعنىٰ زيادةُ بيان، إن شاء اللَّه تعالىٰ، عند قولِ الشيخ: «ونرىٰ الجماعة حقًا وصوابًا، والفرقة زيغًا وعذابًا».

وقوله: «ونشهد أنه كلامُ ربِّ العالمين» تقدم الكلام علىٰ هذا المعنىٰ عند قوله: «وإن القرآن كلام اللَّه منه بدا بلا كيفية قولاً».

وقوله: «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمينُ» هو جبريل عليه السلام، سُمِّيَ رُوحًا، لأنه حاملُ الوحي الذي به حياةُ القلوب إلىٰ الرسل من البشر صلوات اللَّه عليهم أجمعين، وهو أمينٌ حقٌّ أمين، صلواتُ اللَّه عليه، قال تعالىٰ: ﴿ **نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ** ﴾ [الشعراء: ١٩٣-١٩٥] وقال تعالىٰ: ﴿ **إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِندَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ** ﴾ [التكوير: ١٩-٢١]. وهذا وصف جبريل، بخلاف قوله تعالىٰ: ﴿ **إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ** ﴾ [الحاقة: ٤٠، ٤١]، فإن الرسول هنا هو محمد ﷺ.

وقوله: «فعلَّمَه سَيِّدَ المرسلين» تَصْرِيحٌ بتعليم جبريلَ إياه، إبطالاً لتوهم القرامطة وغيرهم أنه تصوَّرَهُ في نفسه إلهامًا.

وقوله: «ولا نَقُولُ بخلقه، ولا نُخَالِفُ جماعةَ المسلمين» تنبيهٌ علىٰ أن من قال بخلق القرآن، فقد خالف جَمَاعَةَ المسلمين، فإن سَلَفَ الأمة كُلَّهم متفقون علىٰ أن القرآن كلامُ اللَّه بالحقيقة غيرُ مخلوق، بل قولُه: «ولا نخالف جماعة المسلمين» مجرىٰ علىٰ إطلاقه: أنا لا نُخَالِفُ جَمَاعةَ المسلمين في جميع ما اتفقوا عليه، فإنَّ خِلافَهُم زَيْغٌ وضلال وبِدْعَةٌ.

* * *

قوله: «وَلاَ نُكَفِّرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ القِبْلَةِ بِذَنْبٍ، مَا لَمْ يَسْتَحِلَّهُ، وَلاَ نَقُولُ: لاَ يَضُرُّ مَعَ الإِيمَانِ ذَنْبٌ لِمَنْ عَمِلَهُ».

ش: أراد بأهلِ القبلة الذين تقدَّم ذكرُهم في قوله: «ونسمِّي أهل قبلتنا مسلمين مؤمنين» يشيرُ الشيخ رحمه اللَّه إلى الردِّ على الخوارج القائلين بالتكفير بكُلِّ ذنب.

واعلمْ رَحِمَكَ اللَّه وإيانا أن بَابَ التكفيرِ وعَدَمَ التكفيرِ، بابٌ عَظُمَت الفِتْنَةُ والمحنةُ فيه، وكَثُرَ فيه الافتراقُ، وتشتتت فيه الأهواءُ والآراء، وتعارضت فيه دلائلُهم، فالناسُ فيهِ في جنس تكفيرِ أهل المقالات والعقائد الفاسدة، المخالفة للحق الذي بعث اللَّهُ به رسولَه في نفسِ الأمر، أو المخالفة لذلك في اعتقادهمْ على طرفين ووسط، من جنس الاختلافِ في تكفير أهلِ الكبائر العملية.

فطائفة تقولُ: لا نُكَفِّر منْ أهل القبلة أحدًا، فتنفي التكفيرَ نفيًا عامًا، مع العلمِ بأنَّ في أَهْلِ القبلةِ المنافقين، الذين فيهم مَنْ هو أكْفَرُ من اليهود والنصارى بالكتاب والسنة والإجماع، وفيهم من قد يُظْهِرُ بَعْضَ ذلك حيث يُمْكِنُهُم، وهم يتظاهرون بالشهادتين.

وأيضًا: فلا خلافَ بينَ المسلمين أن الرَّجُلَ لو أظهر إنكارَ الواجبات الظاهرة المتواترة، والمُحَرَّمَات الظاهرة المتواترة، ونحو ذلك؛ فإنه يُسْتَتَابُ، فإنْ تابَ، وإلا قُتِلَ كافرًا مرتدًا، والنفاقُ والرِّدة مظنَّتُهما البِدَعُ والفُجُورُ، كما ذكره الخلاّل في كتاب «السنة» بسنده إلى محمد بن سيرين، أنه قال: إنَّ أسرعَ الناسِ ردَّة أَهْلُ الأهواء، وكان يرى هذه الآية نزلت فيهم: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ [الأنعام: ٦٨].

ولهذا امتنع كَثيرٌ من الأئمة عن إطلاق القول: بأنَّا لا نُكَفِّرُ أحدًا بذنب، بل يُقَالُ: لا نُكَفِّرُهُمْ بكُلِّ ذنب، كما تفعلُه الخوارج، وفَرْقٌ بَيْنَ النفي العامْ ونفي العموم، والواجبُ إنما هو نفي العموم مناقَضَةً لقولِ الخوارج الذين يُكَفِّرُونَ بكل ذنب.

ولهذا واللَّهُ أعلم قيَّده الشَّيخُ رحمه اللَّه بقوله: «مالم يَستحلَّه، وفي قوله: «ما لم يَستحِله» إشَارَةٌ إلى أن مُرادَه من هذا النفي العام لِكل ذنب، الذُّنُوبُ العمليةُ لا

العلمية . وفيه إشكالٌ، فإن الشارعَ لم يكتفِ من المُكَلَّفِ في العمليات بمجرد العمل دونَ العلم، ولا في العلميات بمجرد العلم دونَ العمل، وليس العَمَلُ مقصوراً على عمل الجوارح، بل أَعْمَالُ القلوب أَصْلٌ لعمل الجوارح، وأعمال الجوارح تبعٌ إلا أن يُضمَّنَ قولُه : «يَسْتَحِلُّه» بمعنى : يعتقدُه أو نحو ذلك .

وقوله : «ولا نقول : لا يضر مع الإيمان ذنب لمن عمله» . . . إلى آخر كلامه : ردّ على المرجئة، فإنهم يقولون : لا يَضُرُّ مَعَ الإيمان ذنبٌ، كما لا يَنْفَعُ مع الكفر طاعةٌ . فهؤلاء في طَرَفٍ، والخَوَارِجُ في طرف، فإنَّهم يقولون : نكفِّر المسلمَ بكُلِّ ذنب، أو بِكُلِّ ذَنبٍ كبير، وكذلك المعتزلةُ الذين يقولون : يَحْبَطُ إيمانُه كُلُّه بالكبيرة، فلا يبقى معه شيء من الإيمان . لكن الخوارجَ يقولون : يَخْرُجُ من الإيمان، ويَدْخُلُ في الكفر ! والمعتزلة يقولون : يخرج من الإيمان، ولا يدخلُ في الكفر، وهذه المنزلةُ بين المنزلتين ! ! وبقولهم بخروجه من الإيمان أوجبوا له الخلودَ في النار !

وطَوَائِفُ مِنْ أهل الكلام . والفقه، والحديث لا يقولون ذلك في الأعمال، لكن في الاعتقادات البِدْعية، وإن كان صاحبُها متأوِّلاً، فيقولون : يَكْفُر كُلُّ مَنْ قال هذا القولَ، لا يُفَرِّقون بين المجتهدِ المخطىء وغيره، أو يقولون بكفر كُلِّ مبتدع، وهؤلاء يدخل عليهم في هذا الإثبات العام أمورٌ عظيمة، فإنَّ النصوصَ المتواترة قد دلَّت على أنه يخرج من النار مَنْ في قلبه مِثْقَالُ ذرَّةٍ من إيمان، ونُصُوصُ الوعدِ التي يحتجُّ بها هؤلاء تُعارِضُ نصوصَ الوعيد التي يحتج بها أولئك .

والكلامُ في الوعيد مبسوطٌ في موضعه، وسيأتي بَعْضُهُ عِنْدَ الكلام على قول الشيخ : «وأهلُ الكبائر في النار لا يخلدون إذا ماتوا وهم مُوَحِّدُونَ» .

والمقصود هنا : أن البِدَعَ هي من هذا الجنس، فإن الرجلَ يكونُ مؤمنًا باطنًا وظاهرًا، لكن تأوَّلَ تأويلاً أخطأ فيه، إما مجتهدًا، وإما مفرطًا مذنبًا، فلا يُقَالُ : إن إيمانَه حَبِطَ بمجرد ذلك، إلا أن يَدُلَّ على ذلك دَليلٌ شرعي، بل هذا من جنس قَوْلِ الخوارج والمعتزلة، ولا نقولُ : لا يكفر، بل العَدْلُ هو الوسَطُ، وهو : أن الأَقْوَالَ البَاطِلَة المُبْتَدَعةَ المُحَرَّمة المُتَضَمِّنَةَ نَفْيَ ما أثبته الرسول، أو إثباتَ ما نفاه، أو الأَمْرَ بما نهى عنه، أو النَّهْيَ عما أمر به ؛ يُقال فيه الحقُّ، ويُثبت لَها الوَعِيدُ الذي دلَّت عليه

النصوصُ، ويُبَيِّنُ أنها كفر، ويُقال: مَنْ قالها، فهو كافر، ونحو ذلك، كما يُذْكَرُ مِنَ الوعيد في الظلم في النفوس والأموال، وكما قد قال كثيرٌ مِنْ أهلِ السنة المشاهيرِ بتكفيرِ مَنْ قال بخلقِ القرآن، وأن اللَّه لا يُرىٰ في الآخرة، ولا يَعْلَمُ الأشياءَ قَبْلَ وقوعها. وعن أبي يوسف رحمه اللَّه، أنه قال: ناظَرْتُ أبا حنيفة رحمه اللَّه مدةً، حتىٰ اتَّفَقَ رأيي ورأيُه: أن مَنْ قال بِخَلْقِ القُرآن، فهو كافِر.

وأما الشخص المُعَيَّنُ، إذا قِيلَ: هل تشهدون أنه مِنْ أهلِ الوعيد، وأنه كافر؟ فهذا لا نَشْهَدُ عليه إلاَّ بأمرٍ تَجُوزُ معه الشهادةُ، فإنَّه مِن أعظم البغي أن يُشْهَدَ علىٰ معين أن اللَّه لا يَغْفرُ له، ولا يرحمه، بل يُخَلِّدُهُ في النار، فإن هذا حُكْمُ الكافر بَعْدَ الموت. ولهذا ذكر أبو داود في «سننه» في كتاب الأدب: «باب النهي عن البغي»، وذكر فيه عن أبي هُرَيرة رضي اللَّه عنه، قال: سَمِعْتُ رسولَ اللَّه ﷺ يقول: **«كَانَ رَجُلاَنِ في بني إِسْرَائِيلَ مُتَوَاخِيَيْنِ، فَكَانَ أَحَدُهُما يُذْنِبُ، والآخَرُ مُجْتَهِدٌ في العِبَادَةِ، فَكَانَ لايَزَالُ المُجْتَهِدُ يَرَى الآخَرَ عَلَى الذَّنْبِ، فَيَقُولُ: أَقْصِرْ، فَوَجَدَهُ يَوْمًا عَلَى ذَنْبٍ، فَقَالَ لَهُ: أَقْصِرْ. فَقَالَ: خَلِّنِي وَرَبِّي، أَبُعِثْتَ عَلَيَّ رَقيبًا؟ فَقَالَ: واللَّه لا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ، أَوْ لا يُدخِلُكَ الجَنَّةَ فَقَبَضَ أَرْوَاحَهُمَا، فَاجْتَمَعَا عِنْدَ رَبِّ العَالَمِينَ، فَقَالَ لهذا المُجْتَهِد: أَكُنْتَ بِي عَالِمًا؟ أَوْ كُنْتَ عَلَى مَا في يَدَيَّ قَادرًا؟ وَقَالَ للمُذْنِبِ: اذهَبْ فادْخُلِ الجَنَّةَ بِرَحْمَتِي، وَقَالَ للآخَرِ: اذهَبُوا به إلى النَّارِ»**. قال أبو هريرة: «والَّذي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَتَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَوْبَقَتْ دُنْيَاهُ وَآخِرَتَهُ»[(١)]، وهو حديث حسن.

ولأنَّ الشخص المعينَ يُمكِنُ أن يكونَ مجتهداً مخطئًا مغفوراً له، أو يُمْكِنُ أن يكونَ ممن لم يَبْلُغْهُ مَا وَرَاءَ ذلك من النصوص، ويُمْكِنُ أن يَكُونَ له إيمانٌ عظيمٌ وحسناتٌ أوجبت له رحمةَ اللَّه، كما غَفَرَ للذي قال: «إذا متُّ فَاسْحَقُوني ثُمَّ ذُرُّوني، ثُمَّ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ لِخَشْيَتِه»[(٢)] وكان يَظُنُّ أن اللَّه لا يَقْدِرُ علىٰ جمعه وإعادته، أو شَكَّ في ذلك، لكن هذا التوقف في أمر الآخرة لا يمنعنا أن نُعاقِبَهُ في الدنيا، لِمَنْعِ بدعته،

(١) **حسن**: أخرجه أبو داود حديث (٤٩٠١).

(٢) **لهذا طرق صحيحة متعددة منها**: ما أخرجه البخاري (حديث ٣٤٨١)، ومسلم (٢٧٥٦ =

وأن نستتيبه، فإن تاب وإلا قتلناه.

ثم إذا كَانَ القَوْلُ في نفسه كفرًا، قيل: إنه كفرٌ، والقائلُ له يكفر بشروطٍ وانتفاءِ موانع، ولا يكونُ ذلك إلا إذا صار منافقًا زنديقًا، فلا يُتصوَّرُ أن يُكفَّرَ أحدٌ من أهلِ القبلة المظهرين الإسلام إلا مَنْ يكونُ منافقًا زنديقًا، وكتاب اللَّه يُبيِّنُ ذلك، فإنَّ اللَّهَ صنَّفَ الخَلْقَ فيه ثَلاثَةَ أصنافٍ: صنفٌ: كفار من المشركين ومن أهلِ الكتاب، وهُمُ الذين لا يُقرُّون بالشهادتين، وصنْفٌ: مؤمنون باطنًا وظاهرًا، وصنْفٌ أقرُّوا به ظاهرًا لا باطنًا، وهذه الأقسامُ الثلاثة مذكورة في أوَّلِ سورةِ البقرة، وكُلُّ مَنْ ثبت أنه كافر في نفسِ الأمر وكان مقرًا بالشهادتين، فإنه لا يكونُ إلا زنديقًا، والزِّنديقُ هو المنافق.

وهنا يَظْهَرُ غَلَطُ الطرفين، فإنه من كفَّر كُلَّ مَنْ قال القَوْلَ المبتدَع في الباطن، يلزمُه أن يُكَفِّرَ أقوامًا ليسوا في الباطن منافقين، بل هُمْ في الباطن يُحبُّونَ اللَّهَ ورسولَه ويُؤمنُونَ باللَّه ورسوله وإن كانوا مذنبين، كما ثبت في «صحيح البخاري» عن أَسْلَم مَوْلَى عُمَرَ رضي اللَّهُ عَنْهُ، عن عُمَرَ: أنَّ رَجُلاً كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبيِّ ﷺ كَانَ اسْمُهُ: عَبْدَ اللَّه، وكان يُلَقَّبُ حمارًا: وكَانَ يُضْحِكُ رَسُولَ اللَّه ﷺ، وكَانَ رَسُولُ اللَّه ﷺ قَدْ جَلَدَهُ من الشَّرَاب، فَأُتي به يَوْمًا، فأمَرَ به فَجُلِدَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ القَوْمِ: اللَّهُمَّ العَنْه! ما أَكْثَرَ ما يُؤْتَى به! فَقَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: **«لا تَلْعَنْهُ، فَإِنَّهُ يُحبُّ اللَّه ورَسُولَهُ»**[1] وهذا أمر متيقَّنٌ به في طوائفَ كثيرة وأئمة في العلمِ والدين، وفيهم بَعْضُ مقالات الجهمية، أو المرجئة، أو القدرية، أو الشيعة، أو الخوارج، ولكن

= ص١١٠٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «أسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت أوصى بنيه فقال: إذا أنا مت فأحرقوني ثم اسحقوني ثم اذروني في الريح في البحر، فوالله! لئن قدر علي ربي ليعذبني عذابًا ما عذبه أحدًا. قال: ففعلوا ذلك به. فقال للأرض: أدي ما أخذت. فإذا هو قائم. فقال له: ما حملك على ما صنعت؟ فقال: خشيتك يا رب! - أو قال: - مخافتك -؛ فغفر له بذلك».

ونحوه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعًا عند البخاري (٣٤٧٨)، ومسلم (٢٧٥٧)، ومن حديث حذيفة رضي الله عنه مرفوعًا عند البخاري أيضًا (٣٤٧٩).

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٦٧٨٠).

الأئمةَ في العلم والدين لا يكونون قائمين بجملة تلك البدعة، بل بفرع منها، ولهذا انتحل أَهلُ هذه الأهواء لطوائف من السَّلَف المشاهير. فَمِنْ عيوبِ أهل البِدَع تَكْفيرُ بعضِهم بعضًا، وَمِنْ ممادحِ أهل العلم أنهم يُخطِّئون ولا يكفِّرون.

ولكن بقي هنا إشكالٌ يَرِدُ على كلام الشيخ رحمه اللَّهُ تعالى، وهو: أنَّ الشَّارعَ قد سمَّى بعضَ الذنوب كُفْرًا، قال اللَّه: ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]. وقال ﷺ: «سِبَابُ المُسْلِمِ فُسُوقٌ، وقِتَالُهُ كُفْرٌ»[١]. متفق عليه من حديث ابن مسعود رضي اللَّه عنه.

وقال ﷺ: «لا تَرْجِعُوا بَعْدي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُم رِقَابَ بَعْضٍ»[٢] «وإذَا قَالَ الرَّجُلُ لأخيه: يَا كَافِرُ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا»[٣]. متفق عليهما من حديث ابن عمر رضي اللَّه عنهما.

وقال ﷺ: «أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فيه كَانَ مُنَافقًا خَالصًا، وَمَنْ كَانَتْ فيه خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ، كَانَ فيه خَصْلَةٌ من النِّفَاق حتَّى يَدَعَها: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ»[٤]. متفق عليه من حديث عبد اللَّه بن عمرو رضي اللَّه عنهما.

وقال ﷺ: «لا يَزْني الزَّاني حينَ يَزْني وَهُوَ مُؤْمنٌ، وَلاَ يَسرقُ السَّارقُ حينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلاَ يَشْرَبُ الخَمْرَ حينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَالتَّوْبَةُ مَعْرُوضَةٌ بَعْدُ»[٥].

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٤) وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٤٨) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٧٨٥) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٦٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا، وله عدة طرق عن النبي ﷺ.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦١٠٤)، ومسلم (حديث ٦٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا.

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٤) وفي غير موطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٥٨) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا.

(٥) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٨١٠)، ومسلم (حديث ٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

وقال ﷺ: «**بَيْنَ المسلم، وبَيْنَ الكُفْرِ تَرْكُ الصَّلاةِ**»[١] رواه مسلم عن جابر رضي اللّه عنه.

وقال ﷺ: «**مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ، أَوْ أَتَى امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ**»[٢].

وقال ﷺ: «**مَنْ حَلَفَ بغير اللّه فَقَدْ كفر**»[٣] رواه الحاكم بهذا اللفظ.

وقال ﷺ: «**ثنتان في أمتي هُمَا كُفْرٌ: الطَّعْنُ في النسب، والنِّيَاحَةُ عَلَى المَيِّت**»[٤] ونظائر ذلكَ كثيرة.

والجوابُ: أن أهلَ السُّنَّة متفقون كُلُّهم على أن مرتكبَ الكَبيرَة لا يَكْفُرُ كفراً يَنْقُلُ عن المِلَّة بالكُلِّيَّة، كما قالت الخوارجُ، إذ لو كفر كُفْراً يَنْقلُ عن المِلَّة، لكان مرتداً يُقْتَلُ على كُلِّ حال، ولا يُقْبَلُ عَفْوُ وليِّ القصاص، ولا تجري الحدودُ في الزِّني والسرقة، وشرب الخمر، وهذا القَوْلُ معلومٌ بُطلانُه وفَسَادُه بالضرورة من دينِ الإسلام.

ومتفقون على أنه لا يَخْرُجُ من الإيمان والإسلام، ولا يَدْخُلُ في الكفر، ولا يستحقُّ الخُلُودَ في النار مع الكافرين، كما قالَت المعتزلةُ، فإنَّ قَوْلَهم باطل أيضاً، إذ

(١) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٨٢) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما سمعت النبي ﷺ يقول: «إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة».

(٢) **في إسناده انقطاع**: وقد أخرجه أبو داود (حديث ٣٩٠٤)، وأحمد (٢/ ٤٠٨)، والترمذي (حديث ١٣٥)، وقال: لا نعرف هذا الحديث إلا من حديث حكيم الأثرم عن أبي تميمة الهجيمي عن أبي هريرة وإنما معنى هذا عند أهل العلم على التغليظ وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «من أتى حائضاً فليتصدق بدينار» فلو كان إتيان الحائض كفراً لم يؤمر فيه بالكفارة.
(قلت مصطفى: في رواية الترمذي: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهنًا فقد كفر بما أنزل على محمد»).
قال الترمذي: وضعف محمد هذا الحديث من قبل إسناده.
قلت: في سنده انقطاع، وقد فصلت القول فيه في كتابي جامع أحكام النساء (٣/ ٤٠٩) فارجع إليه إن شئت.

(٣) **صحيح لشواهده**: وقد تقدم، والحديث بهذا اللفظ عند الحاكم في المستدرك (١/ ١٨).

(٤) أخرجه مسلم (حديث ٦٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً.

قد جعل اللَّهُ مرتكبَ الكبيرةِ من المؤمنين، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى﴾ [البقرة: ١٧٨]، إلى أن قال: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: ١٧٨]. فلم يُخرج القاتل من الذين آمنوا، وجعله أخًا لوليِّ القصاص، والمراد أُخوَّةُ الدين بلا ريب، وقال تعالى: ﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩]، إلى أن قال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ [الحجرات: ١٠]. ونصوصُ الكتاب والسنة والإجماع تَدُلُّ على أن الزانيَ والسارق والقاذف لا يُقتَلُ، بل يُقَامُ عليه الحَدُّ، فَدَلَّ على أنه ليس بمرتد.

وقد ثبت في «الصحيح» عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «مَنْ كَانَتْ عنده لأخيه مَظْلَمَةٌ مِنْ عرض أَوْ شَيء فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ اليَوْمَ، قَبْلَ أَنْ لاَ يَكُونَ درهم ولا دينار، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أُخِذَ مِنْهُ بِقَدْرِ مَظْلمته، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ، أُخِذَ مِنْ سَيِّئَات صَاحِبه، فطُرِحَتْ عَلَيْهِ، ثم أُلقي في النار»(١)، أخرجاه في «الصحيحين».

فثبت أن الظالمَ يكونُ له حسناتٌ يستوفي المظلوم منها حقَّه.

وكذلك ثبت في «الصحيح» عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «ما تعدون المفلس فيكم؟ قَالُوا: المُفْلسُ فينا مَنْ لا درهم له ولا دينار قال: المُفْلسُ مَنْ يَأْتِي يَوْمَ القِيَامَة وله حسنات أمثال الجبال قَدْ شَتَمَ هذا، وأخذ مَالَ هذا، وسَفَكَ دَمَ هذا، وقَذف هَذا، وضَرَبَ هذا، فيقتصُّ هذا من حَسَنَاته، وهذا من حَسَنَاته، فإذا فَنِيَتْ حَسَنَاتُه قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ، فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ»(٢). رواه

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٢٤٤٩) وفي غير موضع من صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا ولفظه: «من كانت له مظلمة عند أخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته، وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه».

(٢) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٢٥٨١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون ما المفلس؟» قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع. فقال: «إن المفلس من أمتي، يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار».

مسلم .

وقد قال تعالىٰ : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ [هود: ١١٤] . فدل ذلك علىٰ أنه في حال إساءته يفعل حسناتٍ تمحو سيئاته ، وهذا مبسوط في موضعه .

والمعتزلة موافقون للخوارج هُنا في حُكْمِ الآخرة ، فإنَّهم وافقوهم علىٰ أن مرتكب الكبيرة مخلَّدٌ في النار ، لكن قالت الخوارجُ : نسمِّيه كافرًا ، وقالت المعتزلة : نُسمِّيه فاسقًا ، فالخلافُ بينهم لفظي فَقَط .

وأهلُ السنة أيضًا متَّفقُون علىٰ أنَّه يَسْتَحِقُّ الوَعيد المُرَتَّب علىٰ ذلك الذنب . كما وردت به النُّصوصُ ، لا كما يقولُه المُرْجِئةُ من أنه لا يَضُرُّ مع الإيمَانِ ذَنْبٌ ، ولا يَنْفَعُ مَعَ الكُفْرِ طَاعةٌ! وإذا اجْتَمَعَتْ نُصُوصُ الوعد التي استدلت بها المرجئة ، ونُصُوصُ الوعيد ، التي استدلَّت بها الخَوَارجُ والمعتزلة ؛ تَبَيَّن لك فَسَادُ القولين . ولا فائدةَ في كلام هؤلاء سوىٰ أنك تَسْتَفِيدُ من كلام كُلِّ طائفةٍ فسادَ مذهب الطائفة الأخرىٰ .

ثم بَعْدَ هذا الاتفاق بَيْنَ أهل السنة اختلفوا اختلافًا لفظيًا لا يَتَرتَّبُ عليه فساد ، وهو : أنه هَلْ يكونُ الكُفْرُ علىٰ مراتب ، كفرًا دُونَ كفر؟ كما اختلفوا : هل يكون الإيمان علىٰ مراتب ، إيمانًا دُونَ إيمان؟ وهذا الاختلافُ نشأ من اختلافهم في مسمَّىٰ «الإيمان» : هل هو قولٌ وعمل يزيد وينقص ، أم لا؟ بعد اتفاقهم علىٰ أن مَنْ سماه اللَّه تعالىٰ ورسوله كافرًا نُسميه كافرًا ، إذ من الممتنع أن يُسمِّيَ اللَّه سبحانه الحاكمَ بغير ما أنزل اللَّه كافرًا ، ويسمي رَسُولُه مَنْ تقدم ذكره كافرًا ، ولا نُطْلِقُ عليهما اسمَ الكُفر ، ولكن من قال : إن الإيمانَ قولٌ وعمل يزيدُ ويَنْقُصُ ، قال : هو كفر عَمَلِيٌّ لا اعتقاديٌّ ، والكفر عنده علىٰ مراتب ، كفرٌ دونَ كفر ، كالإيمان عنده .

ومن قال : إن الإيمانَ : هو التصديقُ ، ولا يدخلُ العملُ في مسمَّىٰ الإيمان ، والكفر : هو الجحود ، ولا يزيدان ولا ينقصان ، قال : هو كفر مجازيٌّ غيرُ حقيقي ، إذ الكفر الحقيقي هو الذي ينقل عن الملة . وكذلك يقول في تسمية بعض الأعمال بالإيمان ، كقوله تعالىٰ : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٤٣] ، أي : صلاتكم إلىٰ بَيْتِ المقدس ، إنَّها سُمِّيَتْ إيمانًا مجازًا ، لتوقف صحتها علىٰ الإيمان ، أو لدلالتها علىٰ الإيمان ، إذ هِيَ دالَّة علىٰ كون مؤديها مؤمنًا . ولهذا يُحْكَمُ بإسلام الكافر إذا

صلَّىٰ كصلاتنا، فَلَيْسَ بَيْنَ فقهاء المِلَّة نِزَاعٌ في أصحاب الذنوب، إذا كانوا مقرِّين باطنًا وظاهرًا بما جاء به الرَّسُولُ وما تواتر عنهم أنهم من أهل الوعيد. ولكن الأقوالَ المنحرفة قَوْلُ من يقول بتخليدهم في النار، كالخوارج والمعتزلة، ولكن أردأ ما في ذلك التعصبُ من بعضهم، وإلزامه لمن يُخالفُ قولَه بما لا يلزمه، والتشنيعُ عليه! وإذا كنا مأمورين بالعدل في مجادلة الكافرين، وأن يجادلُوا بالَّتي هِيَ أَحْسَنُ، فكيف لا يَعْدلُ بعضُنا علىٰ بعض في مثل هذا الخلاف؟! قال تعالىٰ: ﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلاَّ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ** ﴾ الآية [المائدة: ٨].

وهنا أمرٌ يَجِبُ أن يُتَفَطَّن له، وهو: أن الحُكْمَ بِغَيْرِ ما أنزل اللَّهُ قد يكون كفرًا يَنْقُلُ عن المِلَّةِ، وقد يكون مَعْصِيَةً: كبيرةً أو صغيرة، ويكُونُ كفرًا: إما مجازيًا، وإما كفرًا أصغر، علىٰ القولين المذكورين. وذلك بحسب حَال الحاكم: فإنه إن اعتقد أنَّ الحُكْمَ بما أنزل اللَّه غَيْرُ واجب، وأَنَّهُ مخيَّرٌ فيه، أو استهان به مع تيقُّنه أنه حُكْمُ اللَّه؛ فهذا كُفْرٌ أكبر، وإن اعتقدَ وُجوبَ الحُكمِ بما أنزل اللَّهُ، وعلمه في هذه الواقعة، وعَدَلَ عنه مع اعترافه بأنه مستحق للعقوبة؛ فهذا عاصٍ، ويُسمَّىٰ كافرًا كُفرًا مجازيًا، أو كفرًا أصغر. وإن جَهِلَ حُكْمَ اللَّه فيها، مع بذل جهده، واستفراغِ وسعه في معرفة الحكم وأخطأه، فهذا مخطئ، له أجرٌ علىٰ اجتهاده، وخطؤه مغفور.

وأراد الشيخُ رَحِمه اللَّه بقوله: «ولا نقولُ: لا يضرُّ مع الإيمان ذنب لمن عمله» مخالفةَ المرجئة، وشبهتُهم كانت قد وقعتْ لبعض الأولين، فاتفق الصحابةُ علىٰ قتلهم إن لم يَتُوبُوا من ذلك، فإن قُدَامة بن مظعون شَرِبَ الخمر بعد تحريمها هو وطائفة، وتأوَّلُوا قَولَه تعالىٰ: ﴿ **لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** ﴾ [المائدة: ٩٣]، الآية، فلما ذُكِرَ ذلك لعمر بن الخطاب رضي اللَّه عنه، اتَّفقَ هو وعليٌّ بنُ أبي طالب وسائرُ الصحابة علىٰ أنَّهم إن اعترفوا بالتحريم، جُلِدُوا، وإن أَصَرُّوا علىٰ استحلالها قُتِلُوا، وقال عمر لقُدامة: أخطأت استُك الحُفْرَةَ، أما إنك لو اتقيت، وآمنْتَ، وعَمِلْتَ الصالحات، لَم تَشْرَبِ الخمر.

وذلك أن هذه الآية نزلتْ بسبب أن اللَّه سبحانه لما حَرَّمَ الخَمْرَ، وكان تَحْرِيمُها بعد وقعة أُحُد، قال بَعْضُ الصحابة: فكيف بأصحابنا الذين ماتُوا وَهُمْ يشربون الخمرَ؟ فأنزَل اللَّه تعالىٰ هذه الآية(١)، بيَّن فيها أنَّ من طَعِمَ الشيءَ في الحال التي لم يُحَرَّمْ فيها، فلا جُنَاحَ عليه إذا كان مِنَ المؤمنين المتَّقين المصلحين، كما كان مِنْ أمرِ استقبال بَيْت المقدس، ثم إن أولئك الذين فعلوا ذلك نَدِمُوا وعَلِمُوا أنهم أخطؤوا، وأَيِسُوا مِنَ التوبة، فكتب عُمَرُ إلىٰ قُدَامة يقولُ له: ﴿حمٓ ۝١ تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝٢ غَافِرِ الذَّنبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ [غافر: ١-٣]. ما أدري أيُّ ذنبيك أَعْظَمُ؟ استحلالك المُحَرَّم أولاً؟ أم يَأْسُكَ مِن رحمة اللَّه ثانيًا؟ وهذا الذي اتفق عليه الصحابةُ هو مُتَّفقٌ عليه بين أئمة الإسلام.

* * *

قوله: «ونَرْجُو للمُحْسنينَ منَ المُؤْمنينَ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ ويُدْخلَهُمُ الجَنَّةَ برَحْمَته، ولاَ نَأْمنُ عَلَيْهِمْ، ولاَ نَشْهَدُ لَهُم بالجَنَّة، ونَسْتَغْفرُ لمُسيئهمْ، ونَخافُ عَلَيْهِمْ، ولاَ نُقَنِّطُهُمْ».

ش: وعلىٰ المؤمن أن يَعْتَقِدَ هذا الذي قاله الشيخُ رحمه اللَّه في حقِّ نفسه وفي حقِّ غيره، قال تعالىٰ: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ [الإسراء: ٥٧]. وقال تعالىٰ: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥]. وقال تعالىٰ: ﴿وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ﴾ [البقرة: ٤١] ﴿وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ [البقرة: ٤٠] ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ﴾ [المائدة: ٤٤]. ومدح أهلَ الخوف، فقال تعالىٰ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُم مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ ۝٥٧ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ۝٥٨ وَالَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا

(١) أخرج البخاري (حديث ٢٤٦٤)، من حديث أنس رضي الله عنه: كنت ساقي القوم في منزل أبي طلحة، وكان خمرهم يومئذ الفضيخ، فأمر رسول الله ﷺ مناديًا ينادي: ألا إن الخمر قد حرمت. قال: فقال لي أبو طلحة: اخرج فأهرقها، فخرجت فهرقتها، فجرت في سكك المدينة. فقال بعض القوم: قد قتل قوم وهي في بطونهم. فأنزل الله: ﴿ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا﴾ الآية».

يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوا وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُوْلَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٧ - ٦١]. وفي «المسند» والترمذي عن عائشة رضي اللَّه عنها، قَالَتْ: قُلْتُ: يا رَسُولَ اللَّهَ: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوا وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ [المؤمنون: ٦٠] أهو الذي يَزْني وَيَشْرَبُ الخَمْرَ وَيَسْرِق؟ قال: «لا، يا ابنةَ الصِّديق، ولَكنَّهُ الرَّجُلُ يَصُومُ ويُصلي ويَتَصدَّقُ ويَخَافُ أن لا يُقْبَلَ منه»(١). قال الحسن رضي اللَّه عنه: عملوا واللَّهِ بالطاعات، واجتهدوا فيها، وخافوا أن تُردَّ عليهم، إنَّ المؤمن جَمَعَ إحسانًا وخشيةً، والمُنافق جَمَعَ إساءةً وأمنًا. انتهى.

وقد قال تعالىٰ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُوْلَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: ٢١٨]. فَتَأَمَّل كَيْفَ جَعَلَ رجاءَهم مع إتيانهم بهذه الطاعات فالرجاءُ إنما يَكُونُ مع الإتيان بالأَسْبَاب التي اقتضتها حِكْمَةُ اللَّه تعالىٰ، شرعُه وقدرُه وثوابُه وكرامتُه. ولو أن رجلاً له أَرْضٌ يُؤمِّلُ أن يَعُودَ عليه مِن مَغَلِّها ما يَنْفَعُهُ، فأهملها ولم يَحْرُثْهَا ولم يَبْذُرْهَا، ورجا أنه يأتي من مَغَلِّها مثلَ ما يأتي مَنْ حَرَثَ وزرع وتعاهَدَ الأرض؛ لَعَدَّهُ الناسُ مِنْ أسفه السفهاء! وكذا لو رجا، وحسَّنَ ظَنَّهُ أن يجيئه ولدٌ من غير جماع! أو يَصِيرَ أَعْلَمَ أَهْلِ زمانه من غير طَلَبِ العلمِ وحِرْصٍ تام! وأمثال ذلك. فكذلك مَنْ حَسُنَ ظنُّه، وقوي رجاؤُه في الفوز بالدَّرجات العُلىٰ، والنعيم المقيم من غير طاعةٍ ولا تقرُّب إلىٰ اللَّه تعالىٰ بامتثال أوامره، واجتناب نواهيه.

ومما ينبغي أن يُعْلَمَ أنّ من رجا شيئًا، استلزم رجاؤه أمورًا:

أحدُها: محبَّةُ ما يَرْجُوهُ.

---

(١) في إسناده ضعف قريب: وقد أخرجه الترمذي (حديث ٣١٧٥)، وأحمد في المسند (٦/ ١٥٩، ٢٠٥)، وابن ماجه (٤١٩٨) وغيرهم من طريق عبد الرحمن بن سعيد بن وهب الهمداني عن عائشة رضي الله عنها، وعبد الرحمن بن سعيد لم يدرك عائشة رضي الله عنها وقال الترمذي عقب هذا: وقد روي هذا الحديث عن عبد الرحمن بن سعيد عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ نحو هذا.

الثاني: خَوْفُهُ مِن فَوَاتِه.

الثالث: سَعْيُهُ في تَحْصِيلِه بِحَسَبِ الإمكانِ.

وأما رجاءٌ لا يُقارِنُه شيء من ذلك، فهو من باب الأمانيِّ، والرجاء شيءٌ، والأماني شيءٌ آخر، فكلُّ راجٍ خائفٌ، والسائرُ على الطريق إذا خاف أسرع السيرَ مخافةَ الفوات.

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ [النساء: ٤٨و١١٦]. فالمشركُ لا تُرْجَى له المغْفِرَةُ، لأن اللّه نفي عنه المغفرةَ، وما سواه من الذنوب في مشيئة اللّه، إن شاءَ اللّه غفر له، وإن شاءَ عذّبه.

وفي «معجم الطبراني»: «عِنْدَ اللّه يَوْمَ القِيَامَة ثَلاثَة دَوَاوِينَ: دِيوَانٌ لا يَغْفِرُ اللّه مِنْهُ شيئًا، وهُوَ الشِّرْكُ باللّه، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ [النساء: ٤٨ و١١٦]. وَدِيوَانٌ لاَ يَتْرُكُ اللّه مِنْهُ شَيْئًا، وَهُوَ مَظَالِمُ العِبَادِ بَعْضِهِم بَعْضًا، وَدِيوانٌ لاَ يَعْبَأُ اللّهُ بِهِ، وَهُوَ ظُلْمُ العَبْدِ نَفْسَهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ»(١).

وقد اختلفت عِبَارَات العلماءِ في الفرق بين الكبائر والصغائر، وستأتي الإشارةُ إلى ذلك عند قَوْلِ الشيخ رحمه اللّه: «وأهلُ الكبائر من أمة محمد في النار لا يُخلدون».

ولكن ثَمَّ أمر ينبغي التَّفَطُّنُ له، وهو: أن الكبيرة قد يقترنُ بها من الحياء والخوف والاستعظام لها ما يُلحقها بالصغائر، وقد يقترنُ بالصغيرة، من قلة الحياء، وعدم المبالاة، وترك الخوف والاستهانة بها ما يُلحقُها بالكبائر، وهذا أمر مرجعُه إلى ما يقومُ بالقلب، وهو قدر زائد على مجرد الفعل، والإنسان يَعْرِفُ ذلك من نفسه وغيره.

وأيضًا: فإنَّه قد يُعْفَى لِصَاحِبِ الإحسانِ العظيم ما لا يُعْفَى لِغَيْرِه، فإن فَاعِلَ السيئات تَسْقُطُ عنه عُقُوبَةُ جهنم بنحو عشرة أسباب، عُرِفتْ بالاستقراء من الكتاب

---

(١) ضعيف: أخرجه أحمد (٦/ ٢٤٠)، والحاكم في المستدرك (٤/ ٥٧٥، ٥٧٦)، وغيرهما، وفي إسناده صدقة بن موسى، وهو ضعيف، ويزيد بن بابنوس وفيه كلام أيضًا.

والسنة :

السبب الأول: التَّوْبَةُ، قال تعالىٰ : ﴿ **إلاَّ مَن تَابَ** ﴾ [مريم: ٦٠، والفرقان: ٧٠]. ﴿ **إلاَّ الَّذينَ تَابُوا** ﴾ [البقرة: ١٦٠]، والتَّوْبَةُ النَّصُوحُ، وهي الخالصة، لا يختصُّ بها ذنبٌ دونَ ذنبٍ، لكن هَلْ تَتَوَقَّفُ صحتُها على أن تكون عامةً؟ حتىٰ لو تاب من ذنبٍ، وأَصَرَّ علىٰ آخر لا تقبل؟ والصحيحُ أنها تُقبل. وهل يَجُبُّ الإسلامُ ما قبلَه من الشرك وغيرِه من الذنوب، وإن لم يَتُبْ منها؟ أم لا بُدَّ مع الإسلام من التوبة من غير الشرك؟ حتىٰ لو أَسلَمَ وهو مُصِرٌّ على الزنى وشُرْب الخمر مثلاً، هل لا يُؤاخَذُ بما كان منه في كفره من الزنى، وشرب الخمر؟ أم لابدَّ أن يتوبَ من ذلك الذنب مع إسلامه؟ أو يَتُوبَ توبةً عامةً من كُلِّ ذنبٍ؟ وهذا هو الأصحُّ: أنه لابُدَّ من التوبة مع الإسلام، وكونُ التوبة سببًا لغُفْرَان الذنوب، وعدمِ المؤاخذة بها، مما لا خلافَ فيه بَيْنَ الأمة، وليس شيءٌ يكون سببًا لغفران جميع الذنوب إلا التوبةَ، قال تعالىٰ: ﴿ **قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** ﴾ [الزمر: ٥٣]، وهذا لمن تاب، ولهذا قال: ﴿ **لا تَقْنَطُوا** ﴾، وقال بعدها: ﴿ **وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ** ﴾ الآية، [الزمر: ٥٤].

السَّبَبُ الثاني: الاستغْفَار، قال تعالىٰ: ﴿ **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ** ﴾ [الأنفال: ٣٣]. لكن الاستغفار تارةً يُذْكَرُ وَحْدَهُ، وتَارَةً يُقْرَنُ بالتوبة، فإن ذكر وَحْدَهُ دخل معه التوبة، كما إذا ذُكِرَت التوبةُ وحدَها شَمَلَت الاستغفارَ، فالتوبةُ تتضمن الاستغفارَ، والاستغفارُ يَتَضَمَّنُ التوبةَ، وكُلُّ واحد منهما يَدْخُلُ في مسمى الآخر عِنْدَ الإطلاق، وأما عِنْدَ اقتران إحدىٰ اللفظتين بالأخرىٰ، فالاستغفار: طَلَبُ وقاية شرِّ ما مضىٰ، والتوبةُ: الرُّجُوعُ وطَلَبُ وقاية شرِّ ما يَخَافُهُ في المستقبل من سيئات أعماله.

ونظيرُ هذا: الفَقيرُ والمِسْكِينُ، إذا ذُكِرَ أَحَدُ اللفظين شَمِلَ الآخر، وإذا ذُكِرَا معًا، كان لِكُلٍّ منهما معنىٰ، قال تعالىٰ: ﴿ **إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ** ﴾ [المائدة: ٨٩]. ﴿ **فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا** ﴾ [المجادلة: ٤]. ﴿ **وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ** ﴾ [البقرة: ٢٧١]. لا خلافَ أن كُلَّ واحدٍ من الاسمين في هذه الآيات لما أفرد شَمِلَ المُقِلَّ

والمُعدمَ، ولما قُرِنَ أَحَدُهما بالآخر في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ﴾ الآية [التوبة: ٦٠]. كان المُرادُ بأحدهما المقلّ، والآخر المُعْدِم، على خلاف فيه.

وكذلك: الإثمُ والعدوانُ، والبرُّ والتقوى، والفسوقُ والعصيان.

ويقْرُبُ من هذا المعنى: الكفرُ والنفاقُ، فإن الكفرَ أعمُّ، فإذا ذُكرَ الكفرُ، شَمَلَ النفاقَ، وإن ذُكرَا معًا، كان لكل منهما معنى. وكذلك الإيمانُ والإسلامُ، على ما يأتي الكلامُ فيه، إن شاء اللّه تعالى.

السببُ الثالث: الحَسَنَاتُ، فإن الحسنةَ بعشر أمثالها، والسيئةَ بمثلها، فالوَيْلُ لِمَنْ غَلَبَتْ آحادُه أعشارَه، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]. وقال ﷺ: «**وأَتْبِع السَّيِّئَةَ الحَسَنَةَ تَمْحُهَا**»(١).

السببُ الرابع: المصائبُ الدنيوية، قال ﷺ: «**ما يُصيبُ المُؤْمنَ منْ وَصَبٍ وَلاَ نَصَبٍ، وَلاَ غَمٍّ وَلاَ هَمٍّ وَلاَ حَزَنٍ حَتَّى الشَّوْكَة يُشَاكُهَا إِلا كَفر بِهَا منْ خَطَايَاهُ**»(٢). وفي «المسند»: أنه لمّا نزل قولُه تعالى: ﴿مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾

---

(١) معناه صحيح: وفي إسناده بعض الكلام، أما الحديث فقد أخرجه الترمذي (حديث ١٩٨٧) من طريق حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن أبي ذر قال: قال لي رسول الله ﷺ: «اتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن» وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.
ثم أورده أيضًا من طريق حبيب بن أبي ثابت عن ميمون عن معاذ مرفوعًا، قال الترمذي: والصحيح حديث أبي ذر ففي السند اختلاف على ميمون بن أبي شبيب، فمرة جعل الصحابي أبا ذر، ومرة جعله معاذًا. ثم إن هناك كلام في ميمون بن أبي شبيب وفي سماعه من الصحابة أيضًا. وحبيب بن أبي ثابت مدلس أيضًا، وقد عنعن في الطرق التي وقفنا عليها. والحديث أخرجه أيضًا أحمد (٥/ ١٥٣، ١٥٨)، والدارمي (٢/ ٣٢٣) وغيرهم إلا أن معنى الحديث ثابت فله شواهد لا حصر لها من الكتاب والسنة.

(٢) صحيح: أخرجه بلفظ قريب البخاري (حديث ٥٦٤١، ٥٦٤٢)، ومسلم (حديث ٢٥٧٣)، من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما مرفوعًا.
وعند البخاري نحوه (حديث ٥٦٤٠)، وكذا عند مسلم (ص١٩٩٢) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا، وله طرق أُخر عن النبي ﷺ.

[النساء: ١٢٣]. قال أبو بكر: يا رسول اللَّه، نزلت قاصمةُ الظهر، وأيُّنا لم يَعْمَلْ سُوءًا؟ فقال: «**يَا أَبَا بَكْرٍ، أَلَسْتَ تَنْصَبُ؟ أَلَسْتَ تَحْزَنُ؟ أَلَسْتَ يُصِيبُكَ الأَدْوَاءُ؟ فَذَلِكَ مَا تُجْزَوْنَ به**»[(١)]. فالمصائبُ نفسُها مكفرةٌ، وبالصبر عليها يُثَابُ العبدُ، وبالتَسخُّط يَأْثَمُ، فالصبرُ والتسخط أَمْرٌ آخر غَيْرُ المصيبة، فالمصيبةُ مِن فِعْلِ اللَّه لا مِنْ فِعْلِ العبد، وهي جزاءٌ من اللَّه للعبد على ذنبه، ويُكفِّرُ ذنبه بها، وإنما يُثَابُ المرءُ ويأثم على فعله، والصبرُ والسخط من فعله، وإن كان الثوابُ والأجرُ قد يَحْصُلُ بغير عملٍ من العبد، بل هَدِيَّة من الغير، أو فضل من اللَّه من غير سبب، قال تعالى: ﴿**ويُؤْتِ من لَّدُنْهُ أجرًا عظيمًا**﴾ [النساء: ٤٠]. فنفسُ المَرَضِ جزاءٌ وكفارة لما تقدم.

وكثيرًا ما يُفهم من الأجْرِ غُفْرَانُ الذنوب، وليس ذلك مَدْلُولَه، وإنما يكُونُ من لازمه.

السَّبَبُ الخامسُ: دُعَاءُ القَبْرِ. ويأتي الكلامُ عليه، إن شاء اللَّه تعالى.

السَّبَبُ السادس: دُعَاءُ المؤمنين واستغفارهم في الحياة وبَعْدَ الممات.

السَّبَبُ السابعُ: ما يُهْدَىٰ إليه بَعْدَ المَوْتِ، مِن ثواب صدقةٍ، أو قِرَاءةٍ، أو حَجٍّ، ونحو ذلك، ويأتي الكلام على ذلك إن شاء اللَّه تعالى.

السَّبَبُ الثامنُ: أهوالُ يوم القيامة وشدائده.

السَّبَبُ التاسعُ: ما ثبت في «الصحيحين»: «**أَنَّ المُؤْمنينَ إذَا عَبَرُوا الصِّرَاطَ وقَفُوا عَلَىٰ قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الجَنَّةِ والنَّارِ، فَيقتَصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ، فإذَا هُذِّبوا ونُقُّوا أُذِنَ لَهُمْ**

---

(١) **سنده ضعيف**: أخرجه أحمد (١/ ١١)، والطبري (١٠٥٢٣ إلىٰ ١٠٥٢٨)، وأبو يعلىٰ (٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١)، والحاكم (٣/ ٧٤، ٧٥)، والبيهقي (٣/ ٣٧٣)، وغيرهم من طريق أبي بكر بن أبي زهير قال: أخبرت أن أبا بكر . . . فذكره، وهذا منقطع فأبو بكر بن أبي زهير لم يدرك أبا بكر الصديق رضي الله عنه، وله شاهد عن مسلم (حديث ٢٥٧٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما نزلت ﴿من يعمل سوءًا يجز به﴾ [النساء: ١٢٣] بلغت من المسلمين مبلغًا شديدًا، فقال رسول الله ﷺ: «قاربوا وسددوا ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة حتىٰ النكبة ينكبها أو الشوكة يشاكها».

في دُخُول الجَنَّة»(١).

السَّبَبُ العاشرُ: شفاعةُ الشافعين، كما تَقَدَّم عندَ ذكر الشفاعة وأقسامها.

السَّبَبُ الحادي عشر: عفوُ أَرْحَمِ الراحمين مِن غَيْرِ شفاعةٍ، كما قال تعالى: ﴿ **وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ** ﴾ [النساء: ٤٨ و١١٦]. فإن كان ممن لم يشأ اللَّه أن يَغْفِرَ له لِعِظَم جُرْمه، فلابُدَّ من دخوله إلى الكير، ليخْلُصَ طيبُ إيمانه من خَبَث معاصيه، فلا يبقى في النار مَنْ في قلبه أدنى أدنى مثقال ذَرَّةٍ من إيمانٍ، بل مَنْ قال: لا إله إلاَّ اللَّهُ، كَمَا تقدم من حديث أنس رضي اللَّه عنه(٢).

وإذا كان الأمْرُ كذلك، امتنعَ القَطْعُ لأحد معيَّنٍ من الأمة، غَيْرَ مَنْ شَهِدَ له الرسولُ ﷺ بالجنة، ولكن نرجو للمحسنين، ونخافُ عليهم.

* * *

قوله: «والأَمْنُ والإياسُ يَنْقُلان عَنْ مِلَّةِ الإسْلامِ، وسَبِيلُ الحَقِّ بَيْنَهُما لأَهْلِ القِبْلَةِ».

ش: يجب أن يَكُونَ العبدُ خائفًا راجيًا، فإنَّ الخَوْفَ المحمودَ الصَّادقَ ما حال بينَ صاحبه وبَيْنَ محارم اللَّه، فإذا تَجَاوَزَ ذلكَ، خِيفَ منه اليأسُ والقُنُوطُ. والرجاء المحمود: رجاءُ رَجُلٍ عَمِلَ بطاعة اللَّه على نورٍ من اللَّه، فهو راجٍ لثوابه أو رجلٍ أذنب ذنبًا، ثم تاب منه إلى اللَّه، فهو راجٍ لمغفرته، قال اللَّه تعالى: ﴿ **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** ﴾ [البقرة: ٢١٨].

أما إذا كان الرَّجُلُ متماديًا في التفريط والخطايا، يرجو رحمةَ اللَّه بلا عملٍ، فهذا

---

(١) **صحيح:** أخرجه البخاري (حديث ٢٤٤٠) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إذا خلص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار، فيتقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا نقوا وهذبوا أذن لهم بدخول الجنة، فوالذي نفس محمد بيده، لأحدهم بمسكنه في الجنة أَدَلّ بمنزله كان في الدنيا».

(٢) **صحيح:** وقد تقدم.

هو الغرورُ والتمني والرجاءُ الكاذب. قال أبو علي الرُّوذْباري رحمه الله: الخَوْفُ والرجاءُ كجناحي الطائر إذا استويا، استوى الطَّيْرُ، وتَمَّ طيرانُه، وإذا نَقَصَ أَحَدُهما، وقع فيه النَّقْصُ، وإذا ذهبا، صار الطَّائرُ في حدِّ الموت.

وقد مدح الله أَهْلَ الخوف والرجاء بقوله: ﴿**أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ**﴾ [الزمر: ٩]، الآية، وقال تعالى: ﴿**تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا**﴾ الآية [السجدة: ١٦]. فالرجاء يستلزم الخوفَ، ولولا ذلك، لكان أَمْنًا، والخَوْفُ يستلزم الرَّجَاءَ، ولولا ذلك، لكان قُنوطًا ويأسًا. وكُلٌّ أحدٍ إذا خِفْتَه هَرَبْتَ منه، إلا الله تعالى، فإنَّك إذا خِفْتَه هَرَبْتَ إليه، فالخائفُ هاربٌ من ربه إلى ربه.

وقال صاحبُ «منازل السائرين» رحمه الله: الرَّجَاءُ أَضْعَفُ منازلِ المريد، وفي كلامه نظر، بل الرَّجَاءُ والخَوْفُ على الوجه المذكور من أشرف منازل المريد، وفي «الصحيح» عن النبي ﷺ: «**يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، فَلْيَظُنَّ بِي مَا شَاءَ**»[١] وفي «صحيح مسلم» عَنْ جابرٍ رضي الله عَنه، قال: سَمِعْتُ رسولَ الله ﷺ يقول قبلَ موته بثلاثٍ: «**لا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُم إلاَّ وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّن بِرَبِّه**»[٢]، ولهذا قيل: إن العبد ينبغي أن يَكُونَ رجاؤه في مرضه أَرْجَحَ مِن خوفه، بخلاف زمن الصحة، فإنَّه يَكُونُ خَوْفُه أَرْجَحَ مِن رجائه.

وقال بعضهم: مَنْ عَبَدَ الله بالحب وَحْدَه، فهو زنديق، ومَنْ عبده بالخوف وحده

---

(١) صحيح لشواهده: أما بالنسبة للفظ المشار إليه فليس في الصحيح، ولكن في الصحيح (البخاري ٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «يقول الله تبارك وتعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني . . .»، وعند الإمام أحمد (٢/ ٣٩١)، وابن حبان (٢٣٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل قال: أنا عند ظن عبدي بي، إن ظن بي خيراً فله، وإن ظن شراً فله» أما اللفظ المشار إليه ففي مسند أحمد (٣/ ٤٩١، ٤/ ١٠٦)، وابن حبان (٢٣٩٣)، وابن المبارك في الزهد (٩٠٩) من حديث واثلة بن الأسقع مرفوعاً.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٨٧٧) ولفظه: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن بالله الظن»، ولفظ آخر: «إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل».

فهو حَرُورِيٌّ، ومن عبده بالرجاء وَحْدَه، فهو مرجي، ومَنْ عَبَدَه بالحب والخوف والرجاء، فهو مؤمن مُوَحِّدٌ، ولقد أحسن محمود الوراق في قوله:

لَوْ قَدْ رَأَيْتَ الصَّغِيرَ مِنْ عَمَلِ الـ ـخيرِ ثَوَابًا عَجِبْتَ مِنْ كِبَرِه
أَوْ قَدْ رَأَيْتَ الحَقِيرَ مِنْ عَمَلِ الشَّـ ـرِّ جَزَاءً أَشْفَقْتَ مِنْ حَذَرِه

* * *

قوله: «ولا يَخْرُجُ العَبْدُ من الإيمان إلاَّ بجُحُود مَا أَدْخَلَهُ فيه».

ش: يُشيرُ الشيخ رحمه اللَّه إلى الردِّ على الخوارج والمعتزلة في قولهم بخروجه من الإيمان بارتكاب الكبيرة. وفيه تقريرٌ لما قال أولاً: «إنَّه لا يُكَفِّرُ أَحَدٌ من أهل القبلة بذنبٍ، ما لم يستحله» وتقدم الكلام على هذا المعنى.

* * *

قوله: «والإيمانُ: هُوَ الإقْرَارُ باللِّسَان، والتَّصْدِيقُ بالجَنَان، وجَمِيعُ مَا صَحَّ عَنْ رَسُــول الـلَّه ﷺ منَ الشَّرْعِ والبَيَان كُلُّهُ حَقٌّ، وَالإيمَانُ وَاحِدٌ، وَأَهْلُهُ في أَصْلِه سَوَاءٌ، وَالتَّفَاضُلُ بَيْنَهُمْ بالخَشْيَة والتقى، ومُخَالَفَة الهوَى، وَمُلاَزَمَة الأَولى».

اختلف النَّاسُ فيما يقع عليه اسْمُ الإيمان اختلافًا كثيرًا: فذهب مَالكٌ والشافعيُّ وأحمد والأوزاعي وإسحاقُ بنِ راهويه، وسَائرُ أهلِ الحديث، وأَهْلُ المدينة رحمهم اللَّه، وأَهْلُ الظاهر، وجَمَاعةٌ من المتكلمين: إلى أنه تَصْدِيقٌ بالجنان، وإقرارٌ باللسان، وعَمَلٌ بالأركان.

وذهب كثيرٌ من أصحابنا إلى ما ذكره الطحاوي: أنه الإقْرَار باللسانِ، والتَّصْدِيقُ بالجَنَانِ.

ومنهم مَنْ يَقُولُ: إن الإقرارَ باللسان رُكْنٌ زائدٌ ليس بأصلي، وإلى هذا ذهب أبو منصور الماتُريدي رحمه اللَّه، ويُرْوَىٰ عن أبي حنيفة رضي اللَّه عنه.

وذهب الكَرَّامِيَّةُ إلى أن الإيمانَ هو الإقْرارُ باللسان فقط! فالمنافقون عندهم مؤمنون كَامِلُوا الإيمانِ، لكن يقولون: بأنهم يَسْتَحِقُّون الوَعِيدَ الذي أوعدهم اللَّهُ به!

وقولهم ظاهر الفساد.

وذهب الجَهْمُ بنُ صفوان وأبو الحسين الصالحي أَحَدُ رؤساء القَدَرِيَّة إلى أن الإيمانَ: هو المعرفة بالقلب! وهذا القولُ أظهرُ فساداً مما قبله! فإن لازمه أن فرعون وقومَه كانوا مؤمنين، فإنهم عرفوا صِدْقَ موسى وهارون عليهما الصَّلاةُ والسَّلامُ، ولم يُؤمنوا بهما، ولهذا قال موسى لفرعون: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَؤُلاء إِلاَّ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ بَصَائِرَ﴾ [الإسراء: ١٠٢]. وقال تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [النمل: ١٤]. وأَهْلُ الكتاب كانوا يعرفون النبيَّ ﷺ كما يعرفون أبناءهم، ولم يكونوا مؤمنين به، بل كافرين به، مُعَادين له، وكذلك أبو طالب عنده يكون مؤمنًا، فإنَّه قال:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ ... مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ البَرِيَّةِ دِينَا
لَوْلا المَلامَةُ أو حِذَارُ مَسَبَّةٍ ... لَوَجَدتني سَمْحًا بِذَاكَ مُبِينًا

بل إبليسُ يَكُونُ عند الجهم مؤمنًا كاملَ الإيمان! فإنه لم يَجْهَلْ رَبَّه، بل هو عارفٌ به، ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الحجر: ٣٦]. ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [الحجر: ٣٩]. ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٢]. والكُفْرُ عند الجهم: هُوَ الجَهْلُ بالربِّ تعالى، ولا أَحَدَ أجهلُ منه بربه! فإنه جعله الوُجُودَ المطلق، وسلب عنه جَميعَ صفاته، ولا جَهْلَ أكبرُ من هذا، فيكون كافراً بشهادته على نفسه!

وبين هذه المذاهب مَذَاهِبُ أُخر، بتفاصيلَ وقُيود، أَعْرَضْتُ عن ذكرها اختصاراً، ذكر هذه المذاهب أبو المعين النفسي في «تبصرة الأدلة» وغيره.

وحَاصِلُ الكل يَرْجعُ إلى أن الإيمانَ: إما أن يَكُونَ ما يَقُومُ بالقلب واللسان وسائر الجوارح، كما ذهب إليه جُمْهُورُ السَّلَف مِنَ الأئمة الثلاثة وغَيْرِهِم رحمهم الله، كما تقدم، أو بالقَلْبِ واللسان دُونَ الجوارح، كما ذكره الطَّحَاوِيُّ عن أبي حنيفة وأصحابه رحمهم اللَّه، أو باللسان وحدَه، كما تقدم ذكره عن الكرَّامية، أو بالقلب وحدَه، وهو: إما المعرفة، كما قاله الجهم، أو التصديقُ، كما قاله أبو منصور الماتريدي رحمه اللَّه. وفسادُ قول الكرامية والجهم بن صفوان ظاهرٌ.

والاختلاف الذي بيْنَ أبي حنيفة والأئمة الباقين من أهل السنة اختلافٌ صُوريّ، فإن كونَ أعمال الجوارح لازمةً لإيمان القلب، أو جُزءًا من الإيمان، مع الاتفاق على أن مُرْتكبَ الكبيرة لا يخرج منَ الإيمان، بل هو في مشيئة اللَّه، إن شاء عذَّبه، وإن شاء عفا عنه، نزَاعٌ لفظي، لا يَتَرَتَّبُ عليه فساد اعتقاد، والقائلون بتكفير تارك الصلاة، ضمُّوا إلى هذا الأصل أَدِلَّةً أُخرى، وإلا فقد نفى النبيُّ ﷺ الإيمان عن الزاني والسارق وشارب الخمر والمنتهِب، ولم يُوجِبْ ذلك زَوَالَ اسْمِ الإيمان عنهم بالكُلِّية، اتفاقًا.

ولا خلافَ بَيْنَ أهلِ السُّنَّة أن اللَّه تعالى أراد من العباد القَوْلَ والعَمَلَ، وأعني بالقول: التَّصْديقَ بالقلب، والإقرارَ باللسان، وهذا الذي يُعني به عند إطلاق قولهم: الإيمان قَولٌ وعَمَلٌ، لكن هذا المطلوب من العباد: هل يَشْمَلُه اسْمُ الإيمان أم الإيمان أحدُهما، وهو القَوْلُ وحدَه، والعملُ مغاير له لا يَشْمَلُه اسْمُ الإيمان عند إفراده بالذكر، وإن أطلق عليهما كان مجازًا؟ هذا محلُّ النزاع.

وقد أجمعوا على أنَّه لو صدَّق بقلبه وأَقرَّ بلسانه، وامتنع عن العَمَلِ بجوارحه: أنه عاصٍ للَّه ورَسُوله، مستحق الوعيدَ، لكن فيمن يقول: إن الأعمال غَيْرُ داخلةٍ في مسمى الإيمان مَن قال: لما كان الإيمانُ شيئًا واحدًا، فإيماني كإيمان أبي بكر الصديق وعمر رضي اللَّه عنهما! بل قال: كإيمانِ الأنبياء والمرسلين وجبريل وميكائيل عليهمُ السلامُ! وهذا غلُوٌّ منه، فإن الكُفر مع الإيمان كالعمى مع البصر، ولا شَكَّ أن البصراء يختلِفُون في قوةِ البَصَرِ وضعفه، فمنهم الأخفش والأعشى، مَنْ يرى الخط الثخين دون الرفيع إلا بزجاجةٍ ونحوها، ومن يرى عن قُرْبٍ زائدٍ على العادة، وآخر بضده.

ولهذا واللَّه أعلمَ قال الشيخ رحمه اللَّه: «وأهلُه في أصله سَوَاء» يُشيرُ إلى أن التساوي إنما هو في أصله، ولا يلزمُ منه التساوي مِنْ كُلِّ وجه، بل تفاوتُ نُورِ: لا إله إلا اللَّه في قلوبِ أهلها لا يُحصيه إلا اللَّه تعالى، فمن الناس من نورُها في قلبه كالشمس، ومنهم من نُورُها في قلبه بالكوكب الدُّرِّي، وآخَرُ كالمشعل العظيم، وآخر كالسِّرَاج المضيء، وآخر كالسراج الضعيف، ولهذا تظهرُ الأنوارُ يومَ القيامة

بأيمانهم وبَيْنَ أيديهم على هذا المقدار، بحسب ما في قلوبهم مِنْ نورِ الإيمان والتوحيد علماً وعملاً، وكلما اشتدَّ نُورُ هذه الكلمة وعَظُمَ، أحرق من الشُّبهات والشهوات بحسبِ قوته، بحيث إنه ربما وَصَلَ إلى حال لا يُصادفُ شهوةً ولا شُبهةً ولا ذنبًا إلا أحرقه، وهذا حالُ الصادق في توحيده، فَسَماءُ إيمانه قد حُرِسَتْ بالرجوم مِنْ كُلِّ سارق، وَمَنْ عرف هذا، عرف معنى قَوْلِ النبي ﷺ: «**إنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّار مَنْ قَالَ: لاَ إله إلاَّ اللَّهُ يَبْتَغِي بذلكَ وَجْهَ اللَّهِ تعالى**»[1] وقوله: «**لا يَدْخُلُ النارَ مَنْ قال: لا إله إلاَّ اللَّهُ**»[2] وما جاء من هذا النوع من الأحاديث التي أشكلت على كثير من الناس، حتى ظنَّها بعضُهم منسوخةً، وظنها بعضُهم قبلَ ورود الأوامر والنواهي، وحملها بعضُهم على نارِ المشركين والكفار، وأوَّلَ بعضُهم الدخولَ بالخلود، ونحو ذلك.

والشارع صلواتُ اللَّهِ عليه لم يجعل ذلك حاصلاً بمجرد قولِ اللسان فقط، فإن

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤٢٥)، وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٣٣)، من حديث عتبان بن مالك رضي الله عنه وهو من أصحاب رسول الله ﷺ ممن شهد بدرًا من الأنصار أنه أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله قد أنكرت بصري وأنا أصلي لقومي، فإذا كانت الأمطار سال الوادي الذي بيني وبينهم لم أستطع أن آتي مسجدهم فأصلي بهم. وودت يا رسول الله أنك تأتيني فتصلي في بيتي فأتخذه مصلى، قال: فقال له رسول الله ﷺ: سأفعل إن شاء الله. قال عتبان: فغدا رسول الله ﷺ وأبو بكر حين ارتفع النهار فاستأذن رسول الله ﷺ فأذنت له، فلم يجلس حتى دخل البيت ثم قال: أين تحب أن أصلي من بيتك؟ قال: فأشرت له إلى ناحية من البيت، فقام رسول الله ﷺ فكبر، فقمنا فصففنا فصلى ركعتين ثم سلم، قال: وحبسناه على خريزة صنعناها له، قال: فثاب في البيت رجال من أهل الدار ذوو عدد فاجتمعوا، فقال قائل منهم: أين مالك بن الدخيشن - أو الدخشن -؟ فقال بعضهم: ذاك منافق لا يحب الله ورسوله. فقال رسول الله ﷺ: لا تقل ذلك، ألا تراه قد قال لا إله إلا الله يريد بذلك وجه الله؟ قال: الله ورسوله أعلم، قال: فإنا نرى وجهه ونصيحته إلى المنافقين. قال رسول الله ﷺ: فإن الله حرم على النار من قال: «لا إله إلا الله» يبتغي بذلك وجه الله.

(٢) أخرج مسلم (حديث ٢٩) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرم الله عليه النار».

هذا من المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام، فإنَّ المنافقين يقولُونها بألسنتهم، وهُمْ تَحْتَ الجاحدين، في الدَّرْك الأسفلِ من النار، فإنَّ الأعمالَ لا تتفاضلُ بصُوَرِها وعددها، وإنما تَتَفاضَلُ بِتَفَاضُلِ ما في القُلوب.

وتأمل حَديثَ البطاقة التي تُوضَعُ في كِفَّةٍ، ويُقَابِلُها تِسْعَةٌ وتسْعُونَ سجلاً، كُلُّ سِجِلٍّ منها مَدَّ البصرِ، فَتَثْقُلُ البطاقةُ، وتَطِيشُ السِّجلات، فلا يُعذَّبُ صَاحِبُها(١).

ومعلومٌ أن كُلَّ موحدٍ له مِثْلُ هذه البطاقة، وكثيرٌ منهم يدخل النار.

وتأمَّل ما قام بقلبِ قاتلِ المئة من حقائقِ الإيمان، التي لم تَشْغَلْهُ عند السِّياقِ عن السير إلى القرية، وحَمَلَتْهُ وهو في تلك الحال أن جعل يَنُوءُ بصدره وهو يُعالِجُ سكراتِ الموت.

وتأمَّلْ ما قامَ بقلب البَغِيِّ مِنَ الإيمان، حين نزعت مُوقَها، وسَقَتِ الكَلْبَ مِنَ الرَّكِيَّة، فَغُفِرَ لها.

وهكذا العقلُ أيضًا، فإنه يَقْبَلُ التَّفَاضُلَ، وأهلُه في أصله سواء، مستوون في أنَّهم عقلاء غيرُ مجانين، وبعضُهم أعقلُ من بعض.

وكذلك الإيجَابُ والتَّحْرِيمُ، فَيَكُونُ إيجابٌ دُونَ إيجابٍ، وتَحْرِيمٌ دُونَ تحريم، هذا هو الصحيحُ، وإن كان بعضُهم قد طرَّد ذلك في العقلِ والوجوب.

وأما زيادةُ الإيمان من جهة الإجمال والتفصيل، فمعلوم أنه لا يجبُ في أول الأمرِ ما وَجَبَ بعد نزول القرآن كلِّه، ولا يجب على كُلِّ أحد من الإيمان المفصَّل مما أخبر به الرَّسُولُ ما يَجِبُ على مَنْ بلغه خَبَرُهُ، كما في حَقِّ النَّجاشيِّ وأمثاله.

وأما الزيادةُ بالعملِ والتصديق، المستلزمِ لعملِ القلبِ والجوارحِ، [فهو] أَكْمَلُ مِنَ التصديق الذي لا يستلزمه، فالعلْم الذي يَعْمَلُ به صَاحِبُهُ أَكْمَلُ من العلم الذي لا يعمل به، فإذا لم يَحْصُلِ اللازمُ، دَلَّ على ضعف الملزوم. ولهذا قال النبيُّ ﷺ:

(١) إسناده صحيح: أخرجه الترمذي (حديث ٢٦٣٩) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه مرفوعًا، وقد تقدم، وأخرجه أيضًا ابن ماجه (حديث ٤٣٠٠)، وأحمد في المسند (٢/ ٢١٣)، والحاكم في المستدرك (١/ ٦) وغيرهم.

«لَيْسَ المُخْبَرُ كالمُعَايِن»(١)، وموسى عليه السلامُ لما أُخْبِرَ أنَّ قومَه عَبَدوا العِجْلَ لم يُلْقِ الألواحَ، فلما رآهم قد عبدوه ألقاها، وليس ذلك لشَكٍّ موسى في خبرِ اللَّه، لكن المُخْبَرَ، وإن جزم بصدق المُخْبِرِ، فقد لا يَتَصَوَّرُ المُخَبَّرُ به في نفسه، كما يتصوَّرُه إذ عاينه، كما قال إبراهيمُ الخليل صلوات اللَّه عليه: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠].

وأيضًا: فَمَنْ وجب عليه الحَجُّ والزكاةُ مثلاً، يَجِبُ عليه من الإيمان أن يعلم ما أُمِر به، ويُؤمِنَ بأنَّ اللَّه أوجبه ما لا يَجِبُ على غيره إلا مجملاً، وهذا يَجِبُ عليه فيه الإيمانُ المُفَصَّل.

وكذلك الرَّجلُ أول ما يُسلِمُ، إنما يَجِبُ عليه الإقرارُ المُجْمَلُ، ثم إذا جاء وقتُ الصَّلاةِ كان عليه أن يُؤْمِنَ بوجوبها ويُؤَدِّيَها، فلم يَتَسَاوَ النَّاسُ فيما أُمِروا به من الإيمان.

ولا شَكَّ أن مَنْ قام بقلبه التَّصْديقُ الجازم، الذي لا يقوىٰ على معارضته شَهْوَةٌ ولا شُبْهَةٌ، لا تقعُ معه معصية، ولولا ما حَصَلَ له منَ الشهوةِ والشبهة، أو إحداهما، لما عصىٰ، بل يَشْتَغِلُ قَلْبُه ذلك الوقت بما يُواقِعُه من المعصية، فَيَغِيبُ عنه التَّصْديقُ والوَعِيدُ فيعصي. ولهذا واللَّه أعلمُ قال ﷺ: «لاَ يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ»(٢) الحديث. فهو حين يزني يغيب عنه تَصْديقُه بحُرمة الزِّنىٰ، وإن بقي أَصْلُ التصديق في قلبه، ثم يُعاوِدُه، فإن المتقين كما وصفهم اللَّه تعالىٰ بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١]. قال ليثٌ، عن مجاهد: هو الرجل يَهُمُّ بالذنب، فَيَذْكُرُ اللَّه فَيَدَعُهُ، والشهوة

---

(١) صحيح بلفظ قريب: أخرجه أحمد في المسند (١/ ٢١٥، ٢٧١) بلفظ: «ليس الخبر كالمعاينة» من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا، وأخرجه أيضًا ابن حبان (موارد الظمآن ٢٠٨٨)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٢٤٥١) وغيرهم، وفي بعض الطرق زيادات بعد قوله: «ليس الخبر كالمعاينة»، وهي: «إن الله عز وجل أخبر موسىٰ بما صنع قومه في العجل فلم يلق الألواح، فلما عاين ما صنعوا ألقىٰ الألواح فانكسرت».

(٢) صحيح: وقد تقدم.

والغضب مبدأُ السيئات، فإذا أبصر رجع، ثم قال تعالىٰ: ﴿ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٢]، أي: وإخوانُ الشياطين تَمُدُّهُمُ الشياطينُ في الغي، ثم لا يُقْصِرُونَ. قال ابنُ عباس رضي اللَّه عنهما: لا الإنْسُ تُقْصِرُ عن السيئات، ولا الشياطينُ تُمسكُ عنهم، فإذا لم يُبْصِرْ، يبق قلبُه في عمىٰ، والشَّيْطانُ يَمُدُّهُ في غَيِّه، وإن كان التصديقُ في قلبه لم يكذب، فذلك النُّورُ والإبصارُ، وتلك الخشيةُ والخوفُ تَخْرُجُ من قلبه، وهذا كما أن الإنسان يُغْمِضُ عينيه، فلا يرىٰ، وإن لم يكن أعمىٰ، فكذلك القَلْبُ بما يغشاه من رَيْنِ الذنوب، لا يُبْصِرُ الحقَّ وإن لم يكن أعمىٰ كعمىٰ الكافر، وجاء هذا المعنىٰ مرفوعًا إلىٰ النبيِّ ﷺ: أنه قال: «**إذا زَنَىٰ العَبْدُ، نُزِعَ مِنْهُ الإيمَانُ، فإن تَابَ، أُعيدَ إلَيْه**»(١).

وإذا كان النزاعُ في هذه المسألة بينَ أهل السنة نزاعًا لفظيًا، فلا محذورَ فيه سوىٰ ما يَحْصُلُ من عُدْوَانِ إحدىٰ الطائفتين علىٰ الأُخرىٰ والافتراق بسبب ذلك، وأن يَصيرَ ذلك ذريعةً إلىٰ بِدَعِ أَهْلِ الكلام المذموم من أهل الإرجاء ونحوهم، وإلىٰ ظُهُورِ الفسْقِ والمعاصي، بأن يقول: أنا مؤمن مسلم حقًا كاملُ الإيمان والإسلام، ولِيٌّ من أولياء اللَّه! فلا يبالي بما يَكُونُ منه من المعاصي، وبهذا المعنىٰ قالت المرجئة: لا يَضُرُّ مَعَ الإيمان ذَنْبٌ لِمَنْ عَمِلَهُ! وهذا باطل قطعًا.

فالإمام أبو حنيفة رضيَ اللَّهُ عنه نظر إلىٰ حقيقةِ الإيمانِ لغةً مَعَ أَدِلَّةٍ مِنْ كلام الشارع، وبقيةُ الأئمة رحمهم اللَّه نظروا إلىٰ حقيقته في عُرْفِ الشارع، فإنَّ الشارعَ ضَمَّ إلىٰ التصديق أوصافًا وشرائطَ، كما في الصلاة والصوم والحج ونحو ذلك.

فَمِنْ أَدِلَّةِ الأصحابِ لأبي حنيفة رحمه اللَّه: أن الإيمانَ في اللُّغة عبارةٌ عن التصديق، قَالَ تعالىٰ خبرًا عن إخوة يوسف: ﴿ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ﴾ [يوسف: ١٧]، أي: بمصدِّقٍ لنا، ومِنْهُمْ مَن ادَّعىٰ إجْمَاعَ أهلِ اللغة علىٰ ذلك. ثم هذا المعنىٰ

---

(١) إسناده صحيح: أخرجه أبو داود (حديث ٤٦٩٠)، والحاكم (١/ ٢٢)، وقال هذا حديث صحيح علىٰ شرط الشيخين فقد احتجا برواته، وقال الذهبي علىٰ شرطهما.

قلت(مصطفىٰ): ولفظه: «إذا زنىٰ الرجل خرج من الإيمان وكان عليه كالظلة فإذا انقلع منها رجع إليه الإيمان».

اللغوي وهو التصديقُ بالقلبِ هُو الواجبُ على العبد حقًا للَّه، وهو أن يُصَدِّقَ الرَّسُولَ ﷺ فيما جاء به من عند اللَّه، فَمَنْ صَدَّقَ الرسولَ فيما جاء به من عند اللَّه، فهو مؤمن فيما بَيْنَهُ وبَيْنَ اللَّه تعالى، والإقرارُ شَرْطُ إجْرَاءِ أحكامِ الإسلام في الدنيا. هذا على أحد القولين، كما تقدم، ولأنه ضدُّ الكفر، وهو التَّكْذيبُ والجحودُ، وهما يكونان بالقلب، فكذا ما يُضَادُّهما، وقولَه: ﴿إلاَّ مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بالإيمَان﴾ [النحل: ١٠٦]، يَدُلُّ على أنَّ القلبَ هو مَوْضعُ الإيمان، لا اللسان، ولأنه لو كان مركبًا مِنْ قَوْلٍ وعَمَلٍ، لزال كُلُّه بزوال جزئه، ولأن العَمَلَ قد عُطفَ على الإيمان، والعطفُ يقتضي المغايَرَةَ، قال تعالى: ﴿آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، في مواضع من القرآن.

وقد اعْتُرِضَ على استدلالهم بأن الإيمان في اللغة عبارة عن التصديق بمنع الترادُفِ بينَ التصديق والإيمان، وهب أن الأمر يَصِحُّ في موضع، فلِمَ قُلْتُمْ: إنه يوجب التَّرَادُفَ مطلقًا؟ وكذلك اعتُرِضَ على دعوى الترداف بين الإسلام والإيمان، ومما يدل على عَدَمِ الترادف: أنه يقال للمخبر إذا صدق: صَدَّقه، ولا يُقَالُ: آمَنَه، ولا آمَنَ به، بل يقال: آمَنَ لَه، كما قال تعالى: ﴿فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ﴾ [العنكبوت: ٢٦]. ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ إلاَّ ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ﴾ [يونس: ٨٣]. وقال تعالى: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦١]، ففرَّقَ بين المُعَدَّىٰ بالباء والمُعَدَّىٰ باللام، فالأولُ يقال للمُخْبَرِ به، والثاني للمُخْبِرِ، ولا يَرِدُ كونُه بجوز أن يُقَالَ: ما أنت بمُصَدِّقٍ لنا، لأن دُخُولَ اللام لتقوية العامِلِ، كما إذا تَقَدَّمَ المَعْمُولُ، أو كان العاملُ اسمَ فاعل، أو مصدرًا، على ما عُرِفَ في موضعه.

فالحاصلُ أنه لا يُقال قطُّ: آمنتُه، ولا صَدَّقْتُ له، وإنما يقال: آمَنْتُ له، كما يقال: أقررتُ له، فكان تفسيرُه بأقررتُ أقربَ من تفسيره بصدَّقْت، مع الفرق بينهما، ولأن الفرقَ بينهما ثابت في المعنى، فإن كل مخبرٍ عن مشاهدة أو غيب، يقال له في اللغة: صدقتَ، كما يقال له: كذبتَ، فمن قال: السماءُ فوقنا، قيل له: صدقتَ.

وأما لفظُ الإيمان، فلا يُسْتَعْمَلُ إلا في الخبرِ عن الغائب، فيُقال لِمَنْ قال: طَلَعَتِ

الشمسُ: صدَّقناه، ولا يقال: آمنّا له، فإن فيه أَصْلَ معنىٰ الأمن، والائتمان إنما يَكُونُ في الخَبَر عن الغائب، فالأمرُ الغائبُ هو الذي يُؤْتَمَنُ عليه المُخْبِرُ، ولهذا لم يأت في القرآن وغيره لفظ آمن له، إلا في هذا النوع. ولأنه لم يُقابَلْ لَفْظُ الإيمان قَطُّ بالتكذيبِ كما يُقابلُ لَفْظُ التصديق، وإنما يقابَلُ بالكفر، والكُفْرُ لا يختص بالتكذيب، بل لو قال: أنا أعلمُ أنك صادق، ولكن لا أَتَّبِعُكَ، بل أُعاديكَ وأُبغضُكَ وأُخالِفُكَ؛ لكان كُفْرُهُ أَعْظَمَ، فعُلِمَ أن الإيمان ليسَ هو التَّصْديقَ فقط، ولا الكفر هو التكذيبَ فقط، بل إذا كان الكُفْرُ يكون تكذيبًا، ويكون مخالفةً ومعاداةً بلا تكذيب، فكذلك الإيمانُ، يكون تصديقًا وموافقةً وموالاةً وانقيادًا، ولا يكفي مُجَرَّدُ التصديقِ، فيكونُ الإسلامُ جزءَ مسمَّىٰ الإيمان.

ولو سلِّم الترادف، فالتصديقُ يكون بالأفعال أيضًا، كما ثبت في «الصحيح» عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «**العَيْنَان تَزْنيَان، وَزِنَاهُمَا النَّظَرُ، والأُذُنُ تَزْني، وَزنَاهَا السمع**» إلىٰ أن قال: «**والفَرْجُ يصدِّق ذَلكَ ويُكَذِّبُهُ**»[1]. وقال الحسن البَصريَ رحمه اللَّه: لَيْسَ الإيمَانُ بالتَّحَلِّي ولاَ بالتَّمَنِّيَ، ولكنَّهُ ما وَقَرَ في الصَّدْرِ، وصدَّقتْه الأَعْمَالُ. ولو كان تصديقًا، فهو تَصْديقٌ مخصوصٌ، كما في الصلاة ونحوها كما قد تَقَدَّمَ، ولَيْسَ هذا نقلاً للفظ، ولا تغييرًا له، فإن اللَّه لم يَأْمُرْنا بإيمانٍ مطلقٍ، بل بإيمانٍ خاص، وَصَفَه وبيَّنه، فالتَّصْديقُ الذي هو الإيمان أدنىٰ أحوالِه أن يكونَ نوعًا منَ التصديق العام، فلا يَكُونُ مطابقًا له في العموم والخصوص، من غير تغيير للبيان ولا قلبه، بل يَكُونُ الإيمَانُ في كلام الشارع مؤلفًا من العام والخاص، كالإنسانِ الموصوف بأنه حَيَوانٌ نَاطقٌ، أو لأن التَّصْديقَ التَّامَّ القائمَ بالقلب مستلزم لما وَجَبَ منْ أعمالِ القلب والجوارح، فإن هذه لَوَازِمُ الإيمانِ التام، وانْتفاءُ اللازم دليلٌ علىٰ انتفاءِ الملزوم.

ونقول: إنَّ هذه اللوازمَ تدخل في مُسَمَّىٰ اللفظ تارةً، وتخْرُجُ عنه أخرىٰ، أو:

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٢٤٣ , ٦٦١٢)، ومسلم (حديث ٢٦٥٧) وغيرهما من طريق ابن عباس قال: ما رأيت شيئًا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «إن الله كتب علىٰ ابن آدم حظه من الزنىٰ أدرك ذلك لا محالة فزنىٰ العينين النظر، وزنىٰ اللسان النطق، والنفس تمنىٰ وتشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه»

إن اللفظ باقٍ على معناه في اللغة، ولكن الشارعَ زادَ فيه أحكامًا، أو أن يَكُونَ الشارع استعمله في معناه المجازي، فهو حقيقةٌ شرعيةٌ، مَجَازٌ لغوي، أو أن يَكُونَ قد نقله الشَّارِعُ، وهذه أقوال لمن سلك هذه الطريقَ.

وقالُوا: إنَّ الرَّسُولَ قد وقفنا على معاني الإيمان، وعَلِمْنَا مِنْ مراده علمًا ضَرُوريًا أن مَنْ قيل: إنَّه صَدَّق ولم يتكلَّمْ بلسانه بالإيمان، مع قُدْرَته على ذلك، ولا صَلَّى، ولا صَامَ، ولا أَحَبَّ اللَّه ورسولَه، ولا خافَ اللَّه، بل كان مبغضًا للرسولِ، معاديًا له يُقَاتِلُه؛ أن هذا ليس بمؤمن.

كما عَلَّمنا أنه رتَّب الفوزَ والفلاحَ على التكلُّم بالشهادتين مع الإخلاصِ والعمل بمقتضاهما، فقد قال ﷺ: «**الإيمَانُ بضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً، فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ: لاَ إِلَهَ إلاَّ اللَّهُ، وأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ**»[1].

وقال أيضًا ﷺ: «**الحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الإِيمَانِ**»[2].

وقال أيضًا: «**أَكْمَلُ المُؤْمنينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُم خُلُقًا**»[3].

وقال أيضًا: «**البَذَاذَةُ مِنَ الإيمَانِ**»[4].

فإذا كان الإِيمَانُ أصلاً، له شُعَبٌ متعدِّدَةٌ، وكُلُّ شُعبة منها تُسمَّى: إيمانًا؛ فالصلاةُ

---

(١) **صحيح**: أخرج البخاري (حديث ٩)، ومسلم (حديث ٣٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، والحياء شعبة من الإيمان».
وفي لفظ لمسلم: «الإيمان بضع وسبعون-أو: بضع وستون- شعبة فأفضلها: قول: لا إله إلا الله، وأدناها: إماطة الأذىٰ عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان».

(٢) **صحيح**: وانظر الحديث المتقدم.

(٣) **صحيح بمجموع طرقه**: أخرجه أبو داود (٤٦٨٢)، والترمذي (١١٦٢)، وقال: حسن صحيح، وأحمد (٢/ ٢٥٠، ٤٧٢)، وغيرهم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

(٤) **في إسناده بعض الضعف والاختلاف**: أخرجه أبو داود (حديث ٤١٦١)، وابن ماجه حديث (٤١١٨)، والحاكم في المستدرك (١/ ٩)، وغيرهم من طريق عبد الله بن أبي أمامة عن أبيه مرفوعًا وقد أدخل بعض الرواة رجلاً بين عبد الله بن أبي أمامة وأبيه، وعبد الله بن أبي أمامة هذا لم أر من وثقه من الأولين سوىٰ ابن حبان.

من الإيمان، وكذلك الزكاةُ والصومُ والحجُّ، والأعمالُ الباطنة، كالحياء والتوكُّلِ والخشيةِ من اللَّه والإنابة إليه، حتى تنتهي هذه الشُّعَب إلى إماطَة الأذى عن الطريق، فإنَّه من شُعَبِ الإيمان، وهذه الشُّعب، منها ما يَزُولُ الإيمانُ بزوالها، كشُعْبَة الشهادة، ومنها ما لا يزُولُ بزوالها، كَتَرْك إماطة الأذى عن الطريق، وبينهما شُعَبٌ متفاوتة تفاوتًا عظيمًا، منها ما يَقْرُبُ من شعبة الشهادة، ومنها ما يقْرُبُ من شعبة إماطة الأذى، وكما أنَّ شُعَبَ الإيمان إيمانٌ، فكذا شُعَبُ الكفر كُفْرٌ، فالحُكْمُ بما أنزل اللَّهُ مثلاً من شُعَبِ الإيمان، والحكم بغير ما أنزل اللَّه كُفْرٌ، وقد قال ﷺ: «**مَنْ رأَى منكُمْ مُنْكَرًا، فَلْيُغَيِّرْهُ بيَده، فإن لَمْ يَسْتَطِعْ، فَبِلسَانه، فَإنْ لَمْ يَسْتَطِع، فَبِقَلْبِه، وذلكَ أَضْعَفُ الإيمان**»[1]. رواه مسلم.

وفي لفظ: «**لَيْسَ وَرَاءَ ذَلكَ منَ الإيمَان حَبَّةُ خَرْدَل**».

وروى الترمذيُّ عن رسول اللَّه ﷺ أنه قال: «**مَنْ أَحَبَّ للَّه، وأَبْغَضَ للَّه، وأَعْطَى لله، ومَنَع للَّه: فَقَد اسْتَكْمَلَ الإيمَانَ**»[2]. ومعناهُ واللَّه أعلمُ أن الحبَّ والبُغضَ أَصْلُ حركةِ القلبِ، وبذلُ المال ومنعُه هو كَمَالُ ذلك، فإن المَالَ آخرُ المتعلقات بالنفس، والبدن متوسط بينَ القلب والمال، فَمَنْ كان أَوَّلُ أمره وآخرُه كُلُّه للّه، كان اللَّه إلهَه في كل شيء، فلم يكن فيه شيءٌ من الشرك، وهو إرادةُ غيرِ اللَّه وقصدُه ورجاؤه، فيكون مستكمل الإيمان، إلى غير ذلك منَ الأحاديث الدَّالَّة على قوة الإيمان وضعفه بحسب العمل.

ويأتي في كلام الشيخ رَحِمَهُ اللَّهُ في شأن الصحابة رضي اللَّه عنهم: «وحبُّهم دينٌ وإيمان وإحسان، وبُغْضُهُم كفر ونفاقٌ وطُغيان». فَسَمَّى حُبَّ الصحابة إيمانًا، وبغضَهم كفرًا.

وما أعجبَ ما أجاب به أبو المعين النسفي وغيرُه عن استدلالهم بحديث شُعَبِ الإيمانِ المذكورِ، وهو: أنَّ الراوي قال: «بِضْعٌ وَسِتُّونَ أَو بِضْعٌ وسَبْعُونَ» فقد شَهِدَ

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) صحيح بمجموع طرقه وشواهده: أخرجه أبو داود (حديث ٤٦٨١) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعًا، وله شواهد انظر مسند أحمد (٣/ ٤٣٨، ٤٤٠).

الراوي بغفلة نفسه حيث شَكَّ فقال: بضعٌ وستون، أو بضعٌ وسبعون، ولا يُظَنُّ برسول اللَّه ﷺ الشَّكُّ في ذلك! وأن هذا الحديثَ مخالفٌ للكتاب.

فَطَعَنَ فيه بغفلة الراوي ومخالفته الكتاب، فانظر إلىٰ هذا الطعنِ ما أعجبَه! فإنَّ تَرَدُّدَ الراوي بَيْنَ الستين والسبعين لا يَلْزَمُ منه عَدَمُ ضبطه، مع أن البخاري رحمه اللَّه إنما رواه: «بضع وستون» من غيرِ شكٍّ.

وأما الطعنُ بمخالفته الكتابَ، فأين في الكتاب ما يَدُلُّ علىٰ خلافه؟ وإنما فيه ما يَدُلُّ علىٰ وفاقه، وإنما هذا الطَّعْنُ من ثَمَرَةِ شُؤْمِ التقليد والتعصُّب.

وقالوا أيضًا: وهنا أصلٌ آخر، وهو أنَّ القَوْلَ قسمان: قَوْلُ القَلْبِ وهو الاعتقاد، وقَوْلُ اللسان، وهو التَّكَلُّمُ بكلمة الإسلام، والعملُ قسمان: عَمَلُ القلب، وهو نيَّته وإخلاصُه، وعَمَلُ الجوارحِ، فإذا زالت هذه الأربعةُ، زال الإيمانُ بكماله، وإذا زال تَصْديقُ القلبِ، لم تنفعِ بَقِيَّةُ الأجزاء، فإن تَصْديقَ القلب شرطٌ في اعتبارها وكونِها نافعة. وإذا بقِي تَصْديقُ القلب، وزالَ الباقي، فهذا مَوْضعُ المعركة!!

ولا شَكَّ أنه يلزم من عدم طاعة الجَوارحِ عَدَمُ طاعة القلب، إذ لو أَطَاعَ القَلْبُ وانقاد، لأطاعتِ الجَوَارِحُ، وانقادَتْ، ويَلْزَمُ من عدم طاعة القلب وانقياده عَدَمُ التصديق المستلزم للطاعة، قال ﷺ: «**إنَّ في الجَسَد مُضْغَةً إذَا صَلَحَتْ، صَلَحَ لها سَائِرُ الجَسَد، وإذَا فَسَدَتْ فَسَدَ لَهَا سَائِرُ الجَسَد، أَلاَ وَهِيَ القَلْبُ**»(١). فَمَنْ صَلَحَ قَلْبُهُ، صَلَحَ جَسَدُه قطعًا، بخلاف العكسِ. وأما كَوْنُهُ يلزمُ من زوال جزئه زوالُ كُلِّه، فإن أُرِيدَ أن الهيئةَ الاجتماعية لم تَبْقَ مجتمعةً كما كانت، فَمُسَلَّم، ولكن لا يلزم من زَوَالِ بعضِها زَوَالُ سائر الأجزاء، فيزولُ عنه الكَمَالُ فقط.

والأَدلَّةُ علىٰ زيادة الإيمان ونُقْصَانه منَ الكتاب والسنة والآثارِ السَّلَفِيَّة كثيرة جدًا، منها: قوله تعالىٰ: ﴿**وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا**﴾ [الأنفال: ٢]. ﴿**وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى**﴾ [مريم: ٧٦]. ﴿**وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا**﴾ [المدثر: ٣١]

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٥٢)، ومسلم (حديث ١٥٩٩) من حديث النعمان ابن بشير رضي الله عنهما مرفوعًا.

﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَّعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤] ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آلعمران: ١٧٣]. وكيف يُقَالُ في هذه الآية والتي قَبْلَها: إنَّ الزيادة باعتبارِ زيادة المُؤْمَنِ به؟ فهل في قولِ الناس: ﴿قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ زيادة مشروع؟ وهل في إنزال السَّكِينَة على قُلُوبِ المؤمنين زيادةُ مشروعٍ؟ وإنما أنزل اللَّهُ السكينةَ في قلوبِ المؤمنين مَرْجِعَهُمْ من الحُدَيْبِيةِ ليزدادوا طُمأنينةً ويقينًا، ويُؤَيِّدُ ذلك قولُه تعالى: ﴿هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ [آل عمران: ١٦٧]. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُم مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤، ١٢٥].

وأما ما رواه الفقيهُ أبو الليث السَّمرقنديُّ رحمه اللَّه، في «تفسيره» عند هذه الآية، فقال: حَدَّثنا الفقيه، قال: حدثنا مُحَمَّدُ بنُ الفضلِ، وأبو القاسم السَّاباذي، قالا: حدثنا فَارِسُ بنُ مردويه، قال: حدثنا محمدُ بنُ الفضل بن العابد، قال: حدَّثنا يحيىٰ بنُ عيسىٰ، قال: حدَّثنا أبو مُطِيعٍ، عن حمادِ بنِ سَلَمَةَ، عن ابن المحزِّم، عن أبي هُريرة رضي اللَّه عنه، قال: جاء وَفْدُ ثقيفٍ إلىٰ رَسُولِ اللَّه ﷺ، فقالوا: يا رسولَ اللَّه، الإيمانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ؟ قال: «**لا، الإيمانُ مكمَّلٌ في القَلْبِ، زِيَادتُه، ونُقْصَانُه كُفْرٌ**»(١).

فَقَدْ سُئِلَ شيخُنا الشَّيْخُ عمادُ الدين ابنُ كثير رحمه اللَّه تعالىٰ عن هذا الحديث، فأجاب: بأن الإسنادَ من أبي الليث إلىٰ أبي مطيع مجهولون لا يُعْرَفُونَ في شيءٍ من كتب التواريخِ المشهورة، وأما أبو مطيع، فهو: الحَكَمُ بنُ عبد اللَّه بن مسلمة البلخي، ضعفه أحمدُ بن حنبل، ويحيىٰ بنُ معين، وعمرو بنُ علي الفلاَّس، والبخاري، وأبو داود، والنسائي، وأبو حاتم الرازي، وأبو حاتِم محمد بن حِبَّان البُستي، والعُقَيْلِي، وابنُ عديٍّ، والدَّارَقُطني، وغيرُهم. وأما أبو المُهزِّم، الراوي

---

(١) **ضعيف جدًا؛ بل قد حكم عليه بعض أهل العلم بالوضع:** ففيه أبو المهزم، وأبو المطيع (الحكم بن عبد الله البلخي) وكلاهما متهم انظر الميزان ولسان الميزان.

عن أبي هُريرة، وقد تصحَّف على الكاتب، واسْمُهُ: يَزِيدُ بنُ سفيان، فقد ضعَّفه أيضًا غَيْرُ واحد؛ وتركه شعبةُ بن الحجاج.

وقال النسائي: متروك، وقد اتهمه شعبةُ بالوضع، حيث قال: لو أعطوه فَلْسَيْنِ لحدثهم بسبعين حديثًا!!

وقد وصف النبيُّ ﷺ النساءَ بنُقصان العقل والدين[١]. وقال ﷺ: «**لا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْه مِنْ وَلَده وَوَالده وَالنَّاس أَجْمَعينَ**»[٣]. والمراد: نَفيُ الكمال. ونظائرُه كثيرةٌ، وحديثُ شُعَبِ الإيمَان، وحديثُ الشَفاعة، وأنه يخرُج من النار مَنْ في قلبه أدنى أدنى أدنى مثقالِ ذرَّةٍ من إيمان. فكيف يُقال بعد هذا: إن إيمانَ أهلِ السماوات والأرض سواء؟! وإنما التفاضلُ بينهم بمعانٍ أخر غيرِ الإيمان؟!

وكلامُ الصحابة رضي اللَّه عنهم في هذا المعنى كثيرٌ أيضًا:

منه: قولُ أَبي الدرداء رضي اللَّه عنه: مِنْ فِقْه العَبْدِ أن يَتَعَاهَدَ إيمَانَه وما نَقَصَ منه، ومِنْ فقْه العَبْد أن يَعْلَمَ: أَيَزْدَادُ هو أم يَنْتَقِصُ؟

وكان عُمَرُ رَضِيَ اللَّه عنه يقولُ لأصحابه: هلموا نَزْدَدْ إيمانًا، فَيَذْكُرُونَ اللَّه عَزَّ وَجَلَّ.

وكان ابنُ مسعودٍ رضي اللَّه عنه يقول في دعائه: اللَّهُمَّ زِدْنا إيمانًا ويقينًا وفقهًا[٣].

وكان مُعَاذُ بنُ جبلٍ رضي اللَّه عنه يقول لِرَجُلٍ: اجْلِسْ بنا نُؤْمِنْ سَاعَةً[٤]. ومثلُه عن عبد اللَّه بن رواحة رضي اللَّه عنه.

---

(١) صحيح: انظر البخاري (حديث ٣٠٤)، ومسلم (حديث ٧٩).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٥)، ومسلم (حديث ٤٤) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا.

(٣) في سنده ضعف: أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٨٥٤٩) من حديث ابن مسعود بلفظ: «اللهم زدني إيمانًا ويقينًا وفهمًا» وفي سنده شريك.

(٤) أخرجه البخاري معلقًا (مع الفتح ١/ ٤٨ ط. دار المعرفة)، وقد صحح الحافظ ابن حجر إسناده إلى الأسود بن هلال قال: قال لي معاذ بن جبل: اجلس بنا نؤمن ساعة، وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (١١/ ٢٦ أثر ١٠٤١٤)، ورجاله ثقات، ولا تشوبه إلا عنعنة الأعمش.

وصحَّ عن عمارِ بنِ ياسرٍ رضي اللَّه عنه أنه قال: ثَلاثٌ مَنْ كُنَّ فيه، فقد اسْتَكْمَلَ الإيمانَ: إنْصَافٌ مِنْ نَفْسِهِ، والإنْفاقُ مِنْ إقْتَارٍ، وبَذْلُ السَّلامِ للعَالَم(١). ذكره البخاريُّ رحمه اللَّه في «صحيحه»، وفي هذا القدر كفايةٌ وباللَّه التوفيق.

وأما كونُ عَطْفِ العمل على الإيمان يقتضي المغايرة، فلا يَكُونُ العَمَلُ داخلاً في مسمى الإيمان: فلا شَكَّ أن الإيمانَ تارةً يُذْكَرُ مطلقًا عن العمل وعن الإسلام، وتارةً يُقْرَنُ بالعمل الصالح، وتارةً يُقْرَنُ بالإسلام، فالمطلق مستلزمٌ للأعمال، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ الآية [الأنفال: ٢]. ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ الآية [الحجرات: ١٥]. ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [النور: ٦٢]. ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة: ٨١].

وقال ﷺ: «**لا يَزْنِي الزَّاني حينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ**»(٢)، الحديث.

«**لا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا**»(٣).

«**مَنْ غَشَّنَا، فَلَيْسَ مِنَّا**» «**مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلاحَ، فَلَيْسَ مِنَّا**»(٤).

وما أَبْعَدَ قَوْلَ مَنْ قَال: إن معنى قوله: «**فليس منَّا**» أي فليس مِثْلَنَا! فليت شعري، فمن لم يَغُشَّ يَكُونُ مثلَ النبي ﷺ وأصحابه.

وأما إذا عطف عليه العَمَلُ الصالحُ، فاعلم أن عَطْفَ الشيء على الشيء يقتضي المغايرةَ بينَ المعطوفِ والمعطوفِ عليه مع الاشتراك في الحكم الذي ذُكِرَ لهما، والمُغَايَرَةُ على مراتب:

---

(١) أخرجه البخاري معلقًا مجزومًا به (مع الفتح ط. دار المعرفة) (١/ ٨٢)، وانظر كلام الحافظ ابن حجر عليه هناك.

(٢) **صحيح**: وقد تقدم.

(٣) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٥٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم».

(٤) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ١٠١)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

أعلاها: أن يكونا متباينين، لَيْسَ أحدُهما هو الآخر، ولا جُزْءَهُ، ولا بينهما تلازُمٌ، كقوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الانعام: ١]. ﴿وأَنزَلَ التَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ﴾ [آل عمران: ٣]. وهذا هو الغالب.

ويليه: أن يَكُونَ بينهما تلازم، كقوله تعالى: ﴿وَلا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٤٢]. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [المائدة: ٩٢].

الثالث: عَطْفُ بعضِ الشيء عليه، كقوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ [البقرة: ٢٣٨]. ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [البقرة: ٩٨] ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ﴾ [الأحزاب: ٧].

وفي مِثْلِ هذا وجهان:

أحدُهما: أن يكون داخلاً في الأول، فيكون مذكوراً مرتين.

والثـاني: أن عطْفَهُ عليه يقتضي أنه ليس داخلاً فيه هنا، وإن كان داخلاً فيه منفرداً، كما قيل مثل ذلك في لفظ: «الفقراء والمساكين» ونحوه مما تَتَنَوَّعُ دِلالتُه بالإفرادِ والاقترانِ.

الرابع: عَطْفُ الشيءِ على الشيءِ لاختلاف الصفَتين، كقوله تعالى: ﴿غَافِرِ الذَّنبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ [غافر: ٣]. وقد جاء في الشعر العطفُ لاختلافِ اللفظ فقط، كقوله:

فَـأَلْفَى قَـوْلَهَا كَـذِبًا ومَـيْنًا

وَمِنَ الناس مَنْ زَعَمَ أن في القرآن مِنْ ذلك قَوْلُه تعالى: ﴿لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨]. والكلامُ على ذلك معروف في موضعه.

فإذا كان العَطْفُ في الكلام يَكُونُ على هذه الوجوه، نظرنا في كلام الشارع: كيف ورد فيه الإيمانُ، فوجدناه إذا أُطْلِقَ يُرَادُ به ما يُرَادُ بلفظ البرِ، والتقوى، والدِّين، ودينِ الإسلام.

ذكر في أسباب النزول أنَّهم سألوا عن الإيمان فأنزل اللَّه هذه الآية: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ الآيات [البقرة: ١٧٧].

قال محمدُ بنُ نصر: حدثنا إسحاقُ بنُ إبراهيم، حدثنا عبدُ اللَّه بنُ يزيد المقرئ والملائي، قالا: حدثنا المسعوديُّ، عن القاسم، قال: جاء رَجُلٌ إلى أبي ذرٍ رضي اللَّه عنه، فسأله عن الإيمان، فقرأ: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ﴾ إلى آخر الآية، [البقرة:١٧٧]، فقال الرَّجُلُ: ليس عَنْ هذا سألتُك، فقال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله عن الذي سألتني عنه، فقرأ عليه الذي قرأت عليك، فقال له الذي قُلْتَ لي، فلما أبى أَنْ يَرْضَى، قال: «**إن المُؤْمنَ الَّذي إذَا عَملَ الحَسَنَةَ سَرَّتْهُ وَرَجَا ثَوابَهَا، وإذَا عَملَ السَّيِّئَةَ سَاءَتْهُ وَخَافَ عقَابَهَا**»(١). وكذلك أجابَ جماعةٌ من السلف بهذا الجواب.

وفي «الصحيح» قولُه لوفد عبد القيس: «**آمُرُكُم بالإيمَان باللَّه وَحْدَهُ، أَتَدْرُونَ مَا الإيمَانُ باللَّه؟ شَهَادَةُ أَنْ لاَ إلَه إلاَّ اللَّهُ وَحْدَهُ لاَ شَريكَ لَهُ، وإقَامُ الصَّلاَة، وإيتَاءُ الزَّكَاة، وأَنْ تُؤَدُّوا الخُمُسَ منَ المَغْنَم**»(٢).

ومعلوم أنه لم يُردْ أن هذه الأعمال تكون إيمَانًا باللَّه بدون إيمان القلب، لما قد أخبر في مواضع أنه لابُدَّ منْ إيمان القلب، فعلم أن هذه مع إيمان القلب هو الإيمان.

وأيُّ دليل على أن الأعمال داخلةٌ في مُسَمَّى الإيمان فوقَ هذا الدليل؟ فإنه فسر الإيمانَ بالأعمال ولم يذكر التصديقَ، للعلم بأنَّ هذه الأعمال لا تُفيدُ مع الجحود، وفي «المسند» عن أنس رضي اللَّه عنه، عن النبيِّ ﷺ، أنه قال: «**الإسْلامُ عَلانيَةٌ، والإيمانُ في القَلْب**»(٣).

وفي هذا الحديث دليلٌ على المغايرة بين الإسلام والإيمان. ويؤيده حديث جبريل عليه السلام. وقد قال فيه النبيُّ ﷺ: «**هذا جبريل أَتَاكُم يُعَلِّمُكُم دينَكُم**»(٤).

(١) ضعيف: في سنده ضعف وانقطاع أما الضعف فلأن المسعودي كان مختلطًا والقاسم لم يدرك أبا ذر رضي الله عنه.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٥٣)، وفي عدة مواضع من صحيحه، ومسلم (حديث ١٧)، وغيرهما من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا.

(٣) سنده ضعيف: أخرجه أحمد (٣/ ١٣٥) وفي سنده علي بن مسعدة وهو ضعيف.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

فجعل الدين هو الإسلامَ والإيمانَ والإحسانَ، فبيَّنَ أن ديننا يجمع الثلاثة. لكن هو درجات ثلاث: مسلم، ثم مؤمن، ثم محسن. والمراد بالإيمان ما ذكر مع الإسلام قطعًا، كما أنه أُريدَ بالإحسان ما ذكر مع الإيمان والإسلام، لا أن الإحسانَ يكون مجردًا عن الإيمان، هذا محال. وهذا كما قال تعالى: ﴿ **ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ** ﴾ [فاطر: ٣٢]. والمقتصدُ والسابق كلاهما يدخل الجنة بلا عقوبة، بخلاف الظالم لنفسه، فإنَّه معرض للوعيد.

وهكذا من أتى بالإسلام الظاهر مع التصديق بالقلب، لكن لم يقم بما يجب عليه من الإيمان الباطن؛ فإنه مُعَرَّضٌ للوعيد.

فأما الإحسانُ، فهو أعمُّ منْ جهة نفسه، وأخصُّ من جهة أهله، والإيمانُ أعمُّ من جهة نفسه، وأخصُّ من جهة أهله من الإسلام، فالإحْسَانُ يَدْخُلُ فيه الإيمانُ، والإيمانُ يدخُلُ فيه الإسلام، والمحسنون أخصُّ من المؤمنين، والمؤمنون أخصُّ من المسلمين، وهذا كالرسالة والنُّبُوَّة، فالنبوةُ داخلَةٌ في الرسالة، والرسالة أعمُّ من جهة نفسها، وأخصُّ منْ جهة أهلها، فَكُلُّ رسولٍ نبي، ولا ينعكسُ.

وقد صار الناسُ في مسمَّى الإسلام على ثلاثة أقوال:

فطائفةٌ جعلت الإسلامَ هو الكلمة.

وطائفة أجابوا بما أجاب به النبيُّ ﷺ حين سُئِلَ عن الإسْلام والإيمان، حيث فسر الإسلامَ بالأعمال الظاهرة، والإيمانَ بالإيمان بالأصول الخمسة.

وطائفة جعلوا الإسلام مرادفًا للإيمان، وجعلُوا معنى قول الرسول ﷺ: «**إن الإسْلامَ شَهَادَةُ أَنْ لا إله إلا اللَّهُ وَإِقَامُ الصَّلاَة**»(١)، الحديث: شعائرَ الإسلام. والأصلُ عَدَمُ التقدير، مع أنهم قالوا: إن الإيمانَ هو التَّصْديقُ بالقلب، ثم قالوا: الإسْلامُ والإيمان شيءٌ واحد، فيكون الإسلام هو التصديق! وهذا لم يَقُلْهُ أحدٌ من أهل اللغة، وإنما هو الانقيادُ والطاعة، وقد قال النبي ﷺ: «**اللَّـهُمَّ لَكَ أَسْلَـمْتُ،**

---

(١) **صحيح**: وهو ضمن الحديث المتقدم.

وَبِكَ آمَنْتُ»(١). وفسر الإسلامَ بالأعمال الظاهرة، والإيمانَ بالإيمانِ بالأُصُولِ الخمسة، فليس لنا إذا جمعنا بينهما أن نُجيب بغيرِ ما أجاب به النبي ﷺ.

وأما إذا أُفْرِدَ اسْمُ الإيمان، فإنه يتضمَّنُ الإسلام، وإذا أُفْرِدَ الإسلام، فقد يكونُ مع الإسلام مؤمنًا بلا نزاع، وهذا هو الواجبُ، وهل يكونُ مسلمًا ولا يُقَالُ له: مؤمن؟ وقد تَقَدَّمَ الكلامُ فيه.

وكذلك هل يَسْتَلْزِمُ الإسْلامُ الإيمانَ؟ فيه النِّزَاعُ المذكورُ، وإنما وعد اللَّه بالجنة في القرآن، وبالنجاة من النارِ باسم الإيمان، كما قال اللَّه تعالى: ﴿ **أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ** ﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣]. وقال تعالى: ﴿ **سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ** ﴾ [الحديد: ٢١].

وأما اسْمُ الإسلام مجردًا، فما عُلِّقَ به في القرآن دُخُولُ الجنة، لكنه فَرَضَهُ، وأخبر أنه دينُه الذي لا يُقْبَلُ من أحدٍ سواه، وبه بَعَثَ النبيين: ﴿ **وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ** ﴾ [آل عمران: ٨٥].

فالحَاصِلُ أن حالةَ اقتران الإسلام بالإيمان غَيْرُ حالة إفرادِ أحدهما عن الآخر، فَمَثَلُ الإسلامِ من الإيمان، كَمَثَلِ الشهادتين إحداهما منَ الأُخرىٰ، فشهادةُ الرسالة غَيْرُ شهادة الوحدانية، فَهُمَا شيئانِ في الأعيان. وإحداهما مرتبطةٌ بالأُخرىٰ في المعنىٰ والحكم، كشيءٍ واحدٍ، كذلك الإسْلامُ والإيمانُ، لا إيمانَ لِمَنْ لا إسلامَ له، ولا إسْلامَ لمن لا إيمَانَ له، إذ لا يَخْلُو المُؤْمِنُ من إسلام به يَتَحَقَّقُ إيمانُه، ولا يخلو المسلمُ من إيمانٍ به يَصِحُّ إسلامه.

ونظائرُ ذلك في كلامِ اللَّه ورسوله، وفي كلامِ الناسِ كثيرةٌ أعني في الإفراد والاقترانِ.

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري ضمن حديث طويل في صحيحه (حديث ١١٢٠)، وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٧٦٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا.

منها: لَفْظُ الكُفْرِ والنفاق، فالكُفْرُ إذا ذُكِرَ مفرداً في وعيد الآخرة دخل فيه المنافقون، كقوله تعالى: ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِالإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [المائدة: ٥]. ونظائرُه كثيرة. وإذا قُرِنَ بينهما، كان الكافرُ مَنْ أظهر كفره، والمُنَافِقُ مَنْ آمن بلسانه ولم يُؤْمِنْ بقلبه.

وكذلك لفظُ البِرِّ والتقوى، ولفظُ الإثم والعدوان، ولفظ التوبة والاستغفار، ولفظُ الفقير والمسكين، وأمثال ذلك.

ويشهد للفرق بَيْنَ الإسلام والإيمان قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ [الحجرات: ١٤]، إلى آخر السورة، وقد اعْتُرِضَ على هذا بأنَّ معنى الآية: ﴿قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾: انقَدْنا بظواهرنا، فهم منافقون في الحقيقة، وهذا أَحَدُ قولي المفسرين في هذه الآية الكريمة، وأُجيب بالقول الآخر، ورُجِّحَ، وهو أَنَّهم ليسوا بمؤمنين كَاملي الإيمان، لا أَنَّهُمْ منافقُون، كما نفى الإيمَانَ عن القاتل، والزاني، والسارق، ومَنْ لا أَمَانَةَ له. ويؤيِّدُ هذا سياقُ الآية وسياقُها، فإن السُّورَةَ من أولها إلى هنا في النهي عن المعاصي، وأحكام بَعْضِ العُصاة، ونحو ذلك، وليس فيها ذِكْرُ المنافقين. ثم قال بعد ذلك: ﴿وَإِن تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لا يَلِتْكُم مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً﴾ [الحجرات: ١٤]، ولو كانوا منافقين ما نفعتهم الطَّاعَةُ، ثم قال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ [الحجرات: ١٥]، الآية، يعني والله أعلمُ أنَّ المؤمنين الكاملي الإيمانِ، هم هؤلاء، لا أنتم، بل أَنْتُم منفي عَنْكُم الإيمَانُ الكَامِلُ. يؤيد هذا: أنه أمرهم، أو أَذِنَ لهم، أن يَقُولُوا: أسلمنا، والمُنَافِقُ لا يُقَالُ له ذلك، ولو كانوا منافقين، لنفى عنهم الإسلامَ، كما نفى عنهم الإيمانَ، ونهاهم أَنْ يَمُنُّوا بإسلامهم، فأثبت لهم إسلاماً، ونهاهم أن يَمُنُّوا به على رسوله، ولو لم يكن إسلاماً صحيحاً، لقال: لم تُسْلِمُوا، بل أنتم كاذبون، كما كذبهم في قولهم: ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ [المنافقون: ١]. واللّه أعلمُ بالصواب.

وينتفي بَعْدَ هذا التقريرِ والتفصيلِ دعوى التَّرَادُفِ، وتشنيعُ مَنْ ألزم بأن الإسلامَ لو كان هو الأمورَ الظاهرة، لكان ينبغي أن لا يقبل إلا ذلك، ولا يقبل إيمان المخلص! وهذا ظاهرُ الفساد، فإنَّه قد تقدم تَنْظِيرُ الإيمان والإسلام بالشهادتين

وغيرهما، وأن حالةَ الاقتران غَيْرُ حالة الانفراد. فانظر إلى كَلمَة الشهادة، فإنَّ النبي ﷺ قال: «**أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لاَ إِلهَ إِلاَّ اللَّهُ**»(١)، الحديث، فلو قالوا: لا إله إلا الله، وأنكروا الرسالة؛ ماكانوا يستحقون العصمة، بل لابُدَّ أن يقولوا: لا إله إلا الله قائمينَ بحقها، ولا يكون قائمًا بـ«لا إله ألا الله» حَقَّ القيام، إلا مَنْ صَدَّقَ بالرسالة، وكذا من شَهِدَ أن محمدًا رسولُ الله، لا يَكُونُ قائمًا بهذه الشهادة حَقَّ القيام، إلا من صَدَّق هذا الرَّسُولَ في كُلِّ ما جاء به. فتضمنت التوحيدَ، وإذا ضُمَّتْ شهادة أن لا إله إلا الله إلى شهادة أن محمد رسول الله كان المراد من شَهَادَةُ أن لا إله إلا الله إثباتَ التوحيد، ومِنْ شهادة أن محمدًا رسول الله إثباتَ الرسالة، كذلك الإسْلامُ والإيمانُ إذا قُرِنَ أحدهما بالآخر، كما في قوله تعالى: ﴿**إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ**﴾ [الأحزاب: ٣٥]. وقوله ﷺ: «**اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ**»(٢)؛ كان المرادُ من أحدهما غيرَ المراد من الآخر، وكما قال ﷺ: «**الإِسْلَامُ عَلانِيَةٌ، والإِيمَانُ فِي القَلْبِ**»(٣). وإذا انفرد أحدُهما، شَمِلَ معنى الآخر وحكمه، وكما في الفقير والمسكين ونظائره، فإنَّ لفظي الفقير والمسكين إذا اجتمعا افترقا، وإذا افترقا اجتمعا، فهل يُقَالُ في قوله تعالى: ﴿**إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ**﴾ [المائدة: ٨٩] أنه يُعطى المُقِلُّ دون المُعْدِم، أو بالعكس؟! وكذا في قوله تعالى: ﴿**وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ**﴾ [البقرة: ٢٧١].

ويندفع أيضًا تشنيعُ مَنْ قال: ما حُكْمُ مَنْ آمنَ ولم يُسْلِمْ، أو أسلم ولم يُؤْمِنْ في الدنيا والآخرة؟ فَمَنْ أثبت لأحدهما حكمًا ليس بثابتٍ للآخر، ظَهَرَ بُطْلانُ قوله.

ويقال له في مقابلة تشنيعه: أنت تقولُ: المسلمُ هو المؤمن، والله تعالى يقول: ﴿**إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ**﴾ [الأحزاب: ٣٥]، فجعلهما غَيْرَيْنِ، وقد قيلَ لرسول الله ﷺ: ما لَكَ عَنْ فُلانٍ، والله إني لأراه مؤمنًا؟ قال: «**أو مسلمًا**»(٤)، قالها ثلاثًا، فأثبت له اسم الإسلام، وتوقَّفَ في اسم الإيمان، فَمَنْ

---

(١) **صحيح**: وقد تقدم. (٢) **صحيح**: وقد تقدم قريبًا.
(٣) **سنده ضعيف**: وقد تقدم قريبًا.
(٤) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٢٧)، ومسلم (حديث ١٥٠) من حديث سعد بن أبي =

قال: هما سواء، كان مخالفًا، والواجبُ ردُّ موارد النزاع إلىٰ اللَّه ورسوله، وقد يتراءىٰ في بعض النصوص مُعَارَضَةٌ، ولا مُعارضة بحمد اللَّه تعالىٰ، ولكن الشأن في التوفيق، وباللَّه التوفيق.

وأما الاحْتِجَاجُ بقوله تعالىٰ: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝٣٥ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات: ٣٥، ٣٦] علىٰ تَرادُفِ الإسلام والإيمان، فلا حُجَّةَ فيه، لأن البيتَ المخرَج كانوا موصوفين بالإسلام والإيمان، ولا يَلْزَمُ من الاتصاف بهما ترادُفهما.

والظاهرُ أن هذه المعارضات لم تَثْبُتْ عن أبي حنيفة رضي اللَّه عنه، وإنما هي من الأصحاب، فإن غالبَها ساقط لا يرتضيه أبو حنيفة وقد حكىٰ الطحاويُّ حكايةَ أبي حنيفة مع حمادِ بنِ زيد، وأنَّ حماد بنَ زيد لما روىٰ له حَديثَ: «**أيُّ الإسلامِ أفضلُ**» إلىٰ آخره، قال له: ألا تراه يقول: أيُّ الإسْلامِ أَفْضَلُ، قال: الإيمان، ثم جعل الهجرةَ والجهادَ من الإيمان؟ فسكت أبو حنيفة، فقال بعضُ أصحابه: ألا تُجيبُه يا أبا حنيفة؟ قال: بِمَ أُجيبُه؟ وهو يُحدثني بهذا عن رسولِ اللَّه ﷺ.

ومِنْ ثمراتِ هذا الاختلاف: مسألةُ الاستثناء في الإيمان، وهو أن يَقُولَ الرجل: أنا مؤمنٌ إن شاء اللَّه. والناسُ فيه علىٰ ثلاثة أقوال: طرفان ووسط، منهم من يُوجبه، ومنهم من يُحرمه، ومنهم من يُجيزه باعتبارٍ ويمنعُه باعتبار، وهذا أصحُّ الأقوال.

أما من يُوجبه، فلهم مأخذان: أَحَدُهُما: أن الإيمانَ هو ما ماتَ الإنسانُ عليه، والإنسانُ إنما يكون عند اللَّه مؤمنًا أو كافرًا باعتبار الموافاة، وما سبق في علْمِ اللَّه أنه

= وقاص رضي الله عنه قال: أن رسول الله ﷺ أعطىٰ رهطًا وسعد جالس فيهم. قال سعد: فترك رسول الله ﷺ منهم من لم يعطه. وهو أعجبهم إلي. فقلت: يا رسول الله! مالك عن فلان؟ فوالله إني لأراه مؤمنًا. فقال رسول الله ﷺ: «أو مسلمًا» قال: فسكت قليلاً. ثم غلبني ما أعلم منه. فقلت: يا رسول الله! مالك عن فلان. فوالله إني لأراه مؤمنًا. فقال رسول الله ﷺ: «أو مسلمًا. إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلي منه؛ خشية أن يكب في النار علىٰ وجهه».

يكون عليه، وما قَبْلَ ذلك لا عِبْرَةَ به، قالوا: والإيمانُ الذي يتعقّبه الكفر فَيَمُوتُ صاحبُه كافرًا: ليس بإيمان، كالصلاة التي أفسدها صاحبُها قَبْلَ الكمال، والصيام الذي يُفْطِرُ صاحبُه قبلَ الغروب، وهذا مأخذُ كثيرٍ من الكلابية وغيرهم، وعند هؤلاء أن اللَّه يُحبُّ في الأزل مَنْ كان كافرًا إذا عَلِمَ منه أنه يموت مؤمنًا، فالصحابةُ ما زالوا محبوبين قبل إسلامهم، وإبليس ومَنِ ارتد عن دينه ما زال اللَّه يُبْغِضُهُ وإن كان لم يكفر بَعْدُ، وليس هذا قَوْلَ السلف، ولا كان يُعلل بهذا مَنْ يستثني من السَّلَف في إيمانه، وهو فاسدٌ، فإن اللَّه تعالىٰ قال: ﴿**قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ**﴾ [آل عمران: ٣١]، فأخبر أنه يحبهم إن اتبعوا الرسولَ، فاتِّبَاعُ الرسولِ شَرْطُ المحبة، والمشروطُ يتأخر عن الشرط، وغير ذلك من الأدلة.

ثم صار إلىٰ هذا القولِ طائفةٌ غَلَوْا فيه، حتىٰ صار الرجلُ منهم يستثني في الأعمالِ الصالحة، يقول: صليتُ إن شاء اللَّه! ونحو ذلك، يعني القبولَ، ثم صار كثير منهم يستثنون في كلِّ شيء، فيقول أحدُهم: هذا ثوبٌ إن شاء اللَّه! هذا حبلٌ إن شاء اللَّه! فإذا قيل لهم: هذا لا شَكَّ فيه. يقولون: نعم، لكن إذا شاء اللَّه أن يُغَيِّرَهُ غَيَّرَهُ!!

المأخذُ الثاني: أن الإيمانَ المُطْلَقَ يتضمَّنُ فِعْلَ ما أمر اللَّه به عبدَه كله، وترك ما نهاه عنه كُله، فإذا قال الرجلُ: أنا مؤمن، بهذا الاعتبار: فقد شَهِدَ لنفسه أنه من الأبرارِ المتقين، القائمينَ بجميع ما أُمروا به، وتَرْكِ كُلِّ ما نُهُوا عنه، فيكون من أولياء اللَّه المقربين، وهذا من تزكية الإنسان لنفسه، ولو كانت هذه الشهادةُ صحيحةً، لكان ينبغي أن يشهدَ لنفسه بالجنة إن ماتَ علىٰ هذه الحال.

وهذا مأخذُ عامَّة السَّلَف الذينَ كانوا يستثنون، وإن جوَّزوا تركَ الاستثناء، بمعنىٰ آخر، كما سنذكره إن شاء اللَّه تعالىٰ. ويحتجون أيضًا بجواز الاستثناء فيما لا شك فيه، كما قال تعالىٰ: ﴿**لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ**﴾ [الفتح: ٢٧]. وقال ﷺ حين وقف علىٰ المقابر: «**وإنَّا إن شَاءَ اللَّهُ بِكُم لاحقُونَ**»(١). وقال أيضًا: «**إنِّي**

---

(١) **صحيح**: أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه (حديث ٢٤٩) أن رسول الله ﷺ أتىٰ المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون».

لأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَخْشَاكُمْ للَّه»(١) ونظائر هذا.

وأما من يُحرِّمُهُ، فَكُلُّ مَنْ جعل الإيمانَ شيئًا واحدًا، فيقول: أنا أَعْلَمُ أني مؤمن، كما أَعْلَمُ أني تكلمتُ بالشهادتين، فقولي: أنا مؤمن، كقولي: أنا مسلم، فمن استثنى في إيمانه، فهو شاكٌّ فيه، وسَمَّوا الذين يستثنون في إيمانهم الشَّكَّاكة، وأجابوا عن الاستثناء الذي في قوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]، بأنه يعودُ إلى الأمنِ والخوف، فأما الدُّخُولُ، فلا شكَّ فيه. وقيل: لتدخُلنَّ جميعُكم أو بعضُكم، لأنه علم أن بعضَهم يموت.

وفي كلا الجوابين نظر، فإنهم وقعوا فيما فَرُّوا منه، فأما الأَمْنُ والخوفُ، فقد أخبر أنهم يدخلون آمنين، مع علمه بذلك، فلا شَكَّ في الدخول، ولا في الأمن، ولا في دخولِ الجميع أو البعضِ، فإنَّ اللَّهَ قد عَلِمَ مَنْ يَدْخُلُ، فلا شَكَّ فيه أيضًا، فكان قولُ: إنْ شاء اللَّه هنا تحقيقًا للدخول، كما يقولُ الرجلُ فيما عزم علي أن يفعله لا مَحَالَةَ: واللَّه لأفعلنَّ كذا إن شاء اللَّه، لا يقولُها لِشَكٍّ في إرادته وعزمه، ولكن إنما لا يَحْنَثُ الحَالِفُ في مثل هذه اليمين لأنه لا يجزم بحصول مراده.

وأُجيبَ بجوابٍ آخر لا بأسَ به، وهو: أنه قال ذلك تعليمًا لنا كيف نستثني إذا أخبرنا عن مستقبل. وفي كون هذا المعنى مرادًا من النص نظر، فإنَّه ما سِيقَ الكلامُ له إلا أن يكون مرادًا من إشارة النص.

وأجاب الزمخشري بجوابين آخَرَيْنِ باطلين، وهما: أن يكونَ المَلَكُ قد قاله، فأثبت قُرآنًا! أو أنَّ الرسولَ قاله!!

وأما من يُجَوِّزُ الاستثناءَ وتركَه، فهم أسعدُ بالدليلِ من الفريقينِ، وخَيْرُ الأمورِ أَوْسَطُها: فإن أراد المستثني الشَّكَّ في أصل إيمانه مُنعَ من الاستثناء، وهذا مما لا

(١) صحيح: أخرجه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها (حديث ١١١٠) عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ يستفتيه، وهي تسمع من وراء الباب، فقال: يا رسول الله! تدركني الصلاة وأنا جنب أفأصوم؟ فقال رسول الله ﷺ: «وأنا تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم» فقال: لست مثلنا يا رسول الله! قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر. فقال: «والله! إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله، وأعلمكم بما أتقي».

خلاف فيه، وإن أراد أنَّه مؤمنٌ من المؤمنين الذين وصفهم اللَّه في قوله: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِندَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ [الأنفال: ٢-٤]، وفي قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ [الحجرات: ١٥]. فالاستثناءُ حينئذ جائزٌ، وكذلك من استثنى وأراد عَدَمَ علمه بالعاقبة، وكذلك من استثنى تعليقًا للأمر بمشيئة اللَّه، لا شكًّا في إيمانه، وهذا القولُ في القوة كما ترى.

* * *

قوله: «وجَميعُ ما صَحَّ عن رسول اللَّه ﷺ من الشرع والبيان كُلُّه حق».

ش: يشير الشيخ رحمه اللَّه بذلك إلى الردِّ على الجهمية والمعطلة والمعتزلة والرافضة، القائلين بأن الأخبار قسمان: متواترٌ وآحاد، فالمتواترُ وإن كان قطعيَّ السندِ لكنه غيرُ قطعي الدِّلالة، فإن الأدلة اللفظية لا تفيد اليقين!! وبهذا قَدَحُوا في دلالة القرآن على الصفات! قالوا: والآحاد لا تُفيدُ العلمَ، ولا يُحتَجُّ بها من جهة طريقها، ولا من جهة متنها! فسدُّوا على القلوب معرفة الربِّ تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله من جهة الرسول، وأحالُوا الناسَ على قضايا وهمية، ومقدمات خيالية، سموها قواطعَ عقلية، وبراهين يقينية!! وهي في التحقيق: ﴿ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِندَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴾ [النور: ٣٩، ٤٠].

ومن العجب أنَّهم قدَّموها على نُصُوصِ الوحي، وعزلوا لأجلها النُّصُوصَ، فأقفرت قُلُوبُهم من الاهتداء بالنصوص، ولم يظفروا بقضايا العُقُول الصحيحة المؤيَّدة بالفطرةِ السليمة والنصوصِ النبوية، ولو حكَّمُوا نُصُوصَ الوحي، لفازوا بالمعقولِ الصحيحِ، الموافق للفطرة السليمة.

بل كُلُّ فريقٍ من أرباب البِدَع يَعْرِضُ النُّصُوصَ على بدعته، وما ظَنَّهُ معقولاً فما وافقه قال: إنه مُحْكَمٌ، وقَبِلَهُ، واحتجَّ به!! وما خالفه قال: إنه متشابه، ثم ردَّه، وسمَّى ردَّه تفويضًا! أو حرَّفه، وسَمَّى تحريفَه تأويلاً!! فلذلك اشتد إنْكَارُ أهلِ السنة عليهم.

وطَرِيقُ أهلِ السنة: أن لا يَعْدِلُوا عن النَّصِّ الصحيح، ولا يُعارِضُوا بمعقولٍ، ولا قولِ فلانٍ، كما أشارَ إليه الشَّيْخُ، وكما قال البخاريُّ رحمه اللَّه: سَمِعْتُ الحميديَّ يقول: كنا عند الشافعيِّ رحمه اللَّه، فأتاه رجلٌ، فسأله عن مسألةٍ، فقال: قضى فيها رَسُولُ اللَّه ﷺ كذا وكذا، فقال رجلٌ للشافعي: ما تَقُولُ أنت؟! فقال: سُبْحَانَ اللَّه! تراني في كنيسة! تراني في بِيعة! ترى على وسطي زنارًا؟! أقول لك: قضى رسولُ اللَّه ﷺ، وأنت تقول: ما تقول أنت؟!

ونظائر ذلك في كلام السلف كثيرٌ.

وقال تعالى: ﴿ **وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ** ﴾ [الأحزاب: ٣٦].

وخَبَرُ الواحدِ إذا تلقته الأُمَّة بالقبول، عَمَلاً به وتصديقًا له: يُفِيدُ العِلْمَ اليقيني عندَ جماهير الأمة، وهو أحدُ قسْمَي المتواتر، ولم يَكُنْ بَيْنَ سلف الأمة في ذلك نِزَاعٌ، كخبر عمر بن الخطاب رضي اللَّه عنه: «**إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**»(١)، وخبر ابن عمر رضي اللَّه عنهما: «نَهَى عَنْ بَيْعِ الوَلاءِ وَهِبَتِه»(٢)، وخبرِ أبي هريرة رضي اللَّه عنه: «**لا تُنْكَحُ المَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا**»(٣) وكقوله: «**يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ**»(٤)، وأمثالَ ذلك، وهو نظيرُ خبرِ الذي أتى مسجدَ قُبَاء، وأَخْبَرَ

---

(١) **صحيح**: وقد تقدم.

(٢) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٢٥٣٥، ٢٧٥٦)، ومسلم (حديث ١٥٠٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا.

(٣) أخرج البخاري (حديث ٥١١٠)، ومسلم (ص١٠٢٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «نهى النبي ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها والمرأة على خالتها».

(٤) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٢٦٤٥)، ومسلم (حديث ١٤٤٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا.

أن القبلة تحوّلت إلى الكعبة، فاستداروا إليها[1].

وكان رَسُولُ اللَّه ﷺ يُرسِلُ رُسُلَهُ آحادًا، ويُرسِلُ كتبه مع الآحاد، ولم يكن المرسَلُ إليهم يقولون: لا نقبله، لأنه خبرُ واحد! وقد قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣]. فلابد أن يَحْفَظَ اللَّهُ حُجَجَهُ وبيناته على خلقه، لئلاَّ تَبْطُلَ حُجَجُهُ وَبَيِّنَاتُه.

ولهذا فضح اللَّه مَنْ كذب على رسوله في حياته وبَعْدَ وفاته، وبَيَّنَ حاله للناس، قال سفيانُ بنُ عيينة: ما ستر اللَّه أحدًا يَكْذب في الحديث. وقال عبدُ اللَّه بنُ المبارك: لو هَمَّ رجل في السَّحَرِ أن يكذِبَ في الحديثِ، لأصبحَ والنَّاسُ يقولون: فلانٌ كذاب.

وخبرُ الواحد وإن كان يحتملُ الصدقَ والكذب، ولكن التفريقَ بينَ صحيح الأخبار وسقيمها لا يَنَالُه أحدٌ إلا بعدَ أن يَكُونَ مُعْظَمُ أوقاته مشتغلاً بالحديثِ، والبحث عن سيرَةِ الرواة، ليقف على أحوالهم وأقوالهم، وشدَّة حذرهم من الطُّغيان والزَّلَلِ، وكانوا بحيث لو قُتِلُوا لم يُسامحوا أحدًا في كلمة يَتَقَوَّلُها على رسول اللَّه ﷺ، ولا فَعلُوا هم بأنفسهم ذلك. وقد نقلُوا هذا الدِّينَ إلينا كما نُقِلَ إليهم، فَهُمْ تُرُكُ الإسلام وعصَابَةُ الإيمان، وهم نُقَّادُ الأخبارِ، وصَيَارِفَةُ الأحاديث، فإذا وقف المرءُ على هذا من شأنهم، وعَرَفَ حالَهم، وخَبَرَ صِدْقَهم وورعَهم وأمانَتَهم، ظهر له العِلْمُ فيما نقلوه ورَوَوْهُ.

ومَنْ له عَقْلٌ ومعرفةٌ يَعْلَمُ أن أَهْلَ الحديث لهم مِنَ العلم بأحوال نبيهم وسيرته وأخباره ما لَيْسَ لغيرهم به شعور، فضلاً أن يكونَ معلومًا لهم أو مظنونًا، كما أنَّ النُّحاةَ عندهم من أخبارِ سيبويه والخليل وأقوالهما ما ليس عِنْدَ غيرهم، وعندَ الأطباء من كلام بقراط وجالينوس ما ليس عند غيرهم، وكلُّ ذي صَنْعَة هو أَخْبَرُ بها من

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٤٠٣) وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٥٢٦)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: بينما الناس في صلاة الصبح بقباء إذ جاءهم آت فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها. وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة.

غيره، فلو سألتَ البَقَّالَ عن أمرِ العِطْرِ، أو العَطَّارَ عن البَزِّ، ونحو ذلك!! لعد ذلك جهلاً كثيرًا.

ولكن النُّفَاةَ قد جعلوا قَوْلَه تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]: مستندًا لهم في رَدِّ الأحاديث الصحيحة، فكلما جاءهم حَدِيثٌ يخالفُ قَوَاعدَهم وآراءهم، وما وضعته خواطِرُهم وأفكارُهم، ردوه بـ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، تلبسًا منهم وتدليسًا على مَنْ هو أعمى قلبًا منهم، وتحريفًا لمعنى الآية عن مواضعه.

ففهموا مِنْ أخبارِ الصفات ما لم يُرِدْهُ اللَّهُ ولا رسولُه، ولا فَهِمَه أحدٌ من أئمة الإسلام، أنه يقتضي إثباتُها التَّمْثيلَ بما للمخلوقين! ثم استدلُّوا على بُطْلان ذلك بـ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ تحريفًا للنصين!! ويُصنفون الكُتُبَ، ويقولون: هذا أُصُولُ دين الإسلامِ الذي أمر اللَّهَ به، وجاء من عنده، ويقرؤون كثيرًا مِنَ القرآن ويُفوِّضون معناه إلى اللَّه تعالى من غير تدبُّر لمعناه الذي بَيَّنَهُ الرَّسُولُ، وأخبر أنه معناه الذي أراده اللَّه.

وقد ذمَّ اللَّهُ تعالى أَهْلَ الكتَاب الأوَّل على هذه الصفات الثلاث، وقصَّ علينا ذلك من خبرهم لنَعْتَبِرَ ونَنْزَجِرَ عن مثلِ طريقتهم، فقال تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٧٥]، إلى أن قال: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلاَّ أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلاَّ يَظُنُّونَ﴾ [البقرة: ٧٨]. والأماني: التلاوة المجردة، ثم قال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِندِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: ٧٩]. فذمَّهم على نِسْبَة ما كتبوه إلى اللَّه، وعلى اكتسابهم بذلك، فكلا الوصفين ذميم: أن ينسبَ إلى اللَّهِ ما ليس مِن عنده، وأن يأخذ بذلك عِوَضًا من الدنيا مالاً أو رِياسة، نسأل اللَّهَ تعالى أن يَعصِمَنا مِن الزلل في القول والعملِ، بمنِّه وكرمه.

ويُشير الشيخ رحمه اللَّه تعالى بقوله: «من الشرع والبيان» إلى أنَّ ما صح عن النبيِّ ﷺ نوعان: شرع ابتدائي، وبيان لما شرعه اللَّه تعالى في كتابه العزيز، وجميعُ ذلك حقٌ واجب الاتباع.

وقوله: «**وأهلُه في أصله سواء، والتفاضلُ بينهم بالحقيقة ومخالفة الهوى، وملازمة الأولى**» وفي بعض النسخ: بالخشية والتُّقى بدل قوله: «بالحقيقة» ففي العبارة الأولى يَشيرَ إلى أن الكل مشتركون في أصل التصديق، ولكن التصديقَ يكون بَعْضُهُ أقوىٰ من بعض وأثبت، كما تقدم تنظيره بقوة البصر وضعفه. وفي العبارة الأخرى يشير إلى أن التفاوتَ بينَ المؤمنين بأعمال القُلوبِ، وأما التصديقُ، فلا تفاوتَ فيه، والمعنى الأول أظهر قوةً، والله أعلم بالصواب.

* * *

قوله: «**والمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ أَوْلِيَاءُ الرَّحْمَنِ**».

ش: قال تعالى: ﴿**أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ**﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣]. الولي: من الوَلاية بفتح الواو، التي هي ضدُّ العداوة، وقد قرأ حمزة: ﴿**مَا لَكُم مِّن وِلايَتِهِم مِّن شَيْءٍ**﴾ [الانفال: ٧٢]. بكسر الواو، والباقونَ بفتحها، فقيل: هما لغتان. وقيل: بالفتح النُّصرة، وبالكسر الإمارة، قال الزجّاج: وجاز الكسرُ؛ لأن في تولّي بعضِ القوم بعضًا جنسًا من الصِّناعة والعمل، وكلُّ ما كان كذلك مكسورٌ، مثل: الخياطة ونحوها.

فالمؤمنون أولياء الله، والله تعالى وَلِيُّهم، قال تعالى: ﴿**اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ**﴾ الآية [البقرة: ٢٥٧]، وقال تعالى: ﴿**ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لا مَوْلَىٰ لَهُمْ**﴾ [محمد: ١١] والمؤمنون بعضهم أولياء بعض، قال تعالى: ﴿**وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ**﴾ الآية [التوبة: ٧١]، وقال تعالى: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوا وَّنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ**﴾ [الانفال: ٧٢]، إلى آخر السورة، وقال تعالى: ﴿**إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ**﴾

[المائدة: ٥٥، ٥٦].

فهذه النصوصُ كُلُّها ثَبَتَ فيها موالاةُ المؤمنين بعضِهم لبعض، وأنَّهم أولياء اللّه، وأن اللّه وليُّهم ومولاهم، فاللّه يَتَوَلَّى عِبَادَهُ المؤمنين، فَيُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَه، ويرضى عنهم ويَرْضَوْنَ عنه، ومن عادى له وليًا، فقد بارزه بالمحاربة، وهذه الولاية من رحمته وإحسانه، ليست كولاية المخلوق للمخلوق لحاجته إليه، قال تعالى: ﴿ **وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُ وَلِيٌّ مِّنَ الذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا** ﴾ [الإسراء: ١١١]. فاللّه تعالى ليس له وليٌّ من الذل، بل للّه العزة جميعًا، خلافَ الملوك وغيرهم ممن يتولاَّه لذله وحاجته إلى ولي ينصره.

والولايةُ أيضًا نظيرُ الإيمان، فيكون مرادُ الشيخ: أن أهلَها في أصلها سواء، وتكون كاملةً وناقصة، فالكاملة تكون للمؤمنين المتقين، كما قال تعالى: ﴿ **أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ** ﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣] فـ ﴿ **الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ** ﴾، منصوبٌ على أنه صفة أولياء اللّه، أو بدلٌ منه، أو بإضمار «أَمْدَحُ»، أو مرفوع بإضمار «هم»، أو خبر ثان لـ «إن» وأجيز فيه الجر، بدلاً من ضمير «عليهم».

وعلى هذه الوجوه كُلِّها، فالولاية لمن كان من الذين آمنوا وكانوا يتقون، وهم أَهْلُ الوعد المذكور في الآيات الثلاث، وهي عبارةٌ عن موافقة الولي الحميد في محابِّه ومساخطه، ليست بكثرة صَوْمٍ ولا صلاةٍ، ولا تمزّق ولا رياضة، وقيل: الذين آمنوا مبتدأ والخبر: ﴿ **لَهُمُ الْبُشْرَىٰ** ﴾، وهو بعيدٌ، لقطع الجملة عما قبلها، وانتثار نظم الآية.

ويجتمع في المؤمن ولايةٌ من وجه، وعَداوة من وجه، كما قد يكونُ فيه كفر وإيمان، وشركٌ وتوحيد، وتقوى وفجور، ونفاقٌ وإيمان. وإن كان في هذا الأصل نزاع لفظي بينَ أهلِ السنة، ونزاعٌ معنوي بينهم وبينَ أَهْلِ البِدَعِ، كما تقدَّم في الإيمان، ولكن موافقةَ الشارع في اللفظ والمعنى أولى من موافقته في المعنى وَحْدَه، قال تعالى: ﴿ **وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ** ﴾ [يوسف: ١٠٦]. وقال تعالى: ﴿ **قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَٰكِن قُولُوا أَسْلَمْنَا** ﴾ [الحجرات: ١٤]. الآية. وقد تَقَدَّم الكلامُ على هذه الآية، وأنهم ليسوا منافقين على أَصَحِّ القولين. وقال ﷺ: «**أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيه،**

كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَلَّةٌ مِنْهُنَّ، كَانَتْ فِيهِ خَلَّةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَعَهَا: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ»(١). وفي رواية: «وإذا ائتُمنَ خانَ» بدل: «وإذا وَعَدَ أخلف». أخرجاه في «الصحيحين». وحديث: شُعبَ الإيمان تقدم. وقوله ﷺ: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيمَانٍ»(٢).

فَعُلِمَ أن مَنْ كان معه من الإيمان أقلُّ القليل لم يخلدْ في النار، وإن كان معه كثيرٌ من النفاق، فهو يُعذَّبُ في النار على قدر ما معه من ذلك، ثم يُخْرَجُ من النار.

فالطاعاتُ من شُعَبِ الإيمان، والمعاصي من شُعَبِ الكفر، وإن كان رأسُ شعبِ الكفر الجحودَ، ورأسُ شعب الإيمان التصديقَ.

وأما ما يُروى مرفوعًا إلى النبيِّ ﷺ أنه قال: «مَا مَنْ جَمَاعَةٍ اجْتَمَعَتْ إِلاَّ وَفِيهِمْ وَلِيٌّ لِلَّهِ لا هُمْ يَدْرُونَ بِهِ، ولا هُوَ يَدْرِي بنفسه»، فلا أصل له، وهو كلام باطل، فإن الجماعة قد يكونون كفارًا، وقد يكونون فساقًا يموتون على الفسق.

وأما أولياء اللَّه الكاملون، فهم الموصوفون في قوله تعالى: ﴿أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ﴾، الآية [يونس: ٦٢-٦٤].

والتقوى: هي المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾، إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

وهم قسمان: مقتصدُون، ومقرَّبون، فالمُقْتَصِدُونَ: الَّذين يتقرَّبون إلى اللَّه بالفرائض من أعمال القلوب و الجوارح، والسَّابقون: الذين يتقرَّبونَ إلى اللَّه بالنوافل بعد الفرائض، كما في «صحيح البخاري» عن أبي هريرة رضي اللَّه عنه، قال: قال رسولُ اللَّه ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا، فَقَدْ بَارَزَنِي

(١) صحيح: وقد تقدم.
(٢) صحيح: وقد تقدم.

بالمُحَارَبَة، وَمَا تَقَرَّبَ إليَّ عَبْدي بمِثْلِ أَدَاء مَا افْتَرَضْتُ عَلَيْه، وَلاَ يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إلَيَّ بالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإذَا أَحْبَبْتُه، كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذي يَسْمَعُ به، وبَصَرهُ الَّذي يُبْصِرُ به، ويَدَهُ الَّتي يَبْطِشُ بهَا، ورِجْلَهُ الَّتي يَمْشي بهَا، ولَئِنْ سَأَلَني، لأُعْطِيَنَّهُ،ولَئِن اسْتَعَاذَني لأُعِيذَنَّهُ، ومَا تَرَدَّدْتُ في شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُه تَرَدُّدِي عَنْ قَبْضِ نَفْسِ عَبْدِيَ المُؤْمِنِ، يَكْرَهُ المَوْتَ وأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ»(١).

والولي: خلافُ العدو، وهو مشتق من الولي، وهو الدُّنو والتقرب، فولي اللَّه: هو مَنْ والىٰ اللَّه بموافقته في محبوباته، والتقرب إليه بمرضاته، وهؤلاء كما قال اللَّه تعالىٰ فيهم: ﴿ومَن يتَّقِ اللَّهَ يجعَل لَّهُ مَخْرَجًا ۝٢ ويرزُقْهُ منْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢، ٣] قال أبو ذر رضي اللَّه عنه: لما نزلت هذه الآية، قال النبي ﷺ: «يَا أَبَا ذَرٍّ، لَوْ عَمِلَ النَّاسُ بهذه الآيَة لَكَفَتْهُمْ»(٢). فالمتَّقون يجعل اللَّه لهم مخرجًا مما ضاق على الناس، ويَرْزُقُهُمْ مِن حيث لا يحتسبون، فَيَدْفَعُ اللَّه عنهم المَضَارَّ، ويَجْلِبُ لَهُمُ المنافعَ، ويُعْطِيهِمُ اللَّه أشياء يَطُولُ شرحها مِن المكاشفات والتأثيرات.

* * *

قوله: «وأَكْرَمُهُمْ عِنْدَ اللَّه أَطْوَعُهُمْ وأَتْبَعُهُمْ للقُرْآن».

ش: أي: أكرم المؤمنين هو الأطوع للَّه، والأتبعُ للقرآن، وهو الأتقىٰ، والأتقىٰ هو الأكرم، قال تعالىٰ: ﴿إنَّ أَكْرَمَكُمْ عندَ اللَّه أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]. وفي «السنن» عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «لا فَضْلَ لعَرَبيٍّ عَلَى عَجَميٍّ، وَلاَ لعَجَميٍّ عَلَى عَرَبيٍّ، وَلاَ لأَبْيَضَ عَلَى أَسْوَدَ، وَلاَ لأَسْوَدَ عَلَى أَبْيَضَ، إلاَّ بالتَّقْوَى، النَّاسُ مِنْ آدَمَ، وآدَمُ مِنْ تُرَاب»(٣). وبهذا الدليل يَظْهَرُ ضعفُ تنازعهم في مسألة الفقيرِ الصابر

---

(١) أخرجه البخاري (حديث ٦٥٠٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا بحديث قدسي، وانظره بتوسع في كتابنا: الصحيح المسند من الأحاديث القدسية.

(٢) سنده ضعيف: أخرجه ابن ماجه (حديث ٤٢٢٠)، والدارمي (٢/ ٣٠٣)، والحاكم في «المستدرك» (٢/ ٤٩٢)، والنسائي في« السنن الكبرىٰ »(٦/ ٤٩٤ رقم ١١٦٠٣/ ١) كلهم من طريق أبي السليل ضريب بن نفير عن أبي ذر، وروايته عن أبي ذر مرسلة.

(٣) صحيح، وله شواهد: أخرجه أحمد في المسند (٥/ ٤١١) من طريق أبي نضرة قال: حدثني =

والغنيِّ الشاكر، وترجيح أَحَدهما على الآخر، وأن التحقيقَ أن التفضيلَ لا يرجعُ إلى ذاتِ الفقرِ والغنى، وإنما يرجعُ إلى الأعمالِ والأحوَالِ والحقائقِ، فالمسألة فاسدةٌ في نفسها، فإن التفضيلَ عند اللَّه بالتقوى وحقائقِ الإيمان، لا بفقرٍ ولا غنى، ولهذا واللَّه أعلم قال عمرُ رضي اللَّه عنه: الغنى والفقْرُ مطيَّتان، لا أبالي أيَّهُما ركبتُ. والفقر والغنى ابتلاء من اللَّه تعالى لعبده، كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الإِنسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ الآية [الفجر: ١٥]. فإن استوى الفقيرُ الصابرُ والغَنِيُّ الشَّاكرُ في التقوى، استويا في الدرجة، وإن فضلَ أحدُهما فيها، فهو الأفضلُ عند اللَّه، فإن الفقر والغني لا يُوزنان، وإنما يُوزَنُ الصَّبر والشكر.

ومنهم من أحال المَسْأَلَة منْ وجه آخر: وهو أن الإيمانَ نصْفٌ صبر، ونصفٌ شكر، فَكُلٌّ منهما لابُدَّ له منْ صَبْرٍ وشُكْرٍ، وإنما أخذ النَّاسُ فرعًا من الصبر، وفرعًا من الشكر، وأخذوا في الترجيح، فجرَّدُوا غنيًا منفقًا متصدِّقًا باذلاً ماله في وجوه القُرَبِ شاكرًا للَّه عليه، وفقيرًا متفرغًا لطَاعَة اللَّه، ولأوراد العبادات، صابرًا على فقره، وحينئذ يُقَالُ: إن أَكْمَلَهُما أَطوَعُهما وأَتبعُهما، فإن تساويا، تساوت درجتُهما، واللَّه أعلم. ولو صَحَّ التجريدُ، لصح أن يُقال: أيُّما أَفضَلُ مُعَافىً شاكر، أو مريضٌ صابر، ومطاعٌ شاكر، أو مُهانٌ صابر، وآمن شاكر، أو خائف صابر؟ ونحو ذلك.

* * *

قوله: «والإيمانُ: هُوَ الإيمَانُ باللَّه، وَمَلائكَته، وَكُتُبه، وَرُسُله، والْيَوْمِ الآخِرِ، والقَدَر، خَيْرِه وشَرِّه، وَحلْوه وَمُرِّه مِنَ اللَّه تَعَالَى».

ش: تقدم أن هذه الخصالَ هي أصولُ الدين، وبها أجابَ النَّبيُّ ﷺ في حديث جبريل المشهور المتفق على صحته، حين جاء إلى النبي ﷺ على صورة رجلٍ أعرابي، وسأله عن الإسلام، فقال: «أن تشْهَدَ أن لا إله إلا اللَّهُ، وأنَّ مُحَمَّدًا رَسولُ اللَّه،

= من سمع خطبة رسول الله ﷺ في وسط أيام التشريق فقال: «يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد وإن أباكم واحد . . . » الحديث.

وتُقيمَ الصَّلاَةَ، وتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وتَصُومَ رَمَضَانَ، وتَحُجَّ البَيْتَ إن اسْتَطَعْتَ إلَيْه سَبِيلاً»(١). وسأله عن الإيمان، فقال: «أنْ تُؤْمِنَ بالله، ومَلائكته، وكُتُبه، ورُسُله، واليَوْمِ الآخر، وتُؤْمِنَ بالقَدَر، خَيْره وشَرِّه»، وسأله عن الإحسان، فقال: «أنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإنَّهُ يَرَاكَ»(٢). وقد ثبت في «الصحيح» عنه ﷺ: أنه كان يقرأ في ركعتي الفجر تارةً بسورتي الإخلاص: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾، ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، وتارةً بآيتي الإيمان والإسلام: التي في سورة البقرة: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾، الآية [البقرة: ١٣٦]، والتي في آل عمران: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾(٣)، الآية [آل عمران: ٦٤]، وفسر ﷺ الإيمانَ في حديث وفد عبد القيس، المتفق على صحته، حيث قال لهم: «آمُرُكُم بالإيمَان باللَّه وَحْدَهُ، أَتَدْرُونَ مَا الإيمَانُ باللَّه؟ شَهَادَةُ أَنْ لا إلهَ إلاَّ اللَّهُ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ، وَإقام الصلاة، وإيتَاء الزَّكَاة، وَأَنْ تُؤَدُّوا خُمُسَ مَا غَنِمْتُمْ»(٤).

ومعلوم أنه لم يُرِدْ أنَّ هذه الأعمال تكون إيمانًا باللَّه بدون إيمان القلب، لما قد أخبر في غَيْرِ مَوْضِعٍ أنه لابُدَّ من إيمان القَلْبِ، فعلم أن هذه مع إيمان القلب هو الإيمان، وقد تقدم الكلامُ على هذا.

والكتابُ والسنة مملوءان بما يدُل على أن الرجل لا يثْبُت له حُكْمُ الإيمان إلا

---

(١) **صحيح** وقد تقدم.

(٢) **صحيح**: أخرج مسلم (حديث ٧٢٦) من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قرأ في ركعتي الفجر: ﴿قل يا أيها الكافرون﴾، و﴿قل هو الله أحد﴾، وأخرج أحمد في المسند (٢/ ٩٤) بسند صحيح عن ابن عمر قال: رمقت النبي ﷺ شهراً فكان يقرأ في الركعتين قبل الفجر ﴿قل يا أيها الكافرون﴾ و﴿قل هو الله أحد﴾.

(٣) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٧٢٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما كان رسول الله ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾ [البقرة: ١٣٦]، والتي في آل عمران: ﴿تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم﴾ [آل عمران: ٦٤].
وفي رواية عند مسلم من حديث ابن عباس أيضًا: أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في ركعتي الفجر: في الأولى منهما: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾ [البقرة: ١٣٦] الآية التي في البقرة، وفي الآخرة منهما: ﴿آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون﴾ [آلعمران: ٥٢].

(٤) **صحيح**: وقد تقدم.

بالعملِ مع التصديق، وهذا أكثرُ من معنى الصلاة والزكاة، فإن تلك إنما فسرتها السنةُ، والإيمانُ بيَّنَ معناه الكتابُ والسنةُ، فَمِنَ الكتاب قولُه تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾، الآية [الأنفال: ٢]، وقولُه تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾، الآية [الحجرات: ١٥]، وقوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥]، نفي الإيمان حتى تُوجد هذه الغاية دلَّ على أن هذه الغاية فرضٌ على الناس، فمن تركها، كان من أهل الوعيد، لم يكن قد أتى بالإيمان الواجبِ الذي وُعِدَ أَهْلُهُ بدخول الجنة بلا عذاب. ولا يُقال: إن بينَ تفسيرِ النبي ﷺ الإيمانَ في حديث جبريل وتفسيرِه إياه في حديث وفد عبد القيس معارضةً، لأنه فسر الإيمان في حديث جبريل بعد تفسيرِ الإسلام، فكان المعنى أنه الإيمان باللَّه وملائكته وكُتبه ورُسُله واليومِ الآخرِ مع الأعمالِ التي ذكرها في تفسيرِ الإسلام، كما أن الإحسانَ مُتَضَمِّنٌ للإيمان الذي قدم تفسيره قبل ذكره، بخلاف حديث وفد عبدِ القيس، لأنه فسره ابتداء، لم يتقدم قَبْلَهُ تَفْسيرُ الإسلام، ولكن هذا الجواب لا يتأتَّى على ما ذكره الشيخُ رحمه اللَّهُ من تفسير الإيمان، فحديث وفدِ عبد القيس مُشْكِلٌ عليه.

ومما يُسأل عنه: أنه إذا كان ما أوجبه اللَّه من الأعمال الظاهرة أكثرَ من الخصَال الخمس التي أجاب بها النبيُّ ﷺ في حديث جبريل المذكور، فلِمَ قال: إن الإسلام هذه الخصال الخمس؟ وقد أجابَ بَعْضُ الناس بأن هذه أظهرُ شعائرِ الإسلام وأعظمُها، وبقيامه بها يتم استسلامُه، وتَرْكُه لها يُشْعِرُ بانحلالِ قَيْدِ انقياده.

والتحقيق: أن النبي ﷺ ذَكَرَ الدِّينَ الذي هو استسلامُ العبد لربه مطلقًا الذي يجبُ للَّه عبادةً محضةً على الأعيان، فَيَجِبُ على كُلِّ مَنْ كان قادرًا عليه، ليعبد اللَّهَ بها مخلصًا له الدِّينَ، وهذه هي الخمس، وما سوى ذلك، فإنما يجب بأسباب مصالح، فلا يَعُمُّ وجوبُها جميعَ الناس، بل إما أن يَكُونَ فرضًا على الكفاية، كالجهاد، والأمرِ بالمعروف، والنَّهي عن المنكر، وما يَتْبَعُ ذلك من إمارةٍ، وحكمٍ، وفُتيا، وإقراء، وتحديثٍ، وغيرِ ذلك.

وإما أن يَجبَ بسببِ حَقِّ الآدميين، فيختصّ به مَنْ وَجَبَ له وعليه، وقد يَسْقُطُ بإسقاطه، من قضاء الديون، وَرَدِّ الأمانات والمغْصوب، والإنصاف من المظالم من الدماء والأموال والأعراض، وحقوق الزوجة والأولاد، وصلَةِ الأرحام، ونحوِ ذلك، فإنَّ الواجبَ من ذلك على زيدٍ غَيْرُ الواجبِ على عمروٍ، بخلاف صوم رمضان، وحجِّ البيت، والصلوات الخمس، والزكاة، فإنَّ الزكاةَ وإن كانت حقًّا ماليًّا، فإنها واجبة للَّه، والأصناف الثمانية مصارفها، ولهذا وجبت فيها النيَّة، ولم يَجُزْ أن يفعلَها الغيرُ عنه بلا إذنه، ولم تُطْلَبْ من الكفار. وحقوقُ العباد لا يُشْتَرَطُ لها النية، ولو أداها غَيْرُهُ عنه بغير إذنه، برئت ذمَّته، ويُطالَبُ بها الكفارُ، وما يجب حقًّا للَّه تعالى، كالكفارات، هو بسبب من العبد، وفيها معنى العقوبة، ولهذا كان التكليفُ شرطًا في الزكاة، فلا تَجِبُ على الصغير والمجنون عند أبي حنيفة وأصحابه رحمهم اللَّه تعالى، على ما عُرِفَ في موضعه.

وقوله: «والقَدَرِ خيره وشره، وحُلوه ومُرّه، من اللَّه تعالى» تقدم قولُه ﷺ في حديث جبريل عليه السلام: «**وتؤمنَ بالقدَر خَيْره وشره**»[١]، وقال تعالى: ﴿**قُل لَّن يُصِيبَنَا إِلاَّ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا**﴾ [التوبة: ٥١] وقال تعالى: ﴿**وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلاءِ الْقَوْمِ لا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ**﴾ الآية [النساء: ٧٨، ٧٩].

فإن قيل: كيف الجمعُ بين قوله: ﴿**كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ**﴾ وبينَ قوله: ﴿**فَمِن نَّفْسِكَ**﴾؟ قيل: قوله: ﴿**كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ**﴾: الخِصْبُ والجَدْبُ، والنَّصْرُ والهزيمةُ، كُلُّها من عند اللَّه، وقوله: ﴿**فَمِن نَّفْسِكَ**﴾: أي: ما أصابك من سيئة منَ اللَّه، فبذنب نفسك عُقُوبةً لك، كما قال: ﴿**وَمَا أَصَابَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ**﴾ [الشورى: ٣٠]. يدل على ذلك ما رُوي عن ابن عباس رضي اللَّه عنهما: أنه قرأ: ﴿**وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ**﴾ [النساء: ٧٩]، «وأنا كتبتُها عليك».

---

(١) **صحيح**: وقد تقدم.

والمراد بالحسنة هنا: النِّعمة، وبالسيئة: البَلِيَّة، في أصحِّ الأقوال، وقد قيل: الحسنةُ: الطاعةُ، والسيئة: المعصية، وقيل: الحسنة: ما أصابه يَوْمَ بدرٍ، والسيئة: ما أصابه يَوْمَ أُحُدٍ، والقَوْلُ الأول شامِل لمعنى القول الثالث، والمعنى الثاني ليس مرادًا دونَ الأول قطعًا، ولكن لا منافاة بين أن تَكُونَ سيئة العمل وسيئة الجزاء من نفسه، مع أن الجَميعَ مُقَدَّرٌ، فإن المعصية الثانية قد تكونُ عقوبةَ الأولى، فتكونُ من سيئات الجزاء، مع أنها مِنْ سيئات العَمَلِ، والحسنة الثانية قد تَكُونُ مِنْ ثواب الأُولى، كما دَلَّ على ذلك الكتَابُ والسُّنَّةُ.

وليس للقَدَرِيَّة أن يحتجوا بقوله تعالى: ﴿فَمِن نَّفْسِكَ﴾، فإنهم يقولون: إن فعْلَ العبدِ حسنةً كان أو سيئةً فهو منه لا من اللَّه! والقُرآن قد فرَّق بينهما، وهم لا يُفَرِّقُونَ، ولأنه قال تعالى: ﴿كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾، فجعل الحَسَنَاتِ من عند اللَّه، كما جعل السيئاتِ من عند اللَّه، وهم لا يقولون بذلك في الأعمالِ، بل في الجزاء. وقوله بعد هذا: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾ و ﴿مِن سَيِّئَةٍ﴾ مثل قوله: ﴿وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ﴾ و ﴿وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾.

وفرَّق سبحانه وتعالى بين الحسنات التي هي النِّعَمُ، وبين السيئات التي هي المصائبُ، فجعل هذه من اللَّه، وهذه من نفسِ الإنسان، لأن الحسنة مُضَافَةٌ إلى اللَّه، إذْ هُوَ أَحْسَنَ بها من كل وجه، فما مِن وَجْهٍ من وجوهها إلا وهو يقتضي الإضافةَ إليه، وأما السيئة، فهو إنما يخلقها لحكْمَةٍ، وهي باعتبار تلك الحكمة من إحسانه، فإنَّ الربَّ لا يفعل سيئةً قَطُّ، بل فِعْلُهُ كله حسن وخير.

ولهذا كان النبيُّ ﷺ يقول في الاستفتاح: «**والخيرُ كُلُّه بيدَيْكَ، والشرُّ لَيْسَ إليكَ**»[1]. أي: فإنَّك لا تَخْلُقُ شرًا محضًا، بل كُلُّ ما تخلقه، ففيه حِكْمَةٌ، هو باعتبارها خيرٌ، ولكن قد يكون فيه شرٌّ لبعض الناس، فهذا شرٌّ جزئي إضافي، فأما شَرٌّ كلي، أو شرٌّ مطلق؛ فالربُّ سبحانه وتعالى مُنَزَّهٌ عنه، وهذا هو الشرُّ الذي ليس إليه.

---

(١) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٧٧١).

ولهذا لا يُضَافُ الشر إليه مفردًا قطُّ، بل إما أن يَدْخُلَ في عموم المخلوقات، كقوله تعالىٰ: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الزمر: ٦٢]، ﴿كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨]، وإما أن يُضَافَ إلىٰ السبب، كقوله: ﴿مِن شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ [الفلق: ٢]، وإما أن يُحْذَفَ فَاعِلُه، كقول الجن: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن: ١٠].

وليس إذا خلق ما يتأذَّىٰ به بَعْضُ الحيوانِ لايكون فيه حكمة، بل للَّه من الرحمة والحكمة ما لا يُقَدِّرُ قَدْرَه إلا اللَّهُ تعالىٰ، وليس إذا وقع في المخلوقات ما هو شر جزئي بالإضافة، يكون شرًا كليًا عامًا، بل الأُمورُ العامة الكلية لا تكونُ إلا خيرًا ومصلحة للعباد، كالمَطَرِ العام، وكإرسال رسول عام.

وهذا مما يقتضي أنه لا يجوز أن يؤيِّدَ كذابًا عليه بالمعجزات التي أيَّد بها الصادقين، فإنّ هذا شَرٌّ عامٌّ للناس يُضِلُّهم، فَيُفْسِدُ عليهم دينَهم ودنياهم وأخراهم.

وليس هذا كالمَلِكِ الظالمِ والعدو، فإن المَلِكَ الظالم لابُدَّ أن يدفع اللَّه به من الشر أكثر مِنْ ظُلْمه، وقد قيل: ستون سنةً بإمام ظالم خيرٌ من ليلة واحدة بلا إمام، وإذا قُدِّرَ كَثْرَةُ ظلمه، فذاك خيرٌ في الدين، كالمصائب، تكون كفارةً لذنوبهم، ويُثَابُونَ علىٰ الصبر عليه، ويَرْجِعُونَ فيه إلىٰ اللَّه، ويستغفرونه ويتوبون إليه، وكذلك ما يُسَلَّطُ عليهم من العدو، ولهذا قد يمكن اللَّه كثيرًا من الملوك الظالمين مُدَّةً، وأما المتنبئون الكذابون، فلا يُطيلُ تمكينَهم، بل لابُدَّ أن يهلكهم، لأن فَسَادَهم عامٌّ في الدين والدُّنيا والآخرة، قال تعالىٰ: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ [الحاقة: ٤٤-٤٦].

وفي قوله: ﴿فَمِن نَّفْسِكَ﴾، من الفوائد: أن العبد لا يَطْمئِنُّ إلىٰ نفسه ولا يَسْكُنُ إليها، فإن الشَّرَّ كامنٌ فيها، لا يجيء إلا منها، ولا يشتغلَ بملام الناس، ولا ذمِّهم إذا أساؤوا إليه، فإن ذلك من السيئات التي أصابته، وهي إنما أصابته بذنوبه، فيرجعُ إلىٰ الذنوب، ويستعيذُ باللَّه من شر نفسه وسيئات عمله، ويَسْأَلُ اللَّهَ أن يُعِينَهُ علىٰ طاعته، فبذلك يَحْصُلُ له كُلُّ خير، ويَنْدَفِعُ عنه كل شر.

ولهذا كان أنفعُ الدعاء وأعظمُه وأحكمُه دعاءَ الفاتحة: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، فإنه إذا هداه هذا الصراطَ، أعانه على طاعته وتركِ معصيته، فلم يُصبْهُ شرٌّ، لا في الدنيا ولا في الآخرة.

لكن الذنوبَ هي لوازمُ نَفْسِ الإنسانِ، وهو محتاج إلى الهُدى كلَّ لحظة، وهو إلى الهدى أَحْوَجُ منه إلى الطعام والشرابِ، ليس كما يقوله بَعْضُ المفسرينَ: إنه قد هداه! فلماذا يَسْأَلُ الهُدى؟! وأن المراد التثبيتُ، أو مزيدُ الهداية! بل العَبْدُ محتاج إلى أن يُعَلِّمَهُ اللَّه ما يفعلُه من تفاصيل أحواله، وإلى ما يتركه من تفاصيل الأمور في كُلِّ يوم، وإلى أن يُلْهِمَهُ أن يعملَ ذلك، فإنه لا يكفي مُجَرَّدُ علمه إنْ لم يَجْعَلْهُ مريداً للعمل بما يعلمه، وإلا كان العِلْمُ حُجَّةً عليه، ولم يكن مهتديًا، و[العبد] مُحْتَاجٌ إلى أن يجعله [اللَّه] قادراً على العملِ بتلك الإرادة الصالحة، فإن المجهولَ لنا من الحق أضعافُ المعلوم، وما لا نُريدُ فعْلَهُ تهاونًا وكسلاً مثْلُ ما نُريده أو أكثر منه أو دُونَه، وما لا نَقْدرُ عليه مما نُريدُه كذلك، وما نَعْرفُ جملتَه ولا نهتدي لتفاصيله، فَأَمْرٌ يَفُوتُ الحصرَ، ونحن محتاجونَ إلى الهداية التامة، فمن كَمُلَتْ له هذه الأمورُ كان سؤالُه سؤَالَ تثبيتٍ، وهي آخر الرتب.

وبعدَ ذلك كُلِّه هدايةٌ أخرى، وهي الهدايةُ إلى طريق الجنة في الآخرة. ولهذا كان النَّاسُ مأمورين بهذا الدعاء في كل صلاة، لفَرْط حاجتهم إليه، فليسوا إلى شيء أَحْوَجَ منهم إلى هذا الدعاء، فيجب أن يَعْلَمَ أن اللَّه بفضل رحمته جعل هذا الدعاءَ من أعظمِ الأسبابِ المقتضية للخير، المانعَة من الشر، فقد بَيَّنَ القُرآنُ أن السيئاتِ من النفس، وإن كانت بقدر اللَّه، وأن الحسناتِ كُلَّها من اللَّه تعالى.

وإذا كان الأمر كذلك وجب أن يُشْكَرَ سبحانه، وأن يستغفره العَبْدُ من ذنوبه، وألا يتوكلَ إلا عليه وَحْدَه، فلا يأتي بالحسناتِ إلا هو، فأوجب ذلك تَوْحِيدَه، والتَّوَكُّل عليه وحدَه، والشُّكْرَ له وَحْدَهُ، والاستغفارَ من الذنوب.

وهذه الأمور كان النبيُّ ﷺ يجمعُها في الصلاة، كما ثبت عنه في «الصحيح»: أنه كانَ إذا رفعَ رأسه من الركوع يقولُ: «**رَبَّنَا لَكَ الحَمْدُ حَمْدًا كثيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فيه**» «**مِلْءَ السَّمَاوات، وملء الأرض، ومَلْءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيءٍ بَعْدُ، أَهْلَ الثَّنَاء**

وَالمَجْد أَحَقُّ مَـا قال العَبْدُ، وَكُلُّنَا لَكَ عَـبْدٌ». فهـذا حمـد، وهو شكر للَّه تعالى، وبيانُ أَن حمده أحقّ ما قاله العبد، ثم يقولُ بعد ذلك: «لا مَانِعَ لِمَـا أَعْطَيْتَ، وَلاَ مُعْطِي لِمَا مَنَعْتَ، وَلاَ يَنْفَع ذا الجدِّ مِنْكَ الجَدُّ»(١).

وهذا تحقيقٌ لوحدانيته، لتوحيـد الربوبية، خلقًا وقدرًا، وبداية وهداية، هو المعطي المانع، لا مَانعَ لما أعطى، ولا مُعْطِيَ لما منع، ولتوحيد الإلهية، شرعًا وأمرًا

---

(١) أخرج البخاري (مع الفتح ٢/ ٢١٦)، ومسلم (١/ ٤٠٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا، وإذا قال: سمع الله لمن حمده، فقولوا: ربنا ولك الحمد، وإذا سجد فاسجدوا، وإذا صلى جالسًا فصلوا جلوسًا أجمعون».

وأخرج مسلم (مع النووي ٤/ ١٩٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال: «ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض وملء ما شئت من شيء بعد. أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد».

وأخرج مسلم (مع النووي ٤/ ١٩٥) (حديث ٤٧٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان إذا رفع من الركوع قال: «اللهم ربنا لك الحمد، ملء السموات وملء الأرض، وما بينهما، وملء ما شئت من شيء بعد. أهل الثناء والمجد. لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد».

وأخرج مسلم (حديث ٤٧٦) من حديث ابن أبي أوفى قال: كان رسول الله ﷺ إذا رفع ظهره من الركوع قال: «سمع الله لمن حمده اللهم لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد».

وأخرج البخاري (مع الفتح ٢/ ٢٨٤) من حديث رفاعة بن رافع الزرقي قال: كنا يومًا نصلي وراء النبي ﷺ فلما رفع رأسه من الركعة قال: «سمع الله لمن حمده»، قال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه. فلما انصرف قال: «من المتكلم؟» قال: أنا. قال: «رأيت بضعة وثلاثين ملكًا يبتدرونها أيهم يكتبها أولاً»

وأخرج مسلم (مع النووي ٥/ ٩٧) من حديث أنس رضي الله عنه أن رجلاً جاء فدخل الصف وقد حفزه النفس فقال: الحمد لله حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه. فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته قال: «أيكم المتكلم بالكلمات؟» فأرم القوم فقال: «أيكم المتكلم بها؟ فإنه لم يقل بأسًا» فقال رجل: جئت وقد حفزني النفس فقلتها، فقال: «لقد رأيت اثني عشر ملكًا يبتدرونها أيهم يرفعها».

ونهيًا، وهو أن العباد وإن كانوا يُعْطَوْن جدًا ملكًا وعظمةً وبختًا ورياسةً في الظاهر، أو في الباطن، كأصحاب المكاشفات والتصرفات الخارقة، فلا يَنْفَعُ ذا الجَدِّ مِنْكَ الجَدُّ، أي لا يُنجيه، ولا يُخَلِّصه، ولهذا قال: «لا ينفعُه مِنك» ولم يقل: «ولا ينفعه عِنْدَكَ»، لأنه لو قيل ذلك أوهم أنَّه لا يتقرب به إليك، لكن قد لا يضرُّه.

فتضمن هذا الكَلاَمُ تحقيقَ التوحيد، وتحقيقَ قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، فإنه لو قُدِّر أن شيئًا مِنَ الأسباب يَكُونُ مستقلاً بالمطلوب، وإنما يكون بمشيئة اللّه وتيسيره، لكان الواجبُ أن لا يُرْجَىٰ إلا اللّه، ولا يُتوكَّلَ إلا عليه، ولا يُسأَلَ إلا هو، ولا يُسْتَغَاثَ إلا به، ولا يُسْتَعانَ إلا هو، فله الحمدُ وإليه المشتكىٰ، وهو المستعان، وبه المستغاثُ، ولا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلا به. فكيف ولَيْسَ شيءٌ من الأسبابِ مستقلاً بمطلوب، بل لابُدَّ من انضمام أسبابٍ أُخَرَ إليه، ولابُدَّ أيضًا من صرف الموانع والمعارضات عنه، حتىٰ يَحْصُلَ المقصودُ، فكلُّ سببٍ، فله شريكٌ، وله ضد، فإن لم يُعَاوِنْهُ شَرِيكُه، ولم يَنْصَرِفْ عنه ضِدُّه، لم تَحْصُلْ مشيئتُه.

والمطرُ وَحْدَه لا يُنْبِتُ النبات إلا بما ينضم إليه من الهواء والتراب وغير ذلك، ثم الزَّرْعُ لا يتمُّ حتىٰ تُصْرَفَ عنه الآفاتُ المفسدة له، والطعام والشرابُ لا يغذي إلا بما جُعِلَ في البدن من الأعضاء والقوىٰ، ومجموعُ ذلك لا يُفيدُ إن لم تُصْرَفْ عنه المفسداتُ.

والمخلوقُ الذي يُعطيك أو يَنْصُرُك، فهوَ مع أن اللّه يجعل فيه الإرادةَ والقوةَ والفعلَ فلا يَتِمُّ ما يفعلُه إلا بأسبابٍ كثيرة، خارجةٍ عن قدرته، تُعاونه علىٰ مطلوبه، ولو كان ملكًا مطاعًا، ولابُدَّ أن يُصْرَفَ عن الأسباب المتعاونة ما يُعارِضُها ويُمانِعُها، فلا يتم المطلوبُ إلا بوجود المقتضي وعدم المانع.

وكُلُّ سببٍ مُعين، فإنما هو جزءٌ من المقتضي، فليس في الوجود شيءٌ واحد هو مقتضٍ تامٌّ، وإن سمي مقتضيًا، وسُمي سائر ما يُعينُه شروطًا، فهذا نزاعٌ لفظي، وأما أن يكونَ في المخلوقات عِلَّةٌ تامةٌ تَسْتَلْزِمُ معلولَها، فهذا باطل.

ومن عَرف هذا حقَّ المعرفة، انفتح له بابُ توحيد اللّه، وعَلِمَ أنه لا يستحِقُّ أن يُسأل غيرُه، فضلاً عن أن يُعْبَدَ غيرُه، ولا يُتَوَكَّلُ علىٰ غيره، ولا يُرجىٰ غيرُه.

قوله: «وَنَحْنُ مُؤْمِنُونَ بذلكَ كُلِّه، لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِه، ونُصَدِّقُهُم كُلَّهُم عَلَى مَا جَاؤُوا بِهِ».

ش: الإشارة بذلك إلى ما تقدم مما يجب الإيمانُ به تفصيلاً، وقوله: «لا نُفَرِّقُ بينَ أحدٍ من رسله» إلى آخر كلامه، أي: لا نُفَرِّقُ بينهم بأن نؤمن ببعض، ونكفُرَ ببعض، بل نُؤمنُ بهم ونصدِّقهم كُلِّهم، فإن من آمن ببعض، وكفر ببعض، كافر بالكل، قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً ﴿١٥٠﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ [النساء: ١٥٠، ١٥١]. فإنَّ المعنى الذي لأجله آمن بمن آمن منهم، موجودٌ في الذي لم يؤْمِنْ به، وذلك الرَّسُولُ الذي آمن به قد جاء بتصديقِ بقية المرسلين، فإذا لم يؤمِنْ ببعض المرسلين، كان كافرًا بمن في زعمه أنه مؤمنٌ به، لأن ذلك الرسول قد جاء بتصديق المرسلين كلهم، فكان كافراً حقًا، وهو يَظُنُّ أنه مؤمن، فكان من الأخسرينَ أعمالاً؛ الذين ضَلَّ سَعْيُهُمْ في الحياةِ الدنيا وهم يَحْسَبُونَ أنهم يُحْسِنُون صنعًا.

* * *

قوله: «وأَهْلُ الكَبَائِرِ منْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ في النار لاَ يُخَلَّدُونَ، إذَا مَاتُوا وَهُمْ مُوحِّدُونَ، وإنْ لَمْ يَكُونُوا تَائبِينَ، بَعْدَ أَنْ لَقُوا اللَّه عَارِفِينَ. وهم في مَشيئَتِه وحُكْمِه، إنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُم وعَفَا عَنْهُمْ بفَضْلِه، كَمَا ذَكَرَ عَزَّ وَجَلَّ في كتَابه: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨ و١١٦]. وإنْ شَاءَ عَذَّبَهُم في النار بعَدْلِه، ثُمَّ يُخْرِجهُم منْهَا برحْمته وشَفَاعَة الشَّافعِينَ منْ أَهْلِ طَاعته، ثُمَّ يَبْعثُهُمْ إلى جَنَّتهِ.

وذَلكَ بأنَّ اللّهَ تَعَالى مَولَى أَهْلِ مَعرفَته، ولَمْ يَجْعَلْهُمْ في الدَّارين كَأَهْلِ نَكرته، الَّذينَ خَابُوا منْ هدَايته، ولَمْ ينَالُوا منْ وَلايته. اللَّهُمَّ يَا وَليَّ الإسْلامِ وأَهْلَه، مَسِّكْنا بالإسلام حَتَّى نَلْقَاكَ بِه».

ش: فقولُه: «وأهلُ الكبائر من أمة محمد ﷺ في النار لا يُخَلَّدون، إذا ماتوا وهم موحِّدون» ردٌّ لقول الخوارج والمعتزلة، القائلين بتخليد أهل الكبائر في النَّار، لكن الخوارجَ تقول بتكفيرهم، والمعتزلة بخروجهم من الإيمان، لا بدُخولهم في الكفر،

بل لهم منزلةٌ بَيْنَ منزلتين، كما تقدَّم عند الكلام على قول الشيخ رحمه اللَّه: «ولا نُكفِّرُ أحدًا من أهل القبلة بذنب ما لم يستحلَّه».

وقوله: «وأهلُ الكبائر من أمة محمد» تخصيصُه أمة محمد، يُفْهَمُ منه أن أَهْلَ الكبائر من أمة غيرِ محمد ﷺ قبل نسخ تلك الشرائع به، حكمُهم مخالف لأهل الكبائر من أمة محمد، وفي ذلك نظر، فإن النبي ﷺ أخبر أنه: «**يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيمَان**»(١)، ولم يَخُصَّ أمته بذلك، بل ذَكر الإيمان مطلقًا، فتأمَّلْهُ، وليس في بعض النسخ ذكر الأمة.

وقوله: «في النار» معمول لقوله: «لا يخلدون»، وإنما قَدَّمَهُ لأجل السَّجْعَةِ، لا أن يكونَ في النار خبرًا لقوله: «وأهل الكبائر» كما ظنه بعضُ الشارحين.

واختلف العلماءُ في الكبائر على أقوال:

فقيل: سبعة.

وقيل: سبعة عشرَ.

وقيل: ما اتفقت الشرائعُ على تحريمه.

وقيل: ما يسدُّ باب المعرفة باللَّه.

وقيل: ذهاب الأموال والأبدان.

وقيل: سُمِّيت كبائر بالنسبة والإضافة إلى ما دونَها.

وقيل: لا تعلم أصلاً، أو: إنها أخفيت كليلة القدر.

وقيل: إنها إلى السَّبعين أقرب.

وقيل: كُلُّ ما نهى اللَّه عنه، فهو كبيرة.

وقيل: إنها ما يترتَّبُ عليها حدٌّ، أو تُوعِّدَ عليها بالنار، أو اللعنة، أو الغضب، وهذا أمثلُ الأقوال.

واختلفت عبارة قائليه:

---

(١) صحيح: وقد تقدم.

منهم مَنْ قال: الصَّغيرَةُ ما دُونَ الحدَّين: حَدِّ الدنيا وحَدِّ الآخرة.

ومنهم من قال: كُلُّ ذنبٍ لم يُختم بِلَعْنَةٍ، أو غَضَبٍ، أو نَارٍ.

ومنهم من قال: الصَّغيرَةَ ما لَيْس فيها حَدٌّ في الدنيا ولا وَعيدٌ في الآخرة، والمرادُ بالوعيد: الوعيدُ الخاص بالنار، أو اللعنةُ، أو الغضبُ، فإنَّ الوَعيدَ الخاص في الآخرة كالعُقوبة الخاصة في الدنيا، أعني المقدَّرة، فالتعزيرُ في الدنيا نَظِيرُ الوعيدِ بغير النار، أو اللعنة والغضب.

وهذا الضابط يَسْلَمُ من القوادح الوَارِدَة على غيره، فإنه يدخل فيه كُلُّ ما ثبت بالنصِّ أنه كبيرةٌ، كالشِّرْك، والقتل، والزنى، والسحر، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات، ونحو ذلك، كالفِرَارِ من الزحف، وأكلِ مالِ اليتيم، وأكلِ الربا، وعقوقِ الوالدين، واليمينِ الغموس، وشهادةِ الزور، وأمثال ذلك.

وترجيحُ هذا القول من وجوه:

أَحَـدُها: أنه هو المأثورُ عن السَّلَفِ، كابنِ عباسٍ، وابن عُيَيْنَةَ، وابنِ حنبل، وغيرهم.

الثاني: أن اللَّه تعالى قال: ﴿**إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا**﴾ [النساء: ٣١]. فلا يستحقُّ هذا الوَعْدَ الكريمَ مَنْ أُوعِدَ بغضبِ اللَّه ولعنته وناره، وكذلك من استحق أن يُقَامَ عليه الحَدُّ لم تكن سيئاته مكفرةً عنه باجتناب الكبائر.

الثالث: أن هذا الضابطَ مَرْجِعُهُ إلى ما ذكره اللَّهُ ورسولُه من الذنوب، فهو حَدٌّ مُتَلَقّى من خطابِ الشارع.

الرابع: أن هذا الضابطَ يُمْكِنُ الفَرْقُ به بَيْنَ الكبائرِ والصغائرِ، بخلاف تلك الأقوالِ، فإن من قال: سبعة، أو سبعة عشر، أو إلى السبعين أقرب، مُجَرَّدُ دعوى.

ومن قال: ما اتفقت الشرائع على تحريمه دُونَ ما اختلفت فيه: يقتضي أن شُرْبَ الخمر، والفِرَارَ من الزَّحْفِ، والتزوّجَ ببعضِ المحارم، و المُحَرَّمَ بالرضاعة والصِّهرية، ونحو ذلكَ ليس مِنَ الكبائر! وأن الحَبَّةَ من مال اليتيم، والسَّرِقَة لها،

والكذبة الواحدةَ الخفيفة، ونحو ذلك من الكبائر، وهذا فاسد.

ومن قال: ما سَدَّ بابَ المعرفة بالله، أو ذهاب الأموال والأبدان، يقتضي أن شُرْبَ الخمر، وأَكْلَ الخنزيرِ والميتة والدم، وقذف المُحْصَنَاتِ، ليس مِنَ الكبائر! وهذا فاسد.

ومن قال: إنها سُمِّيَتْ كَبَائِرَ بالنسبة إلىٰ ما دونها، أو كل ما نهىٰ الله عنه فهو كبيرة، يقتضي أن الذنوب في نفسها لا تَنْقَسِمُ إلىٰ صغائر وكبائر! وهذا فاسد، لأنه خلافُ النصوص الدالة علىٰ تقسيم الذنوب إلىٰ صغائر وكبائر.

ومَنْ قال: إنها لا تُعْلَمُ أصلاً، أو إنها مبهمة، فإنما أخبر عن نفسه أنه لا يعلمها، فلا يمنعُ أن يكونَ قد علمها غيرُه. والله أعلم.

وقوله: «وإن لم يكونوا تائبين» لأن التوبةَ لا خلاف أنها تمحو الذنوبَ، وإنما الخلافُ في غير التائب.

وقوله: «بعد أن لَقُوا اللهَ تعالىٰ عارفين» لو قال: مؤمنين، بدلَ قوله: «عارفين» كان أولىٰ؛ لأن مَنْ عَرَفَ اللهَ ولم يُؤْمِنْ به فهو كافر. وإنما اكتفىٰ بالمعرفة وَحْدَها الجَهْمُ، وقوله مَرْدُودٌ باطل، كما تقدم، فإن إبليسَ عارفٌ بربه: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الحجر: ٣٦]. ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ [ص: ٨٢، ٨٣]. وكذلك فرعونُ وأكثرُ الكافرين، قال تعالىٰ: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥]. ﴿قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ [المؤمنون: ٨٤، ٨٥]. إلىٰ غير ذلك من الآيات الدالة علىٰ هذا المعنىٰ.

وكأنَّ الشيخ رحمه الله أراد المعرفةَ الكَامِلَة المستلزِمَةَ للاهتداء، التي يُشيرُ إليها أهلُ الطريقة، وحاشا أولئك أن يكونوا مِن أَهْلِ الكبائر، بل هُم سَادَةُ الناس وخاصتهم.

وقوله: «وهم في مشيئة الله وحكمه، إن شاء غفر لهم، وعفا عنهم بفضله» إلىٰ آخر كلامه، فصَّل الله تعالىٰ بَيْنَ الشركِ وغيره؛ لأن الشرك أكبرُ

الكبائر، كما قال ﷺ، وأخبر اللَّه تعالىٰ أن الشرك غَيْرُ مغفور، وعلق غُفْرَانَ ما دونه بالمشيئة، والجائز يُعَلَّقُ بالمشيئة دونَ الممتنع، ولو كان الكُلُّ سواءً لما كان للتفصيل معنىٰ، ولأنَّه علَّق هذا الغُفْرَانَ بالمشيئة، وغفرانُ الكبائر والصغائر بعد التوبة مقطوعٌ به، غَيْرُ معلَّق بالمشيئة، كما قال تعالىٰ: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣] فوجب أن يَكُونَ الغُفْرَانُ المعلَّق بالمشيئةِ هو غفران الذنوب سوىٰ الشرك باللَّه قبل التوبة.

وقوله: «ذلك أن اللَّه مولى أهل معرفته» فيه مؤاخذة لطيفة، كما تقدَّم.

وقوله: «اللهم يا وليَّ الإسلام وأهله مَسِّكنا بالإسلامِ وفي نسخة: ثبِّتنا علىٰ الإسلامِ حتىٰ نلقاك به» روىٰ شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري في كتابه «الفاروق»، بسنده عن أنس رَضِيَ اللَّه عنه، قال: كان من دعاء رسول الله ﷺ يقول: **«يا وَلِيَّ الإسلام وأَهْلِه، مَسِّكْنِي بالإسلام حَتَّى أَلْقَاكَ عَلَيه»**[1]. ومناسبة ختم الكلام المتقدم بهذا الدعاء ظاهِرة، وبمثلِ هذا الدعاء دَعَا يُوسُفُ الصِّدِّيقُ صلواتُ اللَّه عليه، حيث قال: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١]. وبه دعا السحرة الذين كانوا أوَّلَ مَنْ آمن بموسىٰ صلواتُ اللَّه علىٰ نبينا وعليه، حيثُ قالوا: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٦]. ومن استدلَّ بهاتين الآيتين علىٰ جواز تمنِّي الموت، فلا دليلَ له فيه، فإنَّ الدعاء إنما هو بالموت علىٰ الإسلامِ، لا بمطلق المَوْتِ، ولا بالموت الآن، والفرقُ ظاهر.

* * *

---

(١) سندٌ ضعيفٌ: أخرجه الطبراني في الأوسط (رقم ٦٥٣)، وفي إسناده أبو الواصل عبد الحميد ابن واصل ولم يوثقه معتبر.

قوله: «**ونَرَى الصَّلاةَ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجرٍ مِنْ أَهْلِ القِبْلَةِ، وَعَلَى مَنْ مَاتَ مِنْهُمْ**».

قال ﷺ: «**صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجرٍ**»(١). رواه مكحول، عن أبي هريرة رضي اللّه عنه، وأخرجه الدارقطني، وقال: مكحول لم يَلْقَ أبا هريرة، وفي إسناده معاوية بن صالح، متكلَّم فيه، وقد احتج به مسلم في «صحيحه» وخَرَّجَ له الدارقطني أيضًا، وأبو داود، عن مكحول، عن أبي هريرة رضي اللّه عنه، قال: قال رسول اللّه ﷺ: «**الصَّلاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُم مَعَ كُلِّ مُسْلِمٍ برٍّ أو فَاجِرٍ، وإنْ هو عَمِلَ بالكَبَائِرِ، والجِهَادُ واجبٌ مَعَ كُلِّ أَميرٍ برٍّ أو فاجرٍ، وإنْ عَمِلَ الكَبَائِرَ**»(٢).

وفي «صحيح البخاري»: أن عبد اللّه بن عمر رضي اللّه عنهما كان يُصَلّي خَلْفَ الحجَّاج بن يوسف الثقفي، وكذا أنس بن مالك، وكان الحَجَّاجُ فاسقًا ظالمًا.

وفي «صحيحه» أيضًا، أن النبي ﷺ: قال: «**يُصَلُّونَ لَكُم، فإنْ أَصَابُوا فَلَكُم وَلَهُم، وإنْ أخطؤوا فَلَكُم وعَلَيْهِم**»(٣).

وعن عبد اللّه بن عمر رضي اللّه عنه، أن رَسُولَ اللّه ﷺ قال: «**صَلُّوا خَلْفَ مَنْ قَالَ: لاَ إله إلاَّ اللّهُ، وَصَلُّوا عَلَى مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ لا إله إلا اللّهُ**»(٤). أخرجه الدارقطني من طرق، وضعَّفها.

اعلم، رَحِمَكَ اللّه وإيانا: أنه يَجُوزُ للرجل أن يُصَلِّيَ خلفَ مَنْ لم يعلم منه بِدْعَةً ولا فسقًا، باتفاق الأئمة، وليس من شرط الائتمام أن يَعْلَمَ المأمومُ اعتقادَ إمامه، ولا

---

(١) ضعيف: أخرجه الدارقطني (٢/ ٥٧)، والبيهقي (٤/ ١٩)، وفي سنده انقطاع كما أشار إليه المؤلف وعند الدارقطني جملة أسانيد فيها مقال، في هذا الصدد.

(٢) ضعيف منقطع: انظر ما تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٦٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يصلون لكم فإن أصابوا فلكم، وإن أخطأوا فلكم وعليهم».
قال الحافظ في «الفتح»: زاد أحمد عن الحسن بن موسى بهذا السند «ولهم» أي: ثواب صلاتهم.
قلت: وهي عند أحمد (٢/ ٣٥٥).

(٤) انظرها في سنن الدارقطني (٢/ ٥٦ ـ ٥٧).

أن يَمْتَحِنَه، فيقول: ماذا تعتقد؟! بل يُصلي خلفَ المستور الحال.

ولو صلَّىٰ خلفَ مبتدع يدعو إلىٰ بدعته، أو فاسقٍ ظاهرِ الفسق، وهو الإمَامُ الراتب الذي لا يُمْكِنُهُ الصلاةُ إلا خلفه، كإمامِ الجمعةِ والعيدين، والإمامِ في صلاة الحج بعرفة، ونحو ذلك، فإن المأموم يُصلِّي خلفه، عند عامة السلف والخلف.

ومن تَرَكَ الجمعةَ والجماعة خَلْفَ الإمامِ الفاجر، فهو مبتدع عند أكثرِ العلماء، والصحيحُ أنه يُصلِّيها ولا يُعيدُها، فإنَّ الصحابةَ رضي اللّه عنهمْ كانوا يُصلُّونَ الجُمُعَةَ والجماعة خلفَ الأئمة الفُجَّار، ولا يُعيدُونَ، كما كان عبدُ اللّه بنُ عمر يُصَلِّي خَلْفَ الحجاج بن يوسف، وكذلك أنسٌ رضي اللّه عنه، كما تقدم، وكذلك كان عَبْدُ اللّه بنُ مسعود، رضي اللّه عنه وغيرُه يُصلون خلفَ الوَليد بن عقبة بن أبي معيط، وكان يَشْرَبُ الخمرَ، حتىٰ إنه صلَّىٰ بهم الصبح مرة أربعًا، ثم قال: أزيدُكم؟! فقال له ابن مسعود: ما زلنا مَعَكَ منذ اليوم في زيادة!!

وفي «الصحيح»: أَنَّ عثمانَ بنَ عفَّان رضي اللّهُ عنهُ لَمَّا حُصرَ صَلىٰ بالنَّاسِ شَخصٌ، فسألَ سائلٌ عثمانَ: إنَّكَ إمامُ عامَّةٍ، وهذا الذي يُصلِّي بالنَّاسِ إمامُ فتنةٍ؟! فقال: يا ابنَ أخي، إنَّ الصَّلاَةَ مِنْ أَحْسَنِ ما يَعْمَلُ النَّاسُ، فإذا أحْسَنُوا فأحسِنْ مَعَهُم، وإذا أَساؤوا فاجتَنِبْ إساءَتَهُم[1].

والفاسق والمبتدع صلاتُه في نفسها صحيحةٌ، فإذا صلَّىٰ المأمومُ خلفَه لم تَبْطُل صلاتُه، لكن إنما كَرِهَ مَنْ كَرِهَ الصلاة خلفَه، لأن الأمرَ بالمعروف والنهي عن المنكر واجب.

ومن ذلك: أن مَنْ أظهر بدعة وفجورًا لا يُرتَّبُ إمامًا للمسلمين، فإنه يستحق التَّعْزِيرَ حتىٰ يتوب، فإذا أمكن هَجْرُهُ حتىٰ يتوبَ كان حسنًا، وإذا كان بَعْضُ الناس إذا تَرك الصلاة خَلْفَهُ وصلَّىٰ خَلْفَ غيره، أثَّر ذلك في إنكار المنكر حتىٰ يَتُوبَ أو يُعْزَلَ، أو ينتهيَ الناسُ عن مثل ذنبه فمثل هذا إذا ترك الصَّلاةَ خلفه، كان في ذلك

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٩٥).

مصلحةٌ شرعية، ولم تَفُت المأمومَ جمعةٌ ولا جماعة.

وأما إذا كان تركُ الصلاة خلفه يُفَوِّتُ المأموم الجمعةَ والجماعة، فهنا لا يَتْرُكُ الصلاةَ خلفه إلا مُبْتَدعٌ مخالفٌ للصحابة رضي اللَّه عنهم.

وكذلك إذا كان الإمامُ قد رتَّبه ولاةُ الأمور، ليس في ترك الصلاة خلفَه مَصْلَحَةٌ شرعية، فهنا لا يَتْرُكُ الصَّلاةَ خلفه، بل الصلاة خلفَ الأفضل أفضلُ، فإذا أمكن الإنسان أن لا يُقَدِّمَ مظهراً للمنكر في الإمامة، وجب عليه ذلك، لكن إذا ولاَّه غَيْرُه، ولم يُمْكِنْه صَرْفُه عن الإمامة، أو كان لا يتمكَّن مِن صرفه عن الإمامة إلا بشرٍّ أعظمَ ضرراً مِن ضرر ما أظهر من المنكر، فلا يجوزُ دفعُ الفساد القليلِ بالفساد الكثير، ولا دفعُ أخفِّ الضررين بحصول أعظمهما، فإن الشرائع جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيلِ المفاسد وتقليلها، بحسب الإمكان، فتفويتُ الجُمَعِ والجماعاتِ أعظمُ فساداً مِن الاقتداء فيهما بالإمامِ الفاجرِ، لاسيما إذا كان التخلُّفُ عنها لا يدفعُ فجوراً، فيبقى تعطيلُ المَصلحة الشرعية بدون دفع تلك المفسدة.

وأما إذا أمكن فعلُ الجمعة والجماعة خلفَ البَرِّ، فهذا أولى من فعلها خلف الفاجر، وحينئذ، فإذا صلى خلفَ الفاجر من غير عُذر، فهو موضع اجتهاد للعلماء. منهم من قال: يُعِيدُ، ومنهم من قال: لا يُعِيدُ، وموضع بسط ذلك في كتب الفروع.

وأما الإمامُ إذا نَسِيَ أو أخطأ، ولم يعلم المأمومُ بحاله، فلا إعادةَ على المأموم، للحديث المتقدم، وقد صلَّى عمر رضي اللَّه عنه وغيرُه وهو جُنب ناسيًا للجنابة، فأعادَ الصلاة، ولم يأمر المأمومين بالإعادة[1]. ولو علم بعد فراغه أن إمامه كان على

(١) لذلك أسانيد عند عبد الرزاق في «المصنف» (٢/ ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩)، وعند ابن أبي شيبة في المصنف أيضًا (١/ ٣٩٣)، وأمثلها سندًا ما أخرجه عبد الرزاق من طريق زبيد بن الصلت قال: خرجنا مع عمر بن الخطاب إلى الجرف فنظر فإذا هو قد احتلم فصلى ولم يغتسل فقال: والله ما أراني إلا وقد احتلمت وما شعرت وصليت وما شعرت قال: فاغتسل وغسل ما رأى في ثوبه، ونضح ما لم ير، ثم أذن وأقام، ثم صلى بعد ما ارتفع الضحى متمكنًا.
وأخرج عبد الرزاق (٣٦٥٠) بسند صحيح أن ابن عمر صلى بأصحابه صلاة العصر وهو على غير وضوء فأعاد ولم يُعد أصحابُه.

غير طهارة، أعاد عند أبي حنيفة، خلافًا لمالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه. وكذلك لو فعل الإمامُ ما لا يسوغُ عند المأموم، وفيه تفاصيلُ مَوْضعُها كُتُبُ الفروع، ولو علم أن إمَامَه يُصَلِّي على غير وضوء!! فليس له أن يُصَلِّيَ خَلْفَهُ، لأنه لاعِبٌ، وليس بمصلٍّ.

وقد دلَّت نُصُوصُ الكتاب والسنة، وإجماعُ سَلَف الأُمَّة أن وليَّ الأمر، وإمامَ الصلاة، والحَاكِمَ، وأَميرَ الحرب، وعَامِلَ الصدقة: يُطَاعُ في مَوَاضع الاجتهاد، وليس عليه أن يُطِيعَ أتباعَه في مواردِ الاجتهاد، بل عليهم طَاعَتُه في ذلك، وتَرْكُ رأيهم لرأيه، فإن مصلحةَ الجماعة والائتلاف، ومَفْسَدَةَ الفُرقة والاختلاف، أَعْظَمُ مِنْ أمرِ المسائلِ الجزئية، ولهذا لم يَجُزْ للحكام أن يَنْقُضَ بَعْضُهُم حُكْمَ بعضٍ. والصَّوابُ المَقْطُوعُ به صِحَّةُ صلاة بعض هؤلاء خَلْفَ بعض، ويُروىٰ عن أبي يوسف: أنه لما حَجَّ مع هارون الرشيد، فاحتجم الخليفةُ، وأفتاه مالك بأنه لا يتوضأ، وصلَّىٰ بالناسِ، فقيل لأبي يوسف: أَصلَّيْتَ خَلْفَه؟ قال: سُبْحَانَ اللَّه! أميرُ المؤمنين. يُرِيدُ بذلك أن تركَ الصَّلاة خَلْفَ ولاة الأمور من فعلِ أهلِ البدع، وحديثُ أبي هريرة الذي رواه البخاري، أن رسول اللَّه ﷺ قال: «**يُصَلُّونَ لَكُم، فإنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ ولَهُم، وإنْ أَخْطَؤوا فَلَكُم وَعَلَيْهِم**»(١): نصٌّ صَحِيحٌ صَرِيحٌ في أن الإمامَ إذا أخطأ فَخَطؤهُ عليه، لا على المأموم، والمجتهد غايتُه أنه أخطأ بترك واجبٍ اعتقد أنه ليس واجبًا، أو فعل محظورٍ اعتقد أنه ليس محظوراً. ولا يَحِلُّ لمن يُؤمِنُ باللَّه واليومِ الآخرِ أن يُخالِفَ هذا الحديث الصريح الصحيحَ بعد أن يَبْلُغَه، وهو حُجَّةٌ علىٰ من يُطْلِقُ من الحنفية والشافعية والحنبلية أن الإمامَ إذا ترك ما يَعْتَقدُ المأمومُ وجوبَه، لم يَصِحُّ اقتداؤه به!! فإن الاجتماعَ والائتلافَ مما يجب رِعَايتُه وَتَرْكُ الخلافِ المفضي إلىٰ الفساد.

وقوله: «وعلىٰ من مات منهم» أي: ونرىٰ الصلاةَ علىٰ مَنْ مات من الأبرارِ والفُجَّارِ، وإن كان يُستثنىٰ من هذا العموم البُغاةُ وقُطَّاع الطريق، وكذا قَاتِل نفسه،

---

(١) **صحيح**: وقد تقدم قريبًا.

خلافًا لأبي يوسف، لا الشهيد، خلافًا لمالك والشافعي رحمهما اللَّه، على ما عُرِفَ في موضعه، لكن الشيخَ إنما ساق هذا الكلام لبيان أَنَّا لا نتركُ الصلاة على مَنْ مات مِنْ أهلِ البدعِ والفجور، لا للعموم الكلي.

ولكن المظهرون للإسلام قسْمَانِ: إما مُؤْمِنٌ، وإما منافق، فمن عُلِمَ نَفَاقُهُ، لم تَجُزِ الصَّلاةُ عليه والاستغفارُ له، ومن لم يُعْلَمْ ذلك منه، صُلِّيَ عليه، فإذا عَلِمَ شخصٌ نفَاقَ شخص، لم يُصَلِّ هو عليه، وصلَّى عليه مَنْ لم يَعْلَمْ نِفَاقَه، وكان عُمَرُ رضي اللَّه عنه لا يُصلِّي على مَنْ لم يُصَلِّ عليه حُذَيْفَةُ؛ لأنه كان في غزوة تبوك قد عَرفَ المنافقين، وقد نهى اللَّهُ سبحانه رسولَه ﷺ عن الصلاة على المنافقين، وأخبر أنه لا يَغْفِرُ لهم باستغفاره، وعلَّل ذلكَ بكُفرهم باللَّه ورسوله، فَمَنْ كان مؤمنًا باللَّه ورسوله، لم يُنْهَ عن الصلاة عليه، ولو كان له مِنَ الذنوب الاعتقاديَّة البِدْعِيَّة، أو العمليَّة الفُجُورية ما له، بل قد أمره اللَّهُ تعالى بالاستغفار للمؤمنين، فقال تعالى: ﴿**فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ**﴾ [محمد: ١٩]. فأمره سبحانه بالتوحيد والاستغفار لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات، فالتوحيدُ أصلُ الدين، والاستغفارُ له وللمؤمنين كمالُه، فالدعاءُ لهم بالمغفرة، والرحمة، وسائر الخيرات، إما واجب، وإما مستحب، وهو على نوعين: عامٌّ وخاصٌّ، أما العام فظاهر، كما في هذه الآية، وأما الدعاءُ الخاص، فالصَّلاةُ على الميت، فما مِن مؤمنٍ يموت إلا وقَدْ أُمِرَ المؤمنون أن يُصَلُّوا عليه صَلاَةَ الجَنَازَة، وهم مأمورون في صلاتهم عليه أن يَدْعُوا له، كما روى أبو داود، وابن ماجه عن أبي هُرَيْرَةَ رضي اللَّه عنه، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّه ﷺ يَقُولُ: «**إذا صَلَّيْتُم عَلَى المَيِّتِ، فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعاءَ**»[1].

(١) حسن: أخرجه أبو داود (حديث ٣١٩٩)، وابن ماجه (١٤٩٧)، والبيهقي (٤/ ٤٠) وعند هؤلاء المذكورين فالحديث من طريق محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، وهذا سند حسن، لكن تعتريه عنعنة ابن إسحاق وهو مدلس، لكن محمد بن إسحاق مكثر من الرواية عن محمد بن إبراهيم فمثل ذلك يُجبر العنعنة عند بعض أهل العلم ثم إن ابن حبان روى الحديث في (موارد الظمآن رقم ٧٥٤) من طريق يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن ابن إسحاق وقال: حدثني محمد بن إبراهيم عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن وسلمان الأغر مولى جهينة كلهم حدثني عن =

قوله: «ولا نُنَزِلُ أَحَدًا مِنْهُمْ جَنَّةً وَلاَ نَارًا».

شرح: يريد: أنا لا نَقُولُ عن أحدٍ مُعَيَّنٍ مِنْ أهلِ القبلة: إنه مِن أهل الجنة، أو من أهل النار، إلا مَنْ أخبر الصادقُ ﷺ أنه من أهل الجنة كالعَشَرَة رَضِيَ اللَّه عنهم، وإن كنا نقـولُ: إنه لابُدَّ أن يدخُلَ النار من أهل الكبـائر من يشـاء اللَّه إدخـالَه النار، ثم يَخْرُجُ منها بشفاعة الشافعين، ولكنا نَقِفُ في الشَّخْصِ المعيَّن، فلا نشهد له بجنةٍ ولا نار إلا عن علم؛ لأن حقيقة باطنه وما مات عليه لا نُحيطُ به، لكن نرجو للمُحْسِنِ، ونَخَافُ على المُسيءِ.

وللسَّلَفِ في الشهادة بالجنة ثلاثةُ أقوال:

أَحَـــدُهَا: أن لا يُشْهَدَ لأحدٍ إلا للأنبياء، وهذا يُنقَلُ عن محمد بن الحنفية، والأوزاعي.

والثـاني: أنه يُشْهَدُ بالجنة لِكُلِّ مؤمن جَاءَ فيه النَّصُّ، وهذا قَوْلُ كَثِيرٍ مِن العلماء وأهلِ الحديث.

والثالث: أنه يُشْهَدُ بالجنة لهؤلاء ولِمَنْ شَهِدَ له المؤمنون، كما في «الصحيحين»: أَنَّهُ مُرَّ بجِنَازَةٍ، فَأَثْنَوا عَلَيْهَا بِخَيرٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَجَبَتْ» وَمُرَّ بِأُخْرَىٰ، فَأُثْنِي عَلَيْهَا بِشَرٍّ، فَقَالَ: «وَجَبَتْ». وفي رواية كرر: «وجبت» ثلاث مرات، فقال عُمَرُ:

= أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ . . . فذكره.

فهنا قد صرح ابن إسحاق بالتحديث لكني في ريب من هذا التصريح بالتحديث لكثرة مشايخ ابن إسحاق في هذا السند، فقد يُعطف راوٍ لم يسمع منه على راوٍ سمع منه فالعطف في كثير من الأحيان لا يطمئن، ثم إن الحديث مروي عند الأكثرين من طريق ابن إسحاق عن محمد بن إبراهيم وحده وكذا هو عند ابن حبان (٧٥٥).

لكن على كل فمتن الحديث ليس بمستغرب، وللإخلاص في الدعاء في الصلاة على الجنازة شاهد ضعيف عند الشافعي في مسنده رقم (٥٨١)، وعند البيهقي في السنن الكبرىٰ (٤/ ٣٩) من طريق أبي أمامة عن رجل من أصحاب النبي ﷺ أن السنة في الصلاة على الجنازة أن يكبر الإمام . . . ويخلص الدعاء للجنازة في التكبيرات، وسنده ضعيف ففيه مطرف بن مازن، وهو ضعيف.

يا رَسُولَ اللَّه، مَا وَجَبَتْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: «هذا أَثْنَيْتُم عَلَيه خَيْراً وَجَبَتْ لَهُ الجَنَّةُ، وَهذا أَثْنَيْتُم عَلَيْه شرّاً وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ، أَنْتُم شُهَدَاءُ اللّه في الأَرْض»(١).

وقــال ﷺ: «تُوشِكُونَ أَنْ تَعْلَمُوا أَهْلَ الجَنَّة منْ أَهْلَ النَّار»، قــالوا: بمَ يا رسُولَ اللّه؟ قَالَ: «بالثَّنَاء الحَسَنِ والثَّنَاء السَّيِّء»(٢). فأخبر أنَّ ذلك مما يُعلم به أهلُ الجنة وأهلُ النار.

❊ ❊ ❊

قوله: «ولا نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِكُفْرٍ وَلاَ بِشِرْكٍ وَلاَ بِنِفَاقٍ، مَا لَمْ يَظْهَرْ مِنْهُمْ شَيءٌ مِنْ ذلكَ، ونَذَرُ سَرَائِرَهُم إلى اللَّه تَعَالَى».

شرح: لأنَّا قد أُمِرْنَا بالحُكْم بالظاهر، ونُهينَا عن الظَّنِّ واتباعِ ما ليس لنا به عِلْمٌ. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ﴾ الآية، [الحجرات: ١١]. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ الآية [الحجرات: ١٢]. وقال تعالى: ﴿وَلا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْؤُولاً﴾ الآية [الإسراء: ٣٦].

❊ ❊ ❊

(١) أخرج البخاري (حديث ١٣٦٧)، ومسلم (حديث ٩٤٩) من حديث أنس رضي الله عنه قال: مُر بجنازة فأُثني عليها خيراً، فقال نبي الله ﷺ: «وجبت وجبت وجبت»، ومُر بجنازة فأُثني عليها شراً، فقال نبي الله ﷺ: «وجبت وجبت وجبت» قال عمر: فدًى لك أبي وأمي! مر بجنازة فأُثني عليها خيراً فقلت: وجبت وجبت وجبت، ومُر بجنازة فأُثني عليها شراً فقلت: وجبت وجبت وجبت؟ فقال رسول الله ﷺ: «من أثنيتم عليه خيراً وجبت له الجنة، ومن أثنيتم عليه شراً وجبت له النار. أنتم شهداء الله في الأرض. أنتم شهداء الله في الأرض. أنتم شهداء الله في الأرض».

(٢) **سنده ضعيف**: أخرجه ابن ماجه (٤٢٢١)، وأحمد في «المسند» (٣/ ٤١٦، ٦/ ٤٦٦)، وعبد بن حميد في «المنتخب» (بتحقيقي حديث ٤٤١)، وفي سنده أبو بكر بن أبي زهير وأمية بن صفوان، وكلاهما قال فيه الحافظ: مقبول. ويعني: أنه إذا توبع، وإلاّ فهو ليّنٌ. فعليه؛ فالسند ضعيفٌ، ولعلّ ما قبله يشهد لمعناه.

قوله: «وَلاَ نَرَى السَّيْفَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ إلاَّ مَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ السَّيْفُ».

ش: في «الصحيح» عن النبي ﷺ، أنه قال: «لا يَحِلُّ دَمُ امرِيءٍ مُسْلمٍ يَشْهَدُ أَنْ لا إلهَ إلاَّ اللَّهُ وأَنِّي رَسُولُ اللَّه، إلاَّ بإحْدَى ثَلاث: الثَّيِّبُ الزَّاني، والنَّفْسُ بالنَّفْس، والتَّارِكُ لدينه المُفَارِقُ للجَمَاعَة»(١).

* * *

قوله: «ولا نَرَى الخُرُوجَ عَلَى أَئمَّتنا ووُلاَة أُمُورنَا، وإنْ جَارُوا، ولاَ نَدْعُو عَلَيْهِمْ، ولاَ نَنْزِعُ يَدًا مِنْ طَاعَتِهمْ، ونَرَى طاعَتَهُم مِنْ طَاعَةِ اللَّه عَزَّ وجَلَّ فَرِيضَةً، مَا لَمْ يَأمُرُوا بمَعْصِيَة، ونَدْعُوا لَهُم بالصَّلاحِ والمُعَافَاة».

ش: قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]. وفي «الصحيح» عن النبي ﷺ، أنه قال: «مَنْ أَطَاعَني، فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَاني، فَقَدْ عَصَى اللَّهَ، وَمَنْ يُطِعِ الأَمِيرَ، فَقَدْ أَطَاعَني، وَمَنْ يَعْصِ الأَميرَ، فقد عَصَاني»(٢).

وعن أبي ذر رضي اللَّه عنه، قال: «إنَّ خَليلي أَوْصَاني أَنْ أَسْمَعَ وأُطِيعَ وإنْ كَانَ عَبْدًا حَبَشيًا مُجَدَّعَ الأَطْرَاف»(٣).

وعِنْدَ البخاري: «ولو لحَبَشي كَأَنَّ رَأْسَهُ زَبيبَةٌ»(٤).

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٦٨٧٨)، ومسلم (حديث ١٦٧٦) وغيرهما من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٧١٣٧)، ومسلم (حديث ١٨٣٥) وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

(٣) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ١٨٣٧).

(٤) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٦٩٦) وفي غير موطن من صحيحه من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ لأبي ذر: «اسمع وأطع ولو لحبشي كأن رأسه زبيبة».

وفي «الصحيحين» أيضًا: «**عَلَى المَرْءِ المُسْلِمِ السَّمْعُ والطَّاعَةُ فيما أَحَبَّ وكَرِهَ، إلاَّ أَنْ يُؤْمَرَ بمَعْصِيَةٍ، فإنْ أُمِرَ بمَعْصِيَةٍ، فَلاَ سَمْعَ ولاَ طَاعَةَ**»(١).

وعن حذيفة بن اليمان، قال: كَانَ النَّاسُ يسألونَ رسولَ اللّه ﷺ عَنِ الخَيْرِ، وكُنْتُ أسألُهُ عَنِ الشَّرِّ، مَخَافَةَ أَنْ يُدركَني، فَقُلْتُ: يا رَسُولَ اللّه، إنَّا كُنَّا في جاهليَّةٍ وشَرٍّ، فجاءَنَا اللّهُ بهذا الخَيرِ، فَهَلْ بَعْدَ هذا الخَيرِ منْ شَرٍّ؟ فقال: «**نَعَم**»، فَقُلْتُ: هَلْ بَعدَ ذلكَ الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ؟ قَالَ: «**نَعَم، وفيه دَخَنٌ**»، قَالَ: قُلْتُ: وما دَخَنُهُ؟ قال: «**قَوْمٌ يَسْتَنُّونَ بغَيْرِ سُنَّتي، ويهتدونَ بغَيْرِ هَدْيي، تعرفُ منهم وتُنكر**» فَقُلتُ: هَلْ بَعْدَ ذلكَ الخَيرِ مِنْ شَرٍّ؟ قَالَ: «**نَعَم: دُعَاةٌ عَلَى أبوابِ جَهَنَّمَ، مَنْ أَجابَهُم إليها قَذَفوه فيها**» فَقُلتُ: يا رَسُولَ اللّه، صِفْهُم لَنَا، قَالَ: «**نَعَم، قَوْمٌ مِنْ جِلْدَتِنَا، يَتَكَلَّمُونَ بألسنَتِنَا**»، قُلتُ: يا رَسُولَ اللّه، فَمَا تَرَىٰ إن أَدرَكَني ذلكَ؟ قَالَ: «**تَلزَمُ جَمَاعَةَ المُسْلِمينَ، وإمَامَهُم**» قلتُ: فإنْ لَمْ يَكُنْ لَهُم جَمَاعَةٌ ولا إمَامٌ؟ قَالَ: «**فاعتَزِلْ تلْكَ الفِرَقَ كُلَّها، ولَو أَنْ تَعَضَّ عَلَى أَصْلِ شَجَرَةٍ، حَتَّى يُدْرِكَكَ المَوْتُ وأَنْتَ عَلَى ذلكَ**»(٢).

وعن ابنِ عباس رضي اللّه عنهما، قال: قال رسول اللّه ﷺ: «**مَنْ رَأَى منْ أميره شَيْئًا يَكْرَهُهُ، فَلْيَصْبِرْ، فَإنَّه مَنْ فَارَقَ الجَمَاعَةَ شِبْرًا فَمَاتَ، إلا مات مِيتَةً جاهلية**»(٣).

وفي رواية: «**فقد خلع رِبْقَةَ الإسلام من عُنُقِه**»(٤).

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (٧١٤٤)، (٢٩٥٥)، ومسلم (حديث ١٨٣٩)، وغيرهما من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا.

(٢) **صحيح**: أخرجه البخاري (٧٠٨٤) و(٣٦٠٦)، ومسلم (١٨٤٧) وغيرهم.

(٣) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٧٠٥٣، ٧٠٥٤، ٧١٤٣)، ومسلم (حديث ١٨٤٩)، وغيرهما من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا.

(٤) **صحيح**: أخرجه أحمد (٤/ ١٣٠)، والترمذي (٢٨٦٣)، وغيرهما من حديث الحارث الأشعري رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ قال: «إن الله عز وجل أمر يحيىٰ بن زكريا بخمس كلمات . . .» فذكر الحديث، وفيه: «وأنا آمركم بخمس الله أمرني بهن والجهاد في سبيل الله فإنه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه . . .» الحديث، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح غريب.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «**إذا بويع لخليفتين، فاقتلوا الآخر منهما**»(١).

وعن عوف بن مالك رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ، قال: «**خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم، وتصلون عليهم، ويصلون عليكم، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم، وتلعنونهم ويلعنونكم**»، فقلنا: يا رسول الله، أفلا ننابذهم بالسيف عند ذلك؟ قال: «**لا، ما أقاموا فيكم الصلاة، ألا من ولي عليه وال، فرآه يأتي شيئاً من معصية الله، فليكره ما يأتي من معصية الله، ولا ينزعن يداً من طاعة**»(٢).

فقد دل الكتاب والسنة على وجوب طاعة أولي الأمر، ما لم يأمروا بمعصية، فتأمل قوله تعالى: ﴿**أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم**﴾ [النساء: ٥٩]. كيف قال: ﴿**وأطيعوا الرسول**﴾، ولم يقل وأطيعوا أولي الأمر منكم؟ لأن أولي الأمر لا يفردون بالطاعة، بل يطاعون فيما هو طاعة لله ورسوله، وأعاد الفعل مع الرسول لأنه من يطع الرسول، فقد أطاع الله، فإن الرسول لا يأمر بغير طاعة الله، بل هو معصوم في ذلك، وأما ولي الأمر، فقد يأمر بغير طاعة الله، فلا يطاع إلا فيما هو طاعة لله ورسوله.

وأما لزوم طاعتهم وإن جاروا، فلأنه يترتب على الخروج عن طاعتهم من المفاسد أضعاف ما يحصل من جورهم، بل في الصبر على جورهم تكفير السيئات، ومضاعفة الأجور، فإن الله تعالى ما سلطهم علينا إلا لفساد أعمالنا، والجزاء من جنس العمل، فعلينا الاجتهاد في الاستغفار والتوبة وإصلاح العمل، قال تعالى: ﴿**وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير**﴾ [الشورى: ٣٠]. وقال تعالى: ﴿**أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم**﴾ [آل عمران: ١٦٥]. وقال تعالى: ﴿**ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك**

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ١٨٥٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ١٨٥٥).

من سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ ﴾ [النساء: ٧٩]. وقال تعالى: ﴿ وَكَذَٰلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [الأنعام: ١٢٩]. فإذا أراد الرعيَّة أن يتخلصوا مِنْ ظُلْمِ الأميرِ الظالم، فليتركوا الظُّلْمَ.

وعن مالك بن دينار: أنه جاء في بعض كُتُبِ اللّه: أنا اللّهُ مالكُ الملوك، قلوبُ الملوك بيدي، فمن أطاعني، جعلتُهم عليه رحمةً، ومن عصاني، جَعَلْتُهُمْ عليه نِقْمَةً، فلا تَشْغَلُوا أنفسكم بِسَبِّ الملوك، لكن تُوبوا أَعْطِفْهُمْ عليكم.

* * *

قوله: «ونتَّبعُ السُّنَّةَ والجَمَاعَةَ، ونجْتَنِبُ الشُّذُوذَ والخلاف والفُرْقَةَ».

ش: السنة: طريقةُ الرسول ﷺ، والجماعَةُ: جَمَاعَةُ المسلمين، وهم الصحابةُ والتابعون لهم بإحسان إلىٰ يوم الدين، فاتِّباعُهم هدىً، وخلافهم ضلال، قال اللّه تعالىٰ لنبيه ﷺ: ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [آل عمران: ٣١].

وقال تعالىٰ: ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ١١٥].

وقال تعالىٰ: ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُم مَّا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ [النور: ٥٤].

وقال تعالىٰ: ﴿ وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وقال تعالىٰ: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [آل عمران: ١٠٥].

وقال تعالىٰ: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٩].

وثبت في «السنن» الحديثُ الذي صححه الترمذي، عن العِرْبَاضِ بنِ سارية، قال: وَعَظَنَا رسولُ اللّه ﷺ موعظةً بليغةً، ذَرَفَتْ منها العيونُ، ووَجِلَتْ منها

القُلوبُ، فَقَالَ قائلٌ: يا رسولَ اللَّه، كأنَّ هذه مَوْعظةُ مُوَدِّع؟ فماذا تَعْهَدُ إلينا؟ فقالَ: «**أُوصيكُم بالسَّمْع والطَّاعَة، فإنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُم بَعْدي، فَسَيَرَى اختلافًا كثيرًا، فعَلَيْكُم بسنَّتي وسنَّة الخُلَفَاء الرَّاشدينَ المهْديِّينَ مِنْ بَعْدي، تَمَسَّكُوا بها، وَعَضُّوا عليها بالنَّواجذ، وإيَّاكم ومُحْدَثات الأُمُور، فإنَّ كُلَّ بدْعَة ضَلالَةٌ**»(١).

وقال ﷺ: «**إنَّ أَهْلَ الكتابَين افتَرَقُوا في دينهم عَلَى ثنْتَيْن وسَبْعينَ ملَّةً، وإنَّ هذه الأُمَّةَ ستَفْتَرِقُ عَلَى ثلاث وَسَبْعينَ ملَّةً- يعني الأهواء- كُلُّهَا في النَّار إلاَّ واحَدَةً، وهيَ الجَمَاعَةُ**»(٢).

وفي رواية: قالُوا: مَنْ هيَ يا رسولَ اللَّه؟ قال: «**ما أَنَا عَلَيْه وأصحابي**».

فبين ﷺ أنَّ عامةَ المختلفين هالكون من الجانبين، إلا أهلَ السنة والجماعة.

وما أحسنَ قولَ عبد اللَّه بن مسعود رضي اللَّه عنه، حيث قال: مَنْ كان منكم مستنًا، فليستنَّ بمَنْ قد مات، فإن الحي لا تُؤمَنُ عليه الفتنة، أولئك أصحابُ محمد ﷺ، كانوا أفْضلَ هذه الأمة، أبرَّها قلوبًا، وأعمقَها علمًا، وأقلَّها تكلُّفًا، قومٌ اختارهم اللَّه لصحبة نبيه، وإقامة دينه، فاعرفُوا لهم فضلَهم، واتَّبعُوهُم في آثارهم، وتمسَّكوا بما استطعتُم من أخلاقهم ودينهم، فإنَّهم كانوا على الهدي المستقيم.

وسيأتي لهذا المعنى زيادةُ بيان إن شاء اللَّه تعالى، عند قول الشيخ: «ونرى الجماعة حقًا وصوابًا، والفرقة زيغًا وعذابًا».

* * *

قوله: «ونُحبُّ أَهْلَ العَدْل والأَمَانة، ونُبْغضُ أَهْلَ الجَوْر والخيَانَة».

ش: وهذا من كمال الإيمان وتمام العبودية، فإنَّ العبادة تَتَضَمَّنُ كَمَالَ المحبة ونهايتَها، وكَمَالَ الذل ونهايتَه، فَمَحبَّةُ رُسُل اللَّه وأنبيائه وعباده المؤمنين منْ محبة اللَّه، وإن كانت المَحَبَّةُ التي للَّه لا يَستَحقُّها غَيْرُهُ، فَغَيْرُ اللَّه يُحَبُّ في اللَّه، لا

---

(١) **صحيح**: أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (حديث ٤٢، ٤٣)، وأحمد (٤/ ١٢٦) وغيرهم.
(٢) قد تقدم الكلام عليه.

مَعَ اللَّه، فإن المحب يحب ما يُحبُّ محبوبُه، ويُبغضُ ما يُبْغِضُ، ويوالي مَنْ يُواليه، ويُعَادي مَنْ يُعَاديه، ويرضى لرضائه، ويَغْضَبُ لغضبه، ويأمر بما يَأْمُرُ به، وينهى عما يَنْهَى عنه، فهو موافق لمحبوبه في كل حال.

واللَّه تعالى يُحبُّ المحسنين، ويُحبُّ المتقين، ويُحبُّ التوابين، ويُحبُّ المتطهرين، ونحن نُحبُّ من أحبَّه اللَّه.

واللَّه لا يُحبُّ الخائنين، ولا يُحبُّ المفسدين، ولا يُحبُّ المستكبرينَ، ونحن لا نُحبُّهم أيضًا، ونُبْغِضُهُم، موافقةً له سبحانه وتعالى.

وفي «الصحيحين» عن النَّبيِّ ﷺ: **«ثلاثٌ مَنْ كُنَّ فيه وَجَدَ حَلاوةَ الإيمان: مَنْ كَانَ اللَّهُ ورَسُولُهُ أَحَبَّ إليه ممَّا سواهُما، وَمَنْ كَانَ يُحبُّ المَرْءَ لا يُحبُّهُ إلاَّ للَّه، وَمَنْ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَرْجِعَ فِي الكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى في النَّار»**(١).

فالمحبة التامةُ مُسْتَلْزِمَةٌ لموافقة المحبوب في محبوبه ومكروهه، وولايته وعداوته. ومن المعلوم أن مَنْ أَحَبَّ اللَّه المحبةَ الواجبة، فلابُدَّ أن يُبْغِضَ أَعْدَاءَهُ، ولابُدَّ أن يُحبَّ ما يُحبُّهُ من جهادهم، كما قال تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُم بُنْيَانٌ مَّرْصُوصٌ**﴾ [الصف: ٤].

والحبُّ والبغضُ بحسب ما فيهم مِنْ خصال الخير والشر، فإنَّ العَبْدَ يَجْتَمعُ فيه سَبَبُ الولاية وسَبَبُ العداوة، والحبِّ والبغض، فيكون محبوبًا من وجه مبغوضًا من وجه، والحُكْمُ للغالب، وكذلك حُكْمُ العبدِ عند اللَّه، فإنَّ اللَّه قد يُحبُّ الشيءَ من وجه، ويكرهه من وجه آخر، كما قال ﷺ، فيما يرويه عن ربه عز وجل: **«وما ترددْتُ في شيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي عَنْ قَبْضِ نَفْسِ عَبْدِي المُؤْمِنِ، يَكْرَهُ المَوْتَ، وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَه، وَلاَبُدَّ لَهُ مِنْهُ»**(٢).

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث رقم ١٦) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٤٣)، وغيرهما من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) أخرجه البخاري، وقد تقدم.

فبين أنه يتردد، لأن التردد تَعَارُضُ إرادتين، وهو سبحانه يُحبُّ ما يُحبُّه عبده المؤمن، ويكره ما يكرهه، وهو يَكْرَهُ المَوْتَ فهو يكرهه، كما قال: «وأنا أكره مساءَته»، وهو سبحانه قضىٰ بالموت، فهو يريدُ كونه، فسمَّىٰ ذلك ترددًا، ثم بيَّن أنه لابُدَّ مِنْ وقوع ذلك، إذْ هو يُفضي إلىٰ ما هو أحب منه.

* * *

قوله: «ونَقُولُ: اللَّهُ أَعْلَمُ فِيمَا اشْتَبَهَ عَلَيْنَا عِلْمُهُ».

ش: تقدم في كلام الشيخ رحمه اللَّه تعالىٰ أنه ما سَلِمَ في دينه إلا من سلَّم للَّه عز وجل ولرسوله ﷺ، وردَّ علم ما اشتبه عليه إلىٰ عالمه.

ومن تكلَّم بغير علم، فإنما يتبع هواه، وقد قال تعالىٰ: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ﴾ [القصص: ٥٠].

وقال تعالىٰ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٣﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [الحج: ٣، ٤].

وقال تعالىٰ: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِندَ اللَّهِ وَعِندَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر: ٣٥].

وقال تعالىٰ: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣].

وقد أَمَرَ اللَّهُ نبيَّه ﷺ أن يَرُدَّ عِلْمَ ما لا يَعْلَمُ إليه، فقال تعالىٰ: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الكهف: ٢٦]. ﴿قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِم﴾ [الكهف: ٢٢]. وقد قال ﷺ، لما سُئِلَ عن أطفال المشركين: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ»(١).

وقال عمر رضي اللَّه عنه: اتَّهِمُوا الرأيَ في الدِّين، فلو رأيتني يومَ أبي جندل،

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٣٨٣، ١٣٨٤) وفي غير موضع من صحيحه، مسلم (حديث ٢٦٥٩، ٢٦٦٠) وغيرهما من حديث أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا.

فلقد رأيتني وإني لأَرُدُّ أمرَ رسولِ اللَّه ﷺ برأيي، فأجتهدُ ولا آلو وذلك يومَ أبي جندل، والكتاب يكتب، وقال: «اكتب ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾»، قال: اكتب: باسْمِكَ اللهم، فرضي رسولُ اللَّه ﷺ وكتب وأبيتُ، فقال: «يا عمر، تراني قد رضيتُ وتأبى»[(١)]؟!.

وقال أيضًا رضي اللَّه عنه: السُّنَّةُ: ما سَنَّه اللَّه ورسولُه ﷺ، لا تجعلوا خَطَأَ الرأي سُنَّةً للأمة.

وقال أبو بكر الصديق رضي اللَّه عنه: أيُّ أرضٍ تُقِلُّني، وأيُّ سَمَاءٍ تُظِلُّنِي، إن قلتُ في آيةٍ مِن كتاب اللَّه برأيي، أو بما لا أعلم[(٢)].

وذكر الحسنُ بنُ علي الحُلواني، حدثنا عارِم، حدثنا حَمَّادُ بنُ زيدٍ، عن سعيد بن أبي صَدَقَةَ، عن ابنِ سيرين[(٣)] قال: لم يكن أَحَدٌ أَهْيَبَ لما لا يَعْلَمُ مِن أبي بكر، ولم يكن بَعْدَ أبي بكر أَهْيَبَ لما لا يعلم مِنْ عُمَرَ رضي اللَّه عنهما، وإن أبا بكر نزلتْ به

---

(١) سنده ضعيف: أخرجه الطبراني (المعجم الكبير ٨٢)، ولبعض فقرات الحديث شواهد انظر البخاري (حديث ٢٧٣١، ٢٧٣٢)، وأخرج البخاري أيضًا (٤١٨٩)، ومسلم (حديث ١٧٨٥) من حديث سهل بن حنيف أنه قام يوم صفين فقال: أيها الناس اتهموا أنفسكم لقد كنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ولو نرىٰ قتالاً لقاتلنا، وذلك في الصلح الذي كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين فجاء عمر بن الخطاب فأتىٰ رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله ألسنا علىٰ حق وهم علىٰ باطل؟ قال: «بلىٰ» قال: أليس قتلانا في الجنة، وقتلاهم في النار؟ قال: «بلىٰ» قال: ففيم نعطي الدنية في ديننا، ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: «يا ابن الخطاب إني رسول الله، ولن يضيعني الله أبدًا»، قال: فانطلق عمر فلم يصبر متغيظًا، فأتىٰ أبا بكر فقال: يا أبا بكر ألسنا علىٰ حق وهم علىٰ باطل؟ قال: بلىٰ، قال: أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال: بلىٰ. قال: فعلام نعطىٰ الدنية في ديننا، ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: يا ابن الخطاب إنه رسول الله ولن يضيعه الله أبدًا. قال: فنزل القرآن علىٰ رسول الله ﷺ بالفتح. فأرسل إلىٰ عمر فأقرأه إياه. فقال: يا رسول الله أو فتح هو؟ قال: «نعم» فطابت نفسه ورجع.

(٢) في سنده ضعف: أخرجه الطبري (أثر ٧٨، ٧٩) من طريق أبي معمر عبد الله بن سخبرة عن أبي بكر، وروايته عنه مرسلة.

(٣) منقطع: ابن سيرين لم يدرك عمر.

قَضِيَّةٌ، فلم يجد في كتاب اللَّه منها أصلاً، ولا في السُّنَّة أثرًا، فاجتهد برأيه، ثم قال: هذا رأيي، فإن يَكُنْ صوابًا فَمِنَ اللَّه، وإن يكن خَطَأً فمني، وأستغفر اللَّه.

* * *

قوله: «ونَرَىٰ المَسْحَ عَلَى الخُفَّيْنِ، في السَّفَرِ والحَضَرِ، كَمَا جَاءَ في الأَثَرِ».

ش: تواترت السُّنَّةُ عن رسول اللَّه ﷺ بالمسح على الخفين وبغسل الرجلين، والرافضةُ تُخالِفُ هذه السنة المتواترة، فَيُقَالُ لهم: الذين نَقَلُوا عن النبيِّ ﷺ الوضوءَ قولاً وفعلاً، والذين تعلموا الوضوءَ منه، وتوضَّؤُوا على عهده وهو يراهم ويُقِرُّهُم، ونقلوه إلى مَن بعدَهم، أَكْثَرُ عددًا من الذين نقلوا لَفْظَ هذه الآية، فإنَّ جَمِيعَ المسلمين كانوا يتوضَّؤون على عهده، ولم يَتَعَلَّمُوا الوضوءَ إلا منه، فإن هذا العملَ لم يكن معهودًا عندهم في الجاهلية، وَهُمْ قد رأوه يتوضأ ما لا يُحْصِي عَدَدَهُ إلا اللَّهُ تعالى، ونقلوا عنه ذِكْرَ غسل الرجلين في ما شاء اللَّه مِنَ الحديث، حتى نَقَلُوا عنه مِنْ غَيْرِ وجهٍ، في كتب الصحيح، وغيرها، أنه قال: «**وَيْلٌ للأعْقَابِ وبُطُونِ الأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ**»[1].

مع أنَّ الفرضَ إذا كان مَسْحَ ظاهِرِ القدمِ، كان غَسْلُ الجميع كُلْفَةً لا تدعو إليها الطِّبَاعُ، كما تدعو الطِّبَاعُ إلى طلب الرياسة والمال، فلو جاز الطَّعْنُ في تواتر صفة الوضوء، لكان في نَقْلِ لَفْظِ آية الوضوء أَقْرَبَ إلى الجواز.

---

(١) أخرج البخاري (حديث ١٦٥)، ومسلم (حديث ٢٤٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ويل للأعقاب من النار»، وأخرج البخاري أيضًا (حديث ١٦٣)، وكذلك مسلم (حديث ٢٤١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: رجعنا مع رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة حتى إذا كنا بماء بالطريق تعجل قوم عند العصر، فتوضأوا وهم عجال، فانتهينا إليهم وأعقابهم تلوح لم يمسها الماء، فقال رسول الله ﷺ: «ويل للأعقاب من النار، أسبغوا الوضوء».
أما بلفظ: «ويل للأعقاب وبطون الأقدام من النار» فهو عند ابن خزيمة (حديث ١٦٣)، والدارقطني (١/ ٩٥)، والبيهقي في السنن الكبرى (١/ ٧٠) من حديث عبد الله بن الحارث ابن جزء الزبيدي رضي الله عنه مرفوعًا.

وإذا قالوا: لَفْظُ الآيةِ ثَبَتَ بالتواتر الذي لا يُمْكِنُ فيه الكَذِبُ ولا الخطأ، فَثُبُوتُ التواترِ في نقل الوضوء عنه أولىٰ وأَكْمَلُ، ولَفْظُ الآية لا يُخَالِفُ ما تواتر من السنة، فإنَّ المسح كما يُطلَقُ، ويُرَادُ به الإصابة، كذلك يُطلق ويُراد به الإسالة، كما تَقُول العرب: تَمَسَّحتُ للصلاة، وفي الآية ما يَدُلُّ على أنه لم يُرد بمسح الرجلين المَسْحَ الذي هو قَسِيمُ الغَسْلِ، بل المَسْحَ الذي الغَسْلُ قِسْمٌ منه، فإنه قال: ﴿إلى الكعبين﴾، ولم يَقُلْ: إلى الكعاب، كما قال: ﴿إلى المرافق﴾، فَدَلَّ على أنَّه ليس في كل رِجْلٍ كعب واحد، كما في كُلِّ يدٍ مرْفَقٌ واحد، بل في كُلِّ رِجْل كَعْبَان، فيكون تعالىٰ قد أَمَرَ بالمسح إلى العظمين الناتئين، وهذا هُوَ الغَسْلُ، فإن من يَمْسَحُ المسحَ الخاصَّ يجعل المَسْحَ لِظهور القدمين، وجعلُ الكعبين في الآية غايةً يَرُدُّ قولهم. فدعواهم أنَّ الفرض مسحُ الرِّجلين إلى الكعبين اللَّذَيْنِ هما مُجْتَمَعُ الساق والقدم عند مَعْقِد الشِّراك، مردودٌ بالكتاب والسنة.

وفي الآية قراءتان مشهورتان: النَّصْبُ والخَفْضُ، وتوجيهُ إعرابهما مَبْسُوطٌ في موضعه، وقراءةُ النصب نصٌّ في وجوب الغَسْلِ، لأن العطفَ على المحل إنما يكون إذا كان المعنى واحداً كقوله:

فَلَسْنَا بِالجِبَالِ وَلاَ الحَدِيدَا

ولَيْسَ معنى: مَسَحْتُ برأسي ورجلي، هو معنى: مَسَحْتُ رأسي ورجلي، بل ذكر الباء يُفيد معنى زائداً على مُجَرَّدِ المسح، وهو إلصاقُ شيءٍ من الماء بالرأس، فَتَعيَّنَ العَطْفُ على قوله: ﴿وأيديكم﴾. فالسُّنَّةُ المتواترة تقضي على ما يَفْهَمُهُ بَعْضُ الناس من ظاهرِ القرآن، فإنَّ الرسولَ بَيَّنَ للناسِ لفظَ القرآن ومعناه، كما قال أبو عبد الرَّحمن السُّلَمِيُّ: حدثنا الذين كانوا يُقْرِئوننا القرآنَ: عُثْمَانُ بن عفان، وعبدُ اللَّه بن مسعود، وغيرُهما: أنهم كانوا إذا تعلَّموا مِنَ النَّبي ﷺ عَشْرَ آيات لم يُجاوزوها حتى يتعلموا معناها.

وفي ذكْرِ المسح في الرجلين تنْبيهٌ على قِلَّة الصَّبِّ في الرجلين، فإن السَّرَفَ يُعْتَادُ فيهما كثيراً، والمسألة معروفة، والكلامُ عليها في كتب الفروع.

* * *

قوله: «والحج والجهادُ مَاضيَان مَعَ أُولي الأمْرِ مِنَ المسلمينَ، بَرِّهِمْ وفَاجِرِهِمْ إلى قيَامِ السَّاعَةِ، لا يُبْطِلُهُما شَيءٌ ولاَ يَنْقضُهُما».

ش: يُشير الشيخ رحمه اللّه تعالى إلى الرد على الرافضة، حيث قالوا: لا جهاد في سبيل اللّه حتى يَخْرُجَ الرِّضا مِن آل محمد ﷺ، ويُنادي منادٍ من السماء: اتبعوه!! وبطلانُ هذا القول أظهرُ مِن أن يُستَدَلَّ عليه بدليل. وهم شرطوا في الإمام أن يَكُونَ معصومًا اشتراطًا بغير دليل! بل في «صحيح مسلم» عن عوف بن مالك الأشجعي، قال: سمعتُ رسولَ اللّه ﷺ يقول: **«خيارُ أئمتِّكُم الَّذين تُحبُّونَهُم ويُحبُّونَكُم، وتُصلُّونَ عَليهم ويُصلُّونَ علَيكُم، وشِرارُ أئمتِّكُم الَّذينَ تُبغضُونَهُم ويُبغضُونَكُم، وتَلعَنُونَهُم، ويَلعَنُونَكُم»**، قَالَ: قلنا: يَا رَسُولَ اللّه، أَفَلاَ نُنَابِذُهُم عِنْدَ ذلك؟ قَالَ: **«لا، ما أَقَامُوا فيكُم الصَّلاةَ، أَلاَ مَنْ وَلِيَ عَلَيْه والٍ، فَرآهُ يأتي شيئًا مِنْ مَعْصيَةِ اللّه، فَلْيَكْرَه ما يأتي مِنْ مَعْصيَةِ اللّه، ولاَ يَنْزِعَنَّ يَدًا مِنْ طَاعَته»**(١).

وقد تقدم بَعضُ نظائر هذا الحديث في الإمامة، ولم يَقُلْ: إنَ الإمامَ يجب أن يَكُونَ معصومًا، والرافضة أَخْسَرُ الناسِ صَفْقَةً في هذه المسألة، لأنهم جعلوا الإمامَ المعصومَ هو الإمامَ المَعْدُومَ، الذي لم ينفعهم في دينٍ ولا دُنيا!! فإنَّهم يَدَّعُونَ أن الإمامَ المنتظر، محمدُ بنُ الحسن العسكري، الذي دخل السِّرْدَابَ في زعمهم سنة ستين ومئتين، أو قريبًا من ذلك بسامرًّا! وقد يُقيمُونَ هناك دابةً، إما بغلةً وإما فرسًا، ليركبها إذا خرج! ويُقيمُونَ هناك في أوقات عيَّنوها لمَنْ يُنَادي عليه بالخروج: يامولانا، اخْرُجْ! يا مولانا، اخْرُجْ! ويُشهرونَ السلاح، ولا أَحَدَ هناك يُقاتِلُهم! إلى غيرِ ذلك من الأمور التي يَضْحَكُ عليهم فيها العُقَلاءُ!!

وقوله: «مع أولي الأمر بَرِّهم وفاجرهم» لأن الحجَّ والجهادَ فرضان يتعلَّقَان بالسفر، فلابُدَّ من سائسٍ يسوسُ الناسَ فيهما، ويُقَاوِمُ العدو، وهذا المعنى كما يحصل بالإمام البَرّ يحصل بالإمام الفاجر.

* * *

(١) صحيح: وقد تقدم.

قوله: «ونُؤْمنُ بالكرَامِ الكَاتبينَ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَهُمْ عَلَيْنَا حَافظينَ».

ش: قال تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الانفطار: ١٠، ١٢].

وقال تعالى: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٧، ١٨].

وقال تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١].

وقال تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُم بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزخرف: ٨٠].

وقال تعالى: ﴿هَٰذَا كِتَابُنَا يَنطِقُ عَلَيْكُم بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجاثية: ٢٩].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ﴾ [يونس: ٢١].

وفي «الصحيح» عن النبي ﷺ أنه قال: «يَتعَاقَبُونَ فيكُم مَلائكَةٌ باللَّيلِ ومَلائكَةٌ بالنَّهَار، ويَجْتَمعُونَ في صَلاَة الصُّبْحِ وصَلاة العصر، فَيَصْعَدُ إليه الَّذينَ كَانُوا فيكُم، فَيَسْأَلُهُمَ - وهو أعلم بهم -: كَيْفَ تَركْتُمْ عبَادي؟ فَيقُولُونَ: أَتَيْنَاهُم وَهُمْ يُصَلُّونَ، وَفَارَقْنَاهُم وهُم يُصَلُّونَ»(١).

وفي الحديث الآخر: «إِنَّ مَعَكُم مَنْ لا يُفَارِقُكُم إلاَّ عنْدَ الخَلاَءِ وَعنْدَ الجماع، فَاستَحْيُوهُم، وأكْرمُوهُم»(٢).

جاء في التفسير: اثنانِ عَنِ اليَمينِ وعَنِ الشِّمَالِ، يكتبان الأعمالَ: صَاحِبُ

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) سنده ضعيف: أخرجه الترمذي (حديث ٢٨٠٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال: «إياكم والتعري فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغائط وحين يفضي الرجل إلى أهله فاستحيوهم وأكرموهم» قلت: وفيه ليث، وهو ابن أبي سليم، وهو ضعيف، وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

اليمين يَكْتُبُ الحسنات، وصَاحِبُ الشِّمال يكتب السيئات، ومَلَكَان آخران يحفظانه ويَحْرُسَانه، واحدٌ مِنْ ورائه، ووَاحِدٌ أمامَه، فهو بينَ أربعةِ أملاك بالنهار، وأربعة آخرين بالليل بدلاً، حافظان وكاتبان.

وقال عكرمة، عن ابن عباس: ﴿ **يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ** ﴾ [الرعد: ١١]، قال: ملائكةٌ يحفظونه من بَيْن يديه ومن خلفه، فإذا جاء قَدَرُ اللَّه، خَلَّوْا عنه.

وروى مسلم والإمام أحمد عن عبد اللَّه، قال: قال رَسُولُ اللَّه ﷺ: «**مَا مِنْكُم مِنْ أَحَد إلاَّ وَقَدْ وكِّلَ به قرينُهُ مِنَ الجِنِّ، وَقَرِينُهُ مِنَ الملائكة**»، قَالُوا: وإِيَّاكَ يا رَسُولَ اللَّه؟ قَالَ: «**وإيَّايَ، ولكن أعانَني اللَّهُ عَلَيه، فَأَسْلَمَ، فَلاَ يَأْمُرُني إلاَّ بخَيْر**»[1]. الروايةُ بفتح الميم من: «**فأسلمَ**» ومن رواه: «فأسلمُ» برفع الميم، فقد حرَّفَ لفظه. ومعنى: «**فأسلم**»، أي: فاستسلم وانقاد لي، في أصحِّ القولين، ولهذا قال: «**فلا يأمرني إلاَّ بخير**»، ومن قال: إن الشَّيْطَانَ صار مؤمنًا، فقد حَرَّفَ معناه، فإن الشيطان لا يَكُونُ مؤمنًا.

ومعنى: ﴿ **يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ** ﴾ [الرعد: ١١].

قيل: حفْظُهُمْ له مِن أمر اللَّه، أي: اللَّهُ أمرهم بذلك، يَشْهَدُ لذلك قراءة من قرأ: يحفظونه بأمر اللَّه.

ثم قد ثبت بالنصوص المذكورة أن الملائكة تَكْتُبُ القولَ والفعلَ، وكذلك النِّيةُ، لأنها فعْلُ القلب، فدخلت في عموم: ﴿ **يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ** ﴾ [الانفطار: ١٢]. ويشهد لذلك قوله ﷺ: «**قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: إذا هَمَّ عَبْدِي بسيِّئَة، فلا تَكْتُبُوها عَلَيْه، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوها عَلَيه سيِّئَةً، وإذا همَّ عَبْدِي بحَسَنَة فَلَمْ يَعْمَلْهَا، فَاكْتُبُوها لَهُ**

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٨١٤) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا.
وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها (حديث ٢٨١٥) أن رسول الله ﷺ خرج من عندها ليلاً قالت فَغِرتُ عليه، فجاء فرأى ما أصنع فقال: «ما لَكِ يا عائشة أغرت؟» فقلت: وما لي لا يغار مثلي على مثلك؟ فقال رسول الله ﷺ: أقد جاءكِ شيطانك؟» ، قالت: يا رسول الله، أو معي شيطان؟ قال: «نعم» قلت: ومع كل إنسان؟ قال: «نعم» قلت: ومعك يا رسول الله؟! قال: «نعم، ولكن ربي أعانني عليه حتى أسلم».

حَسَنَةً، فإنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوها عَشْرًا»(١).

وقال رسول اللَّه ﷺ: «قَالَت المَلائكةُ: ذَاكَ عَبْدُكَ يُرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً- وَهُوَ أَبْصَرُ به- فَقَالَ: ارقُبُوهُ، فَإِنْ عَمِلَهَا، فاكْتُبُوهَا بمثْلها، وإنْ تَرَكَهَا، فاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً، إنَّما تَرَكَهَا مِنْ جرَّاي»(٢)، خرجاهما في «الصحيحين» واللفظ لمسلم.

* * *

قوله: «ونُؤْمنُ بمَلَكِ المَوْت، المُوَكَّلِ بقبضِ أرواحِ العالمين».

ش: قال تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾[السجدة: ١١]. ولا تُعَارِضُ هذه الآيةُ قولَه تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ [الانعام: ٦١]، وقولَه تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الزمر: ٤٢]؛ لأن مَلَكَ الموت يتولَّى قَبْضَهَا واستخراجَها، ثم يأخذها منه ملائكةُ الرحمة، أو ملائكةُ العذاب، ويتولَّونها بَعْدَهُ، كُلُّ ذلك بإذن اللَّه وقضائه وقدره، وحُكْمِه، فَصَحَّتْ إضافةُ التوفي إلى كُلٍّ بحسبه.

وقد اختُلِفَ في حقيقة النفس ما هِيَ؟ وهل هِيَ جزءٌ من أجزاء البدن، أو عَرَض من أعراضه؟ أو جسم مساكن له مُودَع فيه؟ أو جوهر مجرَّد؟ وهل هي الروحُ أو غيرها؟ وهل الأمَّارة، واللَّوامة، والمطمئنة نَفْسٌ واحدةٌ، أم هي ثلاثةُ أنفس؟ وهل تموت الروحُ، أو الموتُ للبدن وحدَه؟ وهذه المسألة تحتملُ مجلدًا، ولكن أشيرُ إلى

---

(١) صحيح: أخرج البخاري (حديث ٧٥٠١)، ومسلم (حديث ١٢٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل: إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه فإن عملها فاكتبوها سيئة وإذا هم بحسنة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فإن عملها فاكتبوها عشرًا».

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ١٢٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله عز وجل: إذا تحدث عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يعمل، فإذا عملها فأنا أكتبها بعشر أمثالها. وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها».

الكلام عليها مختصراً، إن شاء اللّه تعالىٰ.

فقيل: الروح قديمة، وقد أَجْمَعَت الرُّسُلُ علىٰ أنها مُحْدَثَةٌ مخلوقة مصنوعة مربوبة مدبَّرة، وهذا معلوم بالضرورة من دينهم، أن العالم محدَث، ومضىٰ علىٰ هذا الصحابة والتابعون، حتىٰ نَبَغَتْ نَابِغَةٌ ممن قَصّر فهمه من الكتاب والسنة، فزعم أنها قديمة، واحتجَّ بأنها من أمر اللّه، وأَمْرُه غَيْرُ مخلوق! وبأن اللّه أضافها إليه بقوله: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥]، وبقوله: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾ [الحجر: ٢٩]، كما أضاف إليه علمَه وقدرتَه وسمعَه وبصرَه ويدَه، وتوقف آخرون.

واتفق أهل السنة والجماعة علىٰ أنها مخلوقة، وممن نقل الإجماع علىٰ ذلك: محمدُ بنُ نصر المرْوَزي، وابنُ قُتيبة وغيرهما.

ومن الأدلة علىٰ أن الرُّوحَ مخلوقة، قَوْلُه تعالىٰ: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الزمر: ٦٢]، فهذا عامّ لا تَخْصِيصَ فيه بوجهٍ ما، ولا يَدْخُلُ في ذلك صفَات اللّه تعالىٰ، فإنها دَاخلةٌ في مُسَمَّىٰ اسمه، فاللّه تعالىٰ هو الإلَهُ الموصوفُ بصفَات الكَمَال، فَعِلْمُهُ وقدرتُه وحياتُهُ وسَمْعُهُ وبَصَرُهُ وجَميعُ صفاته، دَاخلٌ في مُسَمَّىٰ اسمه، فهو سبحانه بذاته وصفاته الخَالقُ، وما سواه مخلوق، ومَعْلُومٌ قطعاً أن الرُّوحَ لَيست هي اللّه، ولا صفَةً من صفاته، وإنما هي من مصنوعاته. ومنها قولُه تعالىٰ: ﴿هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ [الإنسان: ١]. وقوله تعالىٰ لزكريا: ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: ٩]. والإنسان اسم لروحه وجسده، والخطاب لزكريا، لروحه وبدنه، والروح تُوصف بالوفاة والقبض، والإمساك والإرسال، وهذا شأنُ المخلوق المحدَث.

وأما احتجَاجُهُمْ بقوله: ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥]، فَلَيْسَ المُرَادُ هنا بالأمر الطَّلَب، بلِ المرادُ به المأمورُ، والمَصْدَرُ يُذْكَرُ ويُرادُ به اسمُ المفعولِ، وهذا معلوم مشهور.

وأما استدلالُهم بإضافتها إليه بقوله: ﴿مِن رُّوحِي﴾ [الحجر: ٢٩]، فينبغي أن يُعْلَمَ أن المُضَافَ إلىٰ اللّه تعالىٰ نوعان:

صفاتٌ لا تَقُومُ بأنفسها كالعِلْم والقُدرة والكلام والسمع والبصر، فهذه إضافةُ

صفةٍ إلى الموصوف بها، فعِلْمُه وكلامُه وقدرتُه وحياتُه صفاتٌ له، وكذا وَجْهُهُ ويَدُهُ سبحانه.

والثاني: إضافةُ أعيانٍ منفصلة عنه، كالبَيْتِ والناقَةِ والعبدِ والرسول والروح، فهذه إضافَةُ مخلوقٍ إلى خالقه، لكنها إضافةٌ تقتضي تخصيصًا وتشريفًا، يَتَمَيَّزُ بها المضافُ عن غيره.

واخْتُلِفَ في الروح: هل هي مخلوقةٌ قبل الجسد أم بعده؟ وقد تَقَدَّمَ عند ذكر الميثاق الإشارةُ إلى ذلك. واختُلِفَ في الروح: ما هي؟ فقيل: هيَ جِسْمٌ، وقيل: عَرَضٌ، وقيل: لا ندري ما الرُّوحُ، أجوهر أم عَرَضٌ؟ وقيل: ليس الروحُ شيئًا أكثرَ من اعتدالِ الطبائع الأربع، وقيل: هي الدَّمُ الصافي الخالص منَ الكَدَرِ والعُفونات، وقيل: هي الحرارةُ الغريزية، وهي الحياةُ، وقيل: هو جَوْهَرٌ بسيطٌ مُنْبَثٌّ في العالَم كُلِّه من الحيوان على جِهَةِ الإعمالِ له والتدبير، وهي على ما وصفت من الانبساط في العالم، غَيْرُ منقسمة الذات والبنية، وأنها في كلِّ حيوان العالم بمعنى واحدٍ لا غير، وقيل: النفسُ هي النسيمُ الدَّاخِلُ والخارجُ بالتنفس، وقيل غيرُ ذلك.

وللناس في مُسَمَّى الإنسان: هل هو الروح فقط، أو البدن فقط، أو مجموعهما، أو كل منهما؟ وهذه الأقوالُ الأربعة لهم في كلامه: هل هو اللفظُ فقط، أو المعنى فقط، أو هُما، أو كُلٌّ منهما؟ فالخلاف بينَهم في الناطق ونطقه.

والحق: أن الإنسانَ اسْمٌ لهما، وقد يُطْلَقُ على أَحَدِهِمَا بقرينةٍ، وكذلك الكلامُ.

والذي يَدُلُّ عليه الكتابُ والسنة وإجْمَاعُ الصحابة، وأدلةُ العقل: أن النفسَ جسم مخالف بالماهية لهذا الجِسْمِ المحسوس، وهو جِسْمٌ نُوراني عُلوي، خَفِيفٌ حَيٌّ مُتَحرِّكٌ، يَنْفُذُ في جوهرِ الأعضاء، ويَسْرِي فيها سَرَيَانَ الماء في الوَرْدِ، وسريان الدُّهن في الزيتون، والنارِ في الفحم. فما دامت هذه الأعضاءُ صالحةً لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف، بقي ذلك الجِسْمُ اللطيف ساريًا في هذه الأعضاء، وأفادها هذه الآثار من الحسِّ والحركة الإرادية، وإذا فسدتْ هذه بسبب استيلاء الأخلاط الغليظة عليها، وخرجت عَنْ قَبُولِ تلك الآثار، فارق الروحُ البدن، وانفصل إلى عالم الأرواح.

والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢]، ففيها الإخبار بتوفيها وإمساكها وإرسالها.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ﴾ [الأنعام: ٩٣]، ففيها بسط الملائكة أيديهم لتناولها، ووصفها بالإخراج والخروج، والإخبار بعذابها ذلك اليوم، والإخبار عن مجيئها إلى ربها.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾ [الأنعام: ٦٠]، ففيها الإخبار بتوفي النفس بالليل، وبعثها إلى أجسادها بالنهار، وتوفي الملائكة لها عند الموت.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ﴿٢٩﴾ وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ [الفجر: ٢٧-٣٠]. ففيها وصفها بالرجوع والدخول والرضا.

وقال ﷺ: «إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ»(١). ففيه وصفه بالقبض، وأن البصر يراه. وقال ﷺ في حديث بلال: «قَبَضَ أَرْوَاحَكُم حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُم حِينَ شَاءَ»(٢).

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٩٢٠) من حديث أم سلمة رضي الله عنها دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة وقد شق بصره فأغمضه ثم قال: «إن الروح إذا قبض تبعه البصر» فضج ناس من أهله فقال: «لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون» ثم قال: «اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين، واغفر لنا وله يا رب العالمين، وافسح له في قبره، ونوِّر له فيه».

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٥٩٥) من حديث أبي قتادة قال: سرنا مع النبي ﷺ ليلة، فقال بعض القوم: لو عرست بنا يا رسول الله قال: «أخاف أن تناموا عن الصلاة» قال بلال: أنا أوقظكم. فاضطجعوا، وأسند بلال ظهره إلى راحلته فغلبته عيناه فنام. فاستيقظ النبي ﷺ وقد طلع حاجب الشمس، فقال: «يا بلال أين ما قلت؟» قال: ما ألقيت علي نومةٌ مثلها قط. قال: «إن الله قبض أرواحكم حين شاء، وردها عليكم حين شاء، يا بلال قم فأذن بالناس بالصلاة. فتوضأ فلما ارتفعت الشمس وابياضت قام فصلى».

وقال ﷺ: «نَسَمَةُ المُؤْمن طَائرٌ يَعْلَقُ في شَجَر الجَنَّة»(١).

وسيأتي في الكلام على عَذَاب القبر أدلةٌ كثيرةٌ من خطاب ملك الموت لها، وأنها تَخْرُجُ تَسِيلُ كما تسيلُ القَطْرُ من في السقاء، وأنها تَصْعَدُ ويُوجَدُ منها من المؤمن كأطيب ريح، ومن الكافر كأنتن ريح إلى غير ذلك من الصِّفَات، وعلى ذلك أجمع السَّلَفُ، ودلَّ العَقْلُ، وليس مع مَنْ خالف سوى الظنون الكاذبة، والشُّبه الفاسدة، التي لا يُعارَضُ بها ما دَلَّ عليه نُصوصُ الوحي والأدلة العقلية.

وأما اختلافُ النَّاس في مُسَمَّى النفس والرُّوح: هل هما متغايران، أو مسماهما واحد؟ فالتحقيقُ: أن النفس تُطَلَقُ على أمور، وكذلك الروحُ، فيتَّحدُ مدلولُهما تارةً، ويختلفُ تارةً.

فالنفس تُطَلَقُ على الروح، ولكن غالبُ ما تُسمَّى نفسًا إذا كانت مُتَّصِلَةً بالبدن، وأما إذا أخذت مجردةً، فتسميةُ الروح أَغْلَبُ عليها.

وتُطْلَقُ على الدم، ففي الحديث: «ما لا نَفْسَ لَهُ سَائلَةً لا يُنجس الماءَ إذا ماتَ فيه».

والنفس: العينُ، يقال: أصابت فلانًا نَفْسٌ، أي: عين.

والنفس: الذاتُ، كقوله تعالى: ﴿فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١] ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]، ونحو ذلك.

وأما الروح، فلا تُطْلَقُ على البَدَن، لا بانفراده، ولا مع النفس، وتُطْلَقُ الرُّوحُ على القُرآن، وعلى جبريل، ﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]. ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء: ١٩٣].

وتُطْلَقُ الروحُ على الهواء المتردد في بَدَن الإنسان أيضًا.

وأما ما يؤيدُ اللَّه به أولياءَه، فهي رُوحٌ أخرى، كما قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢].

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/ ٤٥٥)، والنسائي (٤/ ١٠٨)، وابن ماجه (٤٢٧١) ومالك في الموطأ (١/ ٢٤٠) وغيرهم.

وكذلك القُوىٰ التي في البَدَنِ، فإنها تُسَمَّىٰ أرواحًا، فَيُقَالُ: الروحُ الباصِرُ، والرُّوحُ السامعُ، والروح الشَّامُّ.

وتُطلق الروحُ علىٰ أخصَّ من هذا كُلِّه، وهو: قُوة المعرفة باللّه، والإنابة إليه ومحبته، وانبعاث الهمة إلىٰ طلبه وإرادته، ونسبةُ هذه الروح إلىٰ الروح، كنسبةِ الروح إلي البَدَنِ، فللعلم روحٌ، وللإحسان روح، وللمحبة روحٌ، وللتوكل روح، وللصدق روح.

والناس متفاوتون في هذه الأرواح: فَمِنَ النَّاسِ من تَغْلِبُ عليه هذه الأرواحُ فيصير رُوحَانيًا، ومنهم من يَفقِدُها أو أكثرها، فَيَصيرُ أرضيًا بهيميًا.

وقد وَقَعَ في كلامِ كثيرٍ من الناس أن لابن آدمَ ثلاثَ أنفس: مُطْمَئِنَّة، ولوَّامة، وأمَّارة، قالوا: وإنَّ منهم من تَغْلِبُ عليه هذه، ومنهم من تَغْلِبُ عليه هذه، كما قال تعالىٰ: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ [الفجر: ٢٧]. ﴿وَلا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ [القيامة: ٢]. ﴿إِنَّ النَّفْسَ لأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣].

والتحقيقُ: أنَّها نَفْسٌ واحدة، لها صفات، فهي أمَّارة بالسُّوء، فإذا عارضها الإيمانُ، صارت لوَّامةً، تَفْعَلُ الذنبَ، ثم تَلومُ صاحبَها، وتَلُومُ بَيْنَ الفعلِ والترك، فإذا قوي الإيمانُ، صارت مطمئنةً، ولهذا قال النبيُّ ﷺ: «مَنْ سَرَّتْهُ حَسَنَتُهُ، وسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ»(١). مع قوله: «لا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ»(٢) الحديث.

واختلف النَّاسُ: هل تَمُوتُ الروحُ أم لا؟ فقالت طائفة: تموتُ، لأنها نفس، وكُلُّ نفس ذَائِقَةُ الموت، وقد قال تعالىٰ: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلالِ وَالإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٦-٢٧]. وقال تعالىٰ: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]. قالوا: وإذا كانت الملائكةُ تموتُ، فالنفوسُ البشرية أولىٰ بالموت.

---

(١) صحيح بمجموع طرقه: وقد أخرجه أحمد (١/ ٢٦) وعبد بن حميد في (المنتخب بتحقيقي حديث رقم ٢٣) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

وقال آخرون: لا تَمُوتُ الأرواحُ، فإنها خُلِقَتْ للبقاء، وإنما تَمُوتُ الأبدانُ، قالوا: وقد دَلَّ على ذلك الأحاديثُ الدالةُ على نعيمِ الأرواحِ وعذابها بَعْدَ المفارقةِ إلى أن يَرْجِعَهَا اللَّه في أجسادها.

والصوابُ أن يقَالَ: موتُ النفوس هو مفارقتُها لأجسادها، وخروجُها منها؛ فإن أُريدَ بموتها هذا القَدْرُ، فهي ذَائقَةُ الموتِ، وإن أُريد أنها تُعْدَمُ وتفنى بالكلية، فهي لا تموت بهذا الاعتبار، بل هي باقيةٌ بعد خلقها في نعيم أو في عذاب، كما سيأتي إن شاء اللَّه تعالى.

وقد أخبر سبحانَه أن أهلَ الجنة: ﴿**لا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَةَ الأُولَىٰ**﴾ [الدخان: ٥٦]، وتلك المَوْتَةُ هي مفارقةُ الروح للجسد، وأما قولُ أهل النار: ﴿**رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ**﴾ [غافر: ١١]، وقوله تعالى: ﴿**كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ**﴾ [البقرة: ٢٨]، فالمرادُ: أنَّهم كانوا أمواتًا وهم نُطَفٌ في أصلابِ آبائهم وفي أرحام أمهاتهم، ثم أحياهم بعدَ ذلك، ثم أماتهم، ثم يحييهم يومَ النشور، وليس في ذلك إماتة أرواحهم قبلَ يوم القيامة، وإلا كانت ثلاثَ مَوْتَات.

وصَعْقُ الأرواحِ عند النفخ في الصُّورِ لا يَلْزَمُ منه مَوْتُها، فإنَّ الناس يُصْعَقُونَ يَوْمَ القيَامَةِ إذا جاء اللَّه لفصل القضاء، وأشرقت الأرْضُ بنوره، وليس ذلك بموت. وسيأتي ذكْرُ ذلك، إن شاء اللَّه تعالى. وكذلك صَعْقُ موسى عليه السلامُ لم يكن موتًا، والذي يَدُلُّ عليه أنَّ نفخةَ الصعق - واللَّه أعلم - موتُ كُلِّ من لم يَذُقِ المَوْتَ قبلَها من الخلائق، وأما مَنْ ذاق الموتَ، أو لم يُكْتَبْ عليه المَوْتُ مِن الحُورِ والوِلدان وغيرهم، فلا تدل الآيةُ على أنه يموت مَوْتَةً ثانيةً، واللَّه أعلم.

* * *

قوله: «وَبِعَذَابِ القَبْرِ لِمَنْ كَانَ لَهُ أَهْلاً، وسُؤَالِ مُنْكَرٍ ونكير في قَبْرِه عَنْ رَبِّه وَدِينه وَنَبِيِّه عَلَى مَا جَاءَتْ بِه الأَخْبَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّه ﷺ، وَعَنِ الصَّحَابَة رِضْوَانُ اللَّه عَلَيْهِم. والقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الجَنَّة، أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفَرِ النِّيرَان».

ش: قال تعالى: ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٥-٤٦].

وقال تعالى: ﴿فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الطور: ٤٥-٤٧]. وهذا يَحْتَمِلُ أن يُرادَ به عذابُهم بالقتل وغيره في الدنيا، وأن يُرادَ به عذابُهم في البَرْزَخ، وهو أظهرُ، لأن كثيراً منهم مات ولم يعذَّب في الدنيا، أو المراد أعمُّ من ذلك.

وعن البراء بن عازب رضي اللَّه عنه، قال: كنا في جنازة في بَقيع الغَرْقَد، فأتانا النَّبيُّ ﷺ، فَقَعَدَ وقَعَدْنَا حَوْلَهُ، كَأَنَّ عَلَى رُؤُوسنَا الطَّيرَ، وَهُوَ يُلحدُ لَهُ، فقال: «أَعُوذُ بِاللَّه مِنْ عَذَابِ القَبْرِ»، ثَلاثَ مَرَّات، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ العَبْدَ المُؤْمِنَ إذا كانَ في إِقْبَالٍ مِنَ الآخرَة وانقطَاعٍ منَ الدُّنيا، نَزَلَتْ إليه المَلائكَةُ، كَأَنَّ عَلَى وُجُوههم الشَّمْسَ، مَعَهُم كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الجَنَّة، وَحَنُوطٌ مِنْ حَنُوط الجَنَّة، فَجَلَسُوا مِنْهُ مَدَّ البَصر، ثُمَّ يجيءُ مَلَكُ المَوْت حَتَّى يَجْلسَ عِنْدَ رَأْسه، فَيَقُولُ: أَيَّتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ، اخرُجِي إلى مَغْفرَةٍ منَ اللَّه ورضْوَان»، قَالَ: «فَتَخْرُجُ تَسيلُ كَمَا تَسيلُ القَطْرَةُ مِنْ فِي السِّقَاء، فَيَأْخُذُهَا، فإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدَعُوهَا في يَده طَرْفَةَ عَين، حَتَّى يَأْخُذُوهَا فَيَجْعَلُوهَا في ذلكَ الكَفَن وذَلكَ الحَنُوط، وَيَخْرُجُ منها كَأَطْيَب نَفْحَة مسْك وُجدَتْ عَلَى وَجْه الأَرْض، قَالَ: فَيَصْعَدُونَ بها، فَلا يَمُرُّونَ بها - يَعْني عَلَى مَلأٍ منَ المَلائكَة - إِلاَّ قَالُوا: مَا هذه الرُّوحُ الطَّيِّبَةُ؟ فَيَقُولُون: فُلانُ بنُ فُلان، بأَحْسَن أَسْمَائه الَّتي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بها في الدُّنيا، حَتَّى يَنْتَهُوا بها إلى السَّماء، فَيَسْتَفْتحُونَ لَهُ، فَيُفْتَحُ لَهُ، فَيُشَيِّعُهُ منْ كُلِّ سَماءٍ مُقَرَّبُوهَا، إلى السَّمَاء الَّتي تَليهَا، حَتَّى يُنْتَهى بها إلى السَّماء السابعَة فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: اكتُبُوا كتَابَ عَبْدي في علِّيين، وأَعيدُوهُ إلى الأَرْض، فإنِّي منها خَلَقْتُهُم، وفيها أُعيدُهُم، ومنها أُخْرِجُهُم تَارَةً

أُخْرى.

قَالَ: فَتُعادُ رُوحُهُ في جَسَده، فَيَأْتيه مَلَكَان، فَيُجْلسَانه، فَيَقُولان لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّيَ اللَّهُ، فَيَقُولان لَهُ: ما دينُكَ؟ فَيَقُولُ: دينيَ الإسلامُ، فَيَقُولان لَهُ: ما هذَا الرَّجُلُ الذي بُعثَ فيكُم؟ فَيَقُولُ: هُوَ رَسُولُ الله، فَيَقُولان لَهُ: ما علْمُكَ؟ فَيَقُولُ: قَرَأْتُ كتَابَ اللَّه، فآمَنْتُ به وَصَدَّقْتُ، فَيُنادي مُنَاد منَ السَّماء: أَنْ صَدَقَ عَبْدي، فَافرُشُوهُ منَ الجَنَّة، وافتَحُوا لَهُ بَابًا إلى الجَنَّة، قَالَ: فَيَأْتيه مَنْ رَوْحها وَطيبها، ويُفْسَحُ لَهُ في قبره مدَّ بَصره، قَالَ: وَيَأْتيه رَجُلٌ حَسَنُ الوَجْه، حَسَنُ الثِّيَاب، طَيِّبُ الريح، فَيَقُولُ: أبشرْ بالَّذي يَسُرُّكَ، هذَا يَومُكَ الَّذي كُنْتَ تُوعَدُ، فَيَقُولُ لَهُ: مَنْ أَنْتَ؟ فَوَجْهُكَ الوَجْهُ الَّذي يَجيء بالخَير، فَيَقُولُ: أنا عَمَلُكَ الصَّالحُ، فَيَقُولُ: يا رَبِّ، أَقمَ السَّاعَةَ حَتَّى أَرجعَ إلَى أَهْلي وَمَالي.

قَالَ: وإنَّ العَبْدَ الكَافرَ إذَا كَانَ في انقطَاع منَ الدُّنيا وإقبَال منَ الآخرَة، نَزَلَ إليه منَ السَّماء مَلائكَةٌ سُودُ الوُجُوه، مَعَهُم المُسُوحُ، فَيجلسُونَ مِنْهُ مَدَّ البَصر، ثُمَّ يَجيءُ مَلَكُ المَوْت حَتَّى يَجْلسَ عنْدَ رَأْسه، فَيَقُولُ: أَيَّتُها النَّفْسُ الخَبيثَةُ، اخرُجي إلَى سَخط منَ اللَّه وَغَضَب، قَالَ: فَتَتَفرَّقُ في جَسَده، فَيَنْتزعُهَا كما يُنتزَعُ السَّفُّودُ منَ الصُّوف المَبْلُول، فَيَأْخُذُهَا، فإذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدَعُوهَا في يَده طَرْفَةَ عَين، حَتَّى يَجْعلُوهَا في تلْكَ المُسُوح، ويَخرُجُ منها كَأَنْتَن ريح خَبيثَة وُجدَتْ عَلَى وَجْه الأَرْض، فَيَصْعَدُونَ بها، فَلاَ يَمُرُّونَ بها عَلَى مَلأ منَ المَلائكَة إلاَّ قَالُوا: ما هذَا الرُّوحُ الخَبيثُ؟ فَيَقُولُونَ: فُلانُ بنُ فُلان، بأَقْبَح أَسْمائه التي كَانَ يُسَمَّى بها في الدُّنيا، حتى يُنْتَهى بها إلى السَّماء الدُّنيا، فَيُسْتَفْتَحُ لَهُ، فَلاَ يُفْتَحُ لَهُ، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: ﴿لا تُفتَّحُ لَهُمْ أَبْوابُ السَّمَاءِ وَلا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠]، فيقول اللَّه عز وجل: اكتُبُوا كتَابَهُ في سجِّينَ، في الأَرْض السُّفْلَى، فَتُطْرَحُ رُوحُهُ طَرْحًا، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: ٣١].

فَتُعَادُ رُوحُهُ في جَسَده، وَيَأْتيه مَلَكَان فَيُجْلسَانه، فَيَقُولان لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: هَاه، هَاه، لا أَدْري، فَيَقُولان لَهُ: ما هذَا الرَّجُلُ الذي بُعثَ فيكُم، فَيَقُولُ: هَاه هَاه،

لا أَدْرِي، فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَنْ كَذَبَ، فافرُشُوهُ مِنَ النَّارِ، وافتَحُوا لَهُ بابًا إلى النَّار، فَيَأْتِيه مِنْ حَرِّهَا وَسَمُومِهَا، وَيَضِيقُ عَلَيه قَبْرُهُ، حَتَّى تَخْتَلف فيه أَضْلاعُهُ، وَيَأْتِيه رَجُلٌ قَبِيحُ الوَجْه، قَبِيحُ الثِّيابِ، مُنْتِنُ الرِّيحِ، فَيَقُولُ: أَبْشِرْ بالَّذي يَسُوُؤكَ، هذَا يَوْمُكَ الذي كُنْتَ تُوعَدُ، فَيَقُولُ: مَنْ أَنْتَ؟ فَوَجْهُكَ الوَجْهُ الذي يَجِيءُ بالشَّرِّ، فيَقُولُ: أنا عَمَلُكَ الخَبِيثُ، فَيَقُولُ: رَبِّ لا تُقِم السَّاعَةَ»(١).

رواه الإمام أحمد وأبو داود، وروى النسائيُّ، وابنُ ماجه أوَّلَه، ورواه الحاكم، وأبو عوانه الإسفراييني في «صحيحيهما»، وابن حبان.

وذهب إلى موجب هذا الحديث جَميعُ أهلِ السنة والحديثِ، وله شواهد من الصحيحِ، فذكر البخاري رَحِمَهُ اللَّه، عن سعيد، عن قتادة، عن أنسٍ، أن رسولَ اللَّه ﷺ قال: **«إنَّ العَبْدَ إذا وُضِعَ في قَبْرِه وَتَولَّى عَنْهُ أَصْحابُهُ، إنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نعالهم، فَيأْتيه مَلَكَان، فَيُقْعِدانه، فَيقُولان لَهُ: ما كُنْتَ تَقُولُ في هذَا الرَّجُلِ، مُحَمَّدٍ ﷺ؟ فَأَمَّا المُؤْمنُ، فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّه وَرَسُولُهُ، فَيَقُولُ لَهُ: انظُرْ إلى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّار أَبْدَلَكَ اللَّهُ به مقْعَدًا مِنَ الجَنَّة، فَيَراهُما جَميعًا»**(٢).

قالَ قتادةُ: ورُوِيَ لنا أنه يُفْسَحُ له في قبره، وذكر الحديثَ.

وفي «الصحيحين» عن ابنِ عباس رَضِيَ اللَّهُ عنهما: أن النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِقَبْرَيْنِ، فَقَالَ: **«إنَّهما ليُعَذَّبان، وما يُعَذَّبَانِ في كَبير، أَمَّا أَحَدُهُما، فَكَانَ لا يَسْتَتِرُ مِن البَوْل، وأَمَّا الآخَرُ، فكَانَ يَمْشي بالنَّميمَة، فَدَعَا بِجَرِيدَةٍ رَطْبَةٍ، فَشَقَّها نِصْفَيْنِ، وَقَالَ: لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُما مَا لَمْ يَيْبَسَا»**(٣).

وفي «صحيح أبي حاتم» عن أبي هُرَيْرَةَ، قال: قال النبيُّ ﷺ: **«إذا قُبِرَ المَيِّتُ، أو**

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد في المسند (٤/ ٢٨٧، ٢٩٥، ٢٩٦)، وأبو داود (حديث ٤٧٥٣) وغيرهما.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٣٣٨)، (١٣٧٤)، ومسلم (حديث ٢٨٧٠) وغيرهما.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢١٦) وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٩٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا.

الإنسانُ أتاهُ مَلَكَان أسْوَدَانِ أزْرَقَان، يُقَالُ لأحَـدِهما: المُنْكَرُ، وللآخَـرِ: النَّكِيرُ»[1] وذكر الحديث . . . إلخ .

وقد تواترت الأخبارُ عن رسول الله ﷺ في ثبوت عذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلاً، وسؤال الملكين، فَيَجِبُ اعتقادُ ثبوت ذلك، والإيمانُ به، ولا نتكلّم في كيفيته، إذ ليس للعقل وُقُوفٌ على كيفيته، لكونه لا عَهْدَ له به في هذه الدار، والشَّرْعُ لا يأتي بما يُحيلُه المَعْقُولُ، ولكنه قد يأتي بما تَحارُ فيه العقولُ، فإن عَوْدَ الرُّوحِ إلى الجسدِ ليس على الوجهِ المعهودِ في الدنيا، بل تُعَادُ الرُّوحُ إليه إعَادَةً غَيْرَ الإعَادَةِ المألوفَةِ في الدنيا .

فالروحُ لها بالبدن خَمْسَةُ أنواعٍ من التَّعَلُّقِ، متغايرة الأحكام :

أحدُها: تعلُّقها به في بطن الأمِّ جنينًا .

الثاني: تعلُّقها به بَعْدَ خروجه إلى وجهِ الأرض .

الثالث: تَعَلُّقُهَا به في حال النَّومِ، فلها به تَعَلُّقٌ من وجه، ومُفَارَقَةٌ من وجه .

الرابع: تعلُّقها به في البرزخ، فإنها وإن فارقته، وتجرَّدَتْ عنه، فإنها لم تُفارِقْه فِراقًا كليًا بحيثُ لا يبقى لها إليه التفَاتٌ ألبتة، فإنَّه ورد رَدُّها إليه وَقْتَ سلامِ المسلِّم، وورد أنه يَسْمَعُ خَفْقَ نِعالهم حين يُوَلُّون عنه، وهذا الرَّدُّ إعادةٌ خاصة لا يُوجِبُ حياةَ البدن قبلَ يومِ القيامة .

الخامس: تعلُّقُهَا به يَوْمَ بعث الأجساد، وهو أَكْمَلُ أنواعِ تعلقها بالبدن، ولا نِسْبَةَ لما قبلَه من أنواع التَّعَلُّقِ إليه، إذْ هو تعلقٌ لا يَقْبَلُ البَدَنُ معه موتًا ولا نومًا ولا فسادًا، فالنوم أخو الموت، فتأمل هذا، يُزِحْ عنك إشكالاتٍ كثيرة .

وليس السؤالُ في القبر للروح وَحْدَهَا، كما قال ابنُ حزمٍ وغيره، وأَفْسَدُ منه قَوْلُ مَنْ قال: إنَّه للبدن بلا روح! والأحاديثُ الصَّحيحَةُ تَرُدُّ القولين .

---

(١) إسناده حسن: أخرجه ابن حبان (موارد الظمآن ٧٨٠)، والترمذي (حديث ١٠٧١)، وابن أبي عاصم (حديث ٨٦٤) وغيرهم .

وكذلك عذابُ القبر يكونُ للنفس والبدنِ جميعًا، باتفاق أهلِ السنة والجماعة، تَنْعَمُ النَّفْسُ، وتُعذَّبُ مفردةً عن البدنِ ومتصلةً به.

واعلم أنَّ عَذَابَ القبرِ هو عَذَابُ البرزخ، فَكُلُّ مَنْ مات وهو مستحقٌّ للعذاب ناله نَصيبُه منه، قُبِرَ أو لم يُقْبَرْ، أكلته السِّبَاعُ أو احترق حتَّىٰ صار رمادًا، ونُسِفَ في الهواء، أو صُلِبَ أو غَرِقَ في البحر وصل إلىٰ روحه وبدنه مِنَ العذاب ما يَصِلُ إلىٰ المقبور.

وما ورد من إجلاسه، واختلاف أضلاعه ونحو ذلك، فيجب أن يُفْهَمَ عن الرسول ﷺ مرادُه من غير غلوٍّ ولا تقصيرٍ، فلا يُحمَّل كلامُه ما لا يحتملُه، ولا يُقصَّر به عن مراده وما قصدَه مِن الهدىٰ والبيان، فكم حَصَلَ بإهمال ذلك والعدول عنه مِن الضلال، والعدولِ عن الصواب ما لا يعلمه إلا اللّهُ، بل سوءُ الفهم عن اللّه ورسوله أصلُ كُلِّ بدعة وضلالة نشأت في الإسلام، وهو أصلُ كلِّ خطأ في الفروع والأصول، ولاسيما إن أضيفَ إليه سوءُ القصد. واللّه المستعان.

فالحَاصِلُ أن الدُّور ثلاثة: دَارُ الدنيا، ودَارُ البرزخ، ودَارُ القَرَارِ، وقد جعل اللّه لِكُلِّ دارٍ أحكامًا تَخُصُّهَا، وركَّبَ هذا الإنسانَ مِن بَدَنٍ وَنَفْسٍ، وجعل أَحْكَامَ الدنيا علىٰ الأبدانِ، والأَرْوَاحُ تَبَعٌ لها، وجَعَلَ أَحْكَامَ البرزخ علىٰ الأرواح، والأَبْدانُ تَبَعٌ لها، فإذا كان يَوْمُ حشر الأجساد وقيامِ الناس مِن قبورهم، صار الحُكْمُ والنَّعِيمُ والعَذَابُ علىٰ الأرواحِ والأجسادِ جميعًا. فإذا تأملتَ هذا المعنىٰ حَقَّ التأمُّلِ، ظَهَرَ لك أنَّ كَوْنَ القبر رَوْضَةً مِن رياضِ الجنة، أو حُفْرَةً مِن حُفَرِ النار مطابقٌ للعقل، وأنه حقٌّ لا مِرْيَةَ فيه، وبذلك يَتَمَيَّزُ المؤمنون بالغيب من غيرهم.

ويجب أن يُعْلَمَ أنَّ النَّار التي في القبرِ والنعيم، ليس مِنْ جنس نارِ الدنيا ولا نعيمها، وإن كان اللّه تعالىٰ يحمي عليه التُّرابَ والحِجَارَةَ التي فَوْقَهُ وتحته حتىٰ يَكُون أعظمَ حرًا من جمرِ الدُّنيا، ولو مَسَّها أَهْلُ الدنيا لم يُحِسُّوا بها، بل أَعْجَبُ من هذا أن الرجلين يُدفنان أَحَدُهُما إلىٰ جنب صاحبه، وهذا في حُفْرَةٍ مِن حُفَرِ النار، وهذا في روضة من رياض الجنة، لا يَصِلُ من هذا إلىٰ جاره شيء من حرِّ ناره، ولا من هذا إلىٰ جاره شيء من نعيمه، وقدرةُ اللّه أوسع من ذلك وأعجب، ولكن النفوسَ

مُولَعَةٌ بالتكذيب بما لم تُحط به علمًا، وقد أرانا اللّه في هذه الدار من عجائب قدرته ما هو أبلغُ من هذا بكثير، وإذا شاء اللّه أن يُطلعَ على ذَلَكَ بَعْضَ عباده أطلعه، وغَيَّبه عن غيره، ولو أطلع اللّهُ على ذلك العِبادَ كُلَّهم، لزالتْ حكْمَةُ التكليفِ والإيمان بالغيب، ولما تَدافَنَ النّاسُ، كما في «الصحيح» عنه ﷺ: «**لَوْلاَ أَنْ تَدَافَنُوا، لَدَعَوتُ اللّهَ أَنْ يُسْمِعكُم مِنْ عَذَابِ القَبْرِ ما أَسْمَعُ**»[١]. ولَمَّا كانت هذه الحِكْمَةُ منتفيةً في حقِّ البهائم سَمعتْ ذلك وأدركته.

وللناسِ في سؤال منكر ونكير: هل هو خاصٌّ بهذه الأمة أم لا؟ ثَلاثَةُ أقوالٍ: الثالث: التوقفُ، وهو قولُ جماعة، منهم أبو عمر بنُ عبد البر، فقال: وفي حديث زيد بن ثابت عن النبي ﷺ، أنه قال: «**إنَّ هذه الأُمَّةَ تُبتَلَى في قُبورِهَا**»[٢] منهم من يرويه: «تُسأل»، وعلى هذا اللفظ يحتمل أَنَ تكونَ هذه الأمة قد خُصَّتْ بذلك، وهذا أمر لا يُقطَعُ عليه، ويظهر عدمُ الاختصاص، واللّه أعلم.

وكذلك اختلف في سؤالِ الأطفالِ أيضًا.

وهل يَدُومُ عذاب القبر أو ينقطع؟ جوابه أنه نوعان: منه ما هو دائمٌ، كما قال تعالى: ﴿ **النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ** ﴾ [غافر: ٤٦]. وكذا في حديث البراء بن عازب في قصة الكافر: «**ثُمَّ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إلى النَّار، فَيَنْظُرُ إلى مَقْعَده فيها حتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ**»[٣]، رواه الإمام أحمد في بعض طرقه.

والنوعُ الثاني: أنه مدة، ثم يَنْقَطعُ، وهو عَذَابُ بَعْضِ العُصَاة الّذين خَفَّتْ جرائمُهُم، فيُعَذَّبُ بحسب جُرمه، ثم يُخَفَّفُ عنه، كما تقدم ذِكْرُه في المُمحِّصاتِ العشر.

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٨٦٧) من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه مرفوعًا، ونحوه عند مسلم أيضًا (٢٨٦٨) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا، لكن ليس في رواية أنس: «الذي أسمع» وإنما هي في حديث زيد بن ثابت مرفوعًا.

(٢) صحيح: وهو جزء من حديث زيد بن ثابت المتقدم.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

وقد اختُلِف في مستقرِّ الأرواح ما بَيْنَ الموت إلى قيام الساعة :

فقيل : أرواحُ المؤمنين في الجنة ، وأرواحُ الكافرين في النار .

وقيل : إن أَرْوَاحَ المؤمنين بِفناء الجنة على بابها ، يأتيهم من رَوْحِهَا ونعيمها ورِزْقها .

وقيل : على أفنية قبورِهم .

وقال مالك : بلغني أنَّ الروحَ مرسَلَةٌ ، تَذْهَب حيث شاءت .

وقالت طائفة : بل أرواحُ المؤمنين عندَ اللّهِ عزَّ وجَلَّ ، ولم يزيدوا على ذلك .

وقيل : إن أَرْوَاحَ المؤمنين بالجَابِيَةِ من دِمَشْق ، وأَرْوَاحَ الكافرين ببَرَهُوتَ بئرٍ بِحَضْرَمَوْتَ!

وقال كعب : أرواحُ المؤمنين في عِلِّيين في السَّماءِ السابعة ، وأرواحُ الكُفَّار في سِجِّين في الأرضِ السابعة تحت خَدِّ إبليس!

وقيل : أَرْوَاحُ المؤمنين ببئرِ زمزم ، وأرواحُ الكافرين ببئرِ بَرَهُوتَ .

وقيل : أَرْوَاحُ المؤمنين عن يمين آدم ، وأرواحُ الكفار عن شماله .

وقال ابنُ حَزْمٍ وغيرُه : مستقرُّها حيث كانت قَبْلَ خلقِ أجسادها .

وقال أبو عمر بنُ عَبْدِ البَرِّ : أَرْوَاحُ الشهداء في الجنة ، وأَرْوَاحُ عامَّةِ المؤمنين على أفنيةِ قبورهم . وعن ابن شهاب أنه قال : بلغني أنَّ أرواحَ الشُّهَداءِ كطيرٍ خُضْرٍ معلَّقة بالعرش ، تَغْدُو وتَرُوحُ إلى رياضِ الجنة ، تأتي ربَّها كُلَّ يومٍ تُسَلِّمُ عليه .

وقالت فرقةٌ : مُستَقَرُّها العَدَمُ المَحْضُ ، وهذا قَوْلُ مَنْ يقول : إن النفس عَرَضٌ من أَعْرَاضِ البدن ، كحياته وإدراكه! وقولهم مخالف للكتاب والسنة .

وقالت فرقة : مستقرُّها بَعْدَ الموت أبدانٌ أُخرُ تُناسِبُ أخلاقَها وصفاتها التي اكتسبتها في حال حياتها ، فتصير كُلُّ روحٍ إلى بدن حيوانٍ يُشاكِلُ تلك الروح! وهذا قولُ التناسخية منكري المعاد ، وهو قولٌ خارج عن أهل الإسلام كُلِّهم ، ويضيقُ هذا المختصر عن بسط أدلة هذه الأقوال والكلام عليها .

ويتلخَّصُ مِن أدلتها : أن الأرواح في البَرْزَخِ متفاوتَةٌ أَعْظَمَ تفاوت .

فمنها: أرواحٌ في أعلى علّيّينَ، في الملأ الأعلى، وهي أَرْوَاحُ الأنبياءِ صَلَواتُ اللَّه عليهم وسَلامُه، وهم متفاوتون في منازلهم.

ومنها أرواحٌ في حواصِلِ طيرٍ خُضْرٍ، تَسْرَحُ في الجنة حيث شاءت، وهي أَرْوَاحُ بَعْضِ الشهداء، لا كُلّهم، بل مِنَ الشهداء من تُحبَسُ رُوحُه عن دخول الجنة لدَيْنٍ عليه، كما في «المسند» عن محمد بن عبد اللَّه بن جحش: أن رَجُلاً جَاءَ إلى النَّبيِّ ﷺ، فَقَالَ: يا رَسُولَ اللَّه: مَا لي إنْ قُتِلتُ في سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: «الجَنَّةُ»، فَلَمَّا وَلَّى، قَالَ: «إلاَّ الدَّيْنَ، سَارَّني به جبريلُ آنفًا»[(١)].

ومِنَ الأرواحِ مَنْ يكونُ محبوسًا على باب الجنة، كما في الحديث الذي قال فيه رسولُ اللَّه ﷺ: «رأيتُ صاحِبَكم محبوسًا على بَابِ الجنة»[(٢)].

---

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٤/ ٣٥٠)، والنسائي (٧/ ٣١٤)، وغيرهما وله شاهد أيضًا عند مسلم من حديث أبي قتادة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قام فيهم فذكر لهم: «أن الجهاد في سبيل الله والإيمان بالله أفضل الأعمال» فقام رجل فقال: يا رسول الله أرأيت إن قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي؟ فقال له رسول الله ﷺ: «نعم إن قتلت في سبيل الله، وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر» ثم قال رسول الله ﷺ: «كيف قلت؟» قال: أرأيت إن قتلت في سبيل الله أتكفر عني خطاياي؟ فقال رسول الله ﷺ: «نعم، وأنت صابر محتسب، مقبل غير مدبر إلا الدين فإن جبريل عليه السلام قال لي ذلك».

(٢) في سنده مقال: أخرجه الإمام أحمد في المسند (٤/ ١٣٦، ٥/ ٧)، وابن ماجه (٢٤٣٣) وأبو يعلى في المسند (١٥١٠)، والبيهقي (١٠/ ١٤٢)، والطبراني (المعجم الكبير ٥٤٦٦) وغيرهم من طريق حماد بن سلمة عن عبد الملك أبي جعفر عن أبي نضرة عن سعد بن الأطول أن رجلاً مات وترك ثلاثمائة درهم وعيالاً قال: فأردت أن أنفقها على عياله فقال النبي ﷺ: «إن أخاك محبوس بدينه، فاقض عنه» فقضى عنه. فقال: يا رسول الله، قد قضيت عنه إلا امرأة ادعت دينارين وليس لها بينة فقال النبي ﷺ: «أعطها فإنها صادقة».
وعلة هذا الإسناد عبد الملك أبو جعفر فالراجح في أمره لدينا أنه مجهول، فلم يوثقه معتبر إلا ابن حبان، وابن حبان معروف بتوثيق المجاهيل، ثم هناك اختلاف أيضًا في سند الحديث فقد رواه حماد بن سلمة عن عبد الملك أبي جعفر عن أبي نضرة عن سعد ابن الأطول ورواه أيضًا حماد بن سلمة عن الجريري عن أبي نضرة عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وهذا إعلال وليس بشاهد، والتعويل فيما أرى على السند الأول، وهو الأصوب عن حماد، والله أعلم.

ومنهم من يَكُونُ محبوسًا في قبره، ومنهم مَنْ يكون محبوسًا في الأرض، ومنها أرواحٌ تكون في تَنُّور الزُّناة والزواني، وأَرْوَاحٌ في نهرِ الدم تَسْبَحُ فيه، وتُلْقَمُ الحِجَارَةَ، كل ذلك تَشْهَدُ له السُّنَّةُ[1]، واللَّه أعلم.

وأما الحَيَاةُ التي اختُصَّ بها الشَّهِيدُ، وامتازَ بها عن غيره، في قوله تعالى: ﴿وَلا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، وقوله تعالى: ﴿وَلا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لاَّ تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٤] فهي: أَن اللَّه تعالى جَعَلَ أرواحَهم في أجواف طير خُضر، كما في حديث عبد اللَّه ابن عباس رضي اللَّه عنهما أنه قال: قال رَسُولُ اللَّه ﷺ: «**لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانُكُم- يعني يومَ أُحُد- جَعَلَ اللهُ أَرْوَاحَهُم في أَجْوَاف طَيْر خُضْر تَرِدُ أَنهارَ الجنة، وتَأْكُلُ مِنْ ثِمارِها، وتَأوِي إلى قَنَادِيلَ مِنْ ذَهَبٍ مُذَلَّلةٍ في ظِلِّ العَرْشِ**»[2]

---

(١) ورد ذلك في حديث سمرة بن جندب عند البخاري (حديث ٧٠٤٧).

(٢) **صحيح لشواهده**: وقد أخرجه أحمد في المسند (١/ ٢٦٦)، وأبو داود (حديث ٢٥٢٠)، والحاكم في المستدرك (٢/ ٨٨)، وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وأخرجه أيضًا عدد غير المذكورين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا: من يبلغ إخواننا عنا أنا أحياء [في الجنة] نُرزق لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عند الحرب؟ فقال الله سبحانه: أنا أبلغهم عنكم، قال: فأنزل الله: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله﴾ إلى آخر الآية» [آل عمران: ١٦٩].

ومن شواهده ما أخرجه الترمذي (حديث ٣٠١٠) وغيره من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: لقيني رسول الله ﷺ فقال لي: «يا جابر ما لي أراك منكسرًا؟ قلت: يا رسول الله استُشهد أبي، قتل يوم أحد، وترك عيالاً ودينًا، قال: أفلا أبشركم بما لقي الله به أباك؟ قال: قلت: بلى يا رسول الله. قال: ما كلم الله أحدًا قط إلا من وراء حجاب، وأحيا أباك فكلمه كفاحًا فقال: يا عبدي تمن علي أعطك. قال: يا رب تحييني فأُقتل فيك ثانية. قال الرب عز وجل: «إنه قد سبق مني ﴿أنهم إليها لا يرجعون﴾ قال: وأنزلت هذه الآية: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتًا﴾ الآية.

وثَمَّ شواهد أُخر.

الحديثَ، رواه الإمامُ أحمد وأبو داود، وبمعناه في حديث ابن مسعود، رواه مسلم[١].

فإنَّهم لما بَذَلُوا أبدانَهم للَّه عزَّ وجَلَّ حتى أتلفها أعداؤه فيه، أعاضهم منها في البرزخ أبدانًا خَيْرًا منها، تكونُ فيها إلى يَوْمِ القيامة، ويكون تنعُّمُها بواسطة تلك الأبدان، أَكْمَلَ من تَنَعُّمِ الأرواحِ المُجردَّة عنها.

ولهذا كانت نَسَمةُ المؤمن في صُور طَيْر، أو كطير، ونَسَمَةُ الشهيد في جَوْف طير. وتأمل لفظ الحديثين، ففي «الموطأ» أن كعبَ بن مَالك كان يُحدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّه ﷺ قال: «**إنَّ نسَمَةَ المُؤْمِنِ طَائِرٌ يَعْلَقُ في شَجَرِ الجَنَّة، حَتَّى يَرْجعَهُ اللَّهُ إلى جَسَده يوْمَ يبْعَثُهُ**»[٢].

فقوله: «نسمة المؤمن» تَعُمُّ الشهيدَ وغيره، ثم خَصَّ الشهيد بأن قال: «هي في جَوْف طَيْرٍ خضر»، ومعلوم أنها إذا كانت في جوف طير، صَدَقَ عليها أنها طير، فتدخُلُ في عمومِ الحديثِ الآخر بهذا الاعتبارِ، فَنَصيبُهُم مِنَ النعيم في البرزخ أَكْمَلُ مِن نصيب غيرهم من الأمواتِ على فُرُشهِمْ، وإن كان الميتُ على فراشه أعلى دَرَجَةً مِنْ كثيرٍ منهم، فله نَعيمٌ يَخْتَصُّ به لا يُشَارِكُهُ فيه مَنْ هُوَ دُونَه، واللَّه أعلم.

وحَرَّم اللَّهُ على الأرضِ أن تَأْكُلَ أجسادَ الأنبياءِ، كما رُوِيَ في «السنن»[٣]، وأما

(١) حديث ابن مسعود رضي الله عنه أخرجه مسلم (١٨٨٧) من طريق مسروق قال: سألنا عبد الله (هو ابن مسعود) عن هذه الآية: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتًا بل أحياء عند ربهم يرزقون﴾ [آل عمران: ١٦٩] قال: أما إنا قد سألنا عن ذلك فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى تلك القناديل فاطلع إليهم ربهم اطلاعة فقال: هل تشتهون شيئًا؟ قالوا: أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟! ففعل ذلك بهم ثلاث مرات، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا قالوا: يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا».

(٢) **صحيح**: وقد تقدم.

(٣) **صحيح**: أخرج ذلك أحمد في المسند (٤/ ٨)، وأبو داود (٢/ ١٨٤)، والنسائي (٣/ ٩١)، وابن ماجه (١٦٣٦) وغيرهم من حديث أوس بن أبي أوس رضي الله عنه مرفوعًا.

الشُّهَدَاءُ، فقد شُوهِدَ منهم بعدَ مُدَدٍ من دفنه كما هو لم يتغير، فيحتمل بقاؤه كذلك في تُربته إلىٰ يوم محشره، ويحتمل أنه يَبْلَىٰ مع طُول المدة، واللَّه أعلم. وكأنهُ واللَّه أعلمُ كلما كانت الشَّهَادَةُ أكْمَلَ، والشهيدُ أفْضَلَ، كانَ بقاءُ جسده أطولَ.

* * *

قوله: «ونُؤْمنُ بالبَعْثِ وجَزاء الأعْمال يَوْمَ القيامَة والعَرْضِ والحسَاب، وقرَاءة الكتَاب، والثَّوَاب، والعقَاب، والصِّرَاط والميزَان».

ش: الإيمانُ بالمَعَادِ مما دَلَّ عليه الكتَابُ والسُّنَّةُ، والعَقْلُ والفطْرَةُ السَّليمَةُ، فأخبر اللَّه سبحانه عنه في كتابه العزيز، وأقامَ الدليلَ عليه، وردَّ علىٰ منكريه في غالب سُوَرِ القرآن.

وذلك: أن الأنبياءَ عليهم السَّلامُ كُلُّهُمْ متفقون علىٰ الإيمان بالآخرة فإنَّ الإقرارَ بالربِّ عامٌّ في بني آدم، وهو فطريٌّ، كُلُّهُمْ يُقِرُّ بالرب، إلا مَنْ عاند، كفرْعَوْنَ، بخلافِ الإيمانِ باليَوْمِ الآخِرِ، فإنَّ مُنكريه كثيرون، ومحمد ﷺ لما كان خَاتَمَ الأنبياء، وكان قد بُعِثَ هو والساعة كهاتين، وكان هو الحاشرَ المقفِّيَ، بَيَّنَ تَفْصِيلَ الآخرة بيانًا لا يُوجَدُ في شيءٍ من كُتُبِ الأنبياء. ولهذا ظَنَّ طائفةٌ من المتفلسفة ونحوهم، أنه لم يُفْصِحْ بمعاد الأبدان إلا محمدٌ ﷺ، وجعلوا هذا حجةً لهم في أنَّه من باب التخييلِ والخطاب الجُمهوري.

والقرآن بَيَّنَ معادَ النفسِ عند الموت، ومَعَادَ البَدَنِ عندَ القيامَة الكُبرىٰ في غير موضعٍ، وهؤلاء يُنْكِرُونَ القيامَةَ الكُبرىٰ، ويُنْكِرُونَ مَعَادَ الأبدان، ويَقُولُ مَنْ يقول منهم: إنه لم يُخْبِرْ به إلا محمد ﷺ علىٰ طريق التخييل! وهذا كَذِبٌ، فَإنَّ القيامة الكُبرىٰ هي معروفةٌ عند الأنبياء، مِنْ آدَمَ إلىٰ نوحٍ، إلىٰ إبراهيم وموسىٰ وعيسىٰ وغيرهم عليهم السلام.

وقد أَخْبَرَ اللَّهُ بها مِن حين أُهبط آدمُ، فقال تعالىٰ: ﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ [الأعراف: ٢٤-٢٥]. ولما قال إبليسُ اللعين: ﴿رَبِّ فَأَنظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ

يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ [ص: ٧٩-٨١].

وأما نُوحٌ عليه السَّلامُ، فقال: ﴿وَاللَّهُ أَنبَتَكُم مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١٧﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا﴾ [نوح: ١٧-١٨].

وقال إبراهيمُ عليه السَّلامُ: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الشعراء: ٨٢]. إلى آخر القصَّة. وقال: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ [إبراهيم: ٤١]. وقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ الآية، [البقرة: ٢٦٠].

وأما موسى عليه السَّلامُ، فقال اللَّه تعالى لَمَّا ناجاه: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴿١٥﴾ فَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا مَن لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَىٰ﴾ [طه: ١٥-١٦].

بل مُؤْمِنُ آل فرعون كان يعلم المَعَادَ، وإنما آمن بموسى، قال تعالى حكَايَةً عنه: ﴿وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُم مِّنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [غافر: ٣٢-٣٣]، إلى قوله تعالى: ﴿يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ [غافر: ٣٩] إلى قوله: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦]. وقال موسى: ﴿وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٥٦].

وقد أخبر اللَّه في قصة البقرة: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَٰلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٧٣].

وقد أَخْبَرَ اللَّهُ أنه أرسل الرُّسُلَ مبشرين ومنذرين، في آيات من القرآن، وأخبر عن أهل النار أنهم إذا قال لهم خَزَنَتُها: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الزمر: ٧١].

وهذا اعترَافٌ مِنْ أصناف الكُفَّار الداخلين جهنَّمَ أن الرسلَ أنذرتهم لِقَاءَ يومهم هذا، فَجَمِيعُ الرسل أنذروا بما أنذر به خاتَمُهُمْ، من عقوبات المذنبين في الدنيا والآخرَةِ، فعامةُ سُوَرِ القرآن التي فيها ذكرُ الوعد والوعيد، يذكر ذلك فيها: في

الدنيا والآخرة.

وأمر نبيَّه أن يُقْسِمَ به على المعاد، فَقَالَ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ الآية [سبأ: ٣]، وقال تعالىٰ: ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقٌّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ﴾ [يونس: ٥٣]. وقال تعالىٰ: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّن يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [التغابن: ٧].

وأَخْبَرَ عن اقترابها، فقال: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١]. ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء: ١]. ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (١) لِّلْكَافِرِينَ﴾ [المعارج: ١، ٢]، إلىٰ أن قال: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا (٦) وَنَرَاهُ قَرِيبًا﴾ [المعارج: ٦-٧].

وذمَّ المكذبين بالمعاد، فقال: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [يونس: ٤٥]. ﴿أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلالٍ بَعِيدٍ﴾ [الشورىٰ: ١٨]. ﴿بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا بَلْ هُم مِّنْهَا عَمُونَ﴾ [النمل: ٦٦]. ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾ [النحل: ٣٨]. إلىٰ أن قال: ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ [النحل: ٣٩] ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لآتِيَةٌ لاَّ رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يُؤْمِنُونَ﴾ [غافر: ٥٩] ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَّأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا (٩٧) ذَلِكَ جَزَاؤُهُم بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٩٨) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لاَّ رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلاَّ كُفُورًا﴾ [الإسراء: ٩٧-٩٩]. ﴿وَقَالُوا أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٤٩) قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا (٥٠) أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَرِيبًا (٥١) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلاَّ قَلِيلاً﴾ [الإسراء: ٤٩-٥٢].

فتأمل ما أُجِيبُوا به عن كُلِّ سُؤَالٍ علىٰ التفصيل، فإنَّهم قالوا أولاً: ﴿أَئِذَا كُنَّا

عظامًا ورُفَاتًا أئنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جديدًا﴾، فقيل لهم في جواب هذا السؤال: إن كُنْتُمْ تزعمون أنه لا خَالِقَ لكم، ولا رَبَّ، فَهَلاَّ كُنْتُمْ خلقًا لا يُفْنِيهِ المَوْتُ، كالحجارةِ والحديدِ وما هو أَكْبَرُ في صدوركم من ذلك؟! فإن قُلْتُمْ: كنا خلقًا على هذه الصفة التي لا تقبلُ البقاءَ، فما الذي يَحُولُ بَيْنَ خالقكم ومُنشئكم، وبَيْنَ إعادتكم خلقًا جديدًا؟!.

وللحُجَّة تقريرٌ آخر، وهو: لو كُنْتُمْ من حجَارَةٍ أو حديدٍ أو خَلْقٍ أكبَر منهما، فإنه قَادرٌ على أن يُفْنِيكُم ويُحيلَ ذواتكم، ويَنْقُلَهَا من حالٍ إلى حال، ومن يَقْدرُ على التصرُّف في هذه الأجسام، مع شدتها وصلابتها، بالإفناء والإحالة، فما الذي يُعْجِزُهُ فيما دونَها؟ ثم أخبر أنهم يسألون سؤالاً آخر بقولهم: ﴿**مَن يُعِيدُنَا**﴾ إذا استحالت جسومُنَا وفَنِيَتْ؟ فَأَجَابَهُم بقوله: ﴿**قُلِ الَّذي فطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ**﴾ [الإسراء: ٥١]. فلما أخذتهم الحُجَّةُ، ولَزِمَهُمْ حُكْمُهَا، انتقلوا إلى سؤالٍ آخر يتعلَّلُونَ به بعلل المنقطع، وهو قولُهم: ﴿**مَتَىٰ هُوَ**﴾؟ فأجيبوا بقوله: ﴿**عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَرِيبًا**﴾.

ومِنْ هذا قوله: ﴿**وَضَرَبَ لَنَا مَثَلاً وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَن يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ**﴾ [يس: ٧٨] إلى آخر السُّورة. فلو رام أَعْلَمُ البشرِ وأَفْصَحُهُمْ وأَقْدَرُهُمْ على البيانِ، أن يأتيَ بأحسنَ من هذه الحجة، أو بمثلها، في ألفاظٍ تُشابِهُ هذه الألفاظ في الإيجاز وَوَضْعِ الأدلَّة، وصحَّة البُرهان، لما قَدَرَ، فإنه سبحانه افتتح هذه الحُجَّةَ بسؤال أورده مُلْحدٌ، اقتضى جوابًا، فكان في قوله: ﴿**وَنَسِيَ خَلْقَهُ**﴾ ما وَفَى بالجواب، وأقام الحجةَ، وأزال الشبهةَ، ولما أراد سبحانه من تأكيد الحجة وزيادة تقريرها، فقال: ﴿**قُلْ يُحْيِيهَا الَّذي أنشأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ**﴾ فاحتجَّ بالإبداء على الإعادة، وبالنشأة الأولى على النشأة الأخرى، إذْ كُلُّ عاقلٍ يعلمُ علمًا ضروريًا أَنَّ مَنْ قَدَرَ على هذه، قدر على هذه، وأنه لو كان عاجزًا عن الثانية، لكان عن الأولى أَعْجَزَ وأَعْجَزَ. ولما كان الخلقُ يستلزِمُ قُدْرَةَ الخالق على مخلوقه، وعلمه بتفاصيلِ خلقه، أتبع ذلك بقوله: ﴿**وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ**﴾ [يس: ٧٩]. فهو عليمٌ بتفاصيلِ الخلق الأول وجزئياته، ومَوادِّه وصورته، فكذلك الثاني. فإذا كان تام العِلْمِ، كامِلَ القُدرة، كيف يَتَعذَّر عليه أن يُحيي العظامَ وهي رميم؟

ثم أَكَّدَ الأمرَ بحُجةٍ قاهرة، وبُرهانٍ ظاهر، يتضمَّن جوابًا عن سؤال ملحدٍ آخرَ يقول: العظَامُ إذا صارت رميمًا، عادت طبيعتُها باردةً يابسة، والحَيَاةُ لابُدَّ أن تكونَ مادتها وحاملُها طبيعته حارَّة رطبة بما يَدُلُّ على أمرِ البَعْث، ففيه الدَّليلُ والجوابُ معًا، فقال: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقِدُونَ﴾ [يس: ٨٠]. فأخبر سُبحانه بإخراجِ هذا العُنْصُرِ، الذي هو في غاية الحرارة واليُبُوسَة، من الشجرِ الأخضرِ الممتلئِ بالرُّطُوبَةِ والبُرودة، فالذي يُخْرِجُ الشيءَ مِنْ ضده، وتَنْقَادُ له موادُّ المخلوقات وعناصرُها، ولا تستعصي عليه، هو الذي يفعل ما أنكره المُلْحدُ ودفعَهُ، من إحياء العظام وهي رميم.

ثم أكد هذا بأخذ الدَّلالة من الشيء الأجلِّ الأعظم، على الأيسرِ الأصغر، فإن كُلَّ عاقلٍ يَعْلَمُ أن من قَدَرَ على العظيم الجليل، فهو على ما دُونَه بكثيرٍ أَقْدَرُ وأَقْدَرُ، فمن قَدَرَ على حملِ قنطارٍ، فهو على حملِ أوقية أَشَدُّ اقتدارًا، فقال: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم﴾ [يس: ٨١] فأخبر أنَّ الذي أبدعَ السماوات والأرضَ، على جلالتهما، وعِظَم شأنهما، وكِبَرِ أجسامهما، وسَعَتِهما، وعَجيبِ خلقهما، أَقْدَرُ على أن يُحيي عظامًا قد صارت رميمًا، فيردَّها إلى حالتها الأولى، كما قال في موضع آخر: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ﴾ [غافر: ٥٧]. وقال: ﴿أَوَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ [الاحقاف: ٣٣]. ثم أَكَّدَ سبحانه ذلك، وبيَّنه ببيانٍ آخر، وهو أنه لَيْسَ فعلُه بمنزلة غيره، الذي يفعل بالآلات والكُلْفَة، والتَّعَب والمَشَقَّة، ولا يُمكنُه الاستقلالُ بالفعل، بل لابُدَّ معه مِنْ آلة ومعين، بل يكفي في خلقه لما يُريدُ أن يَخلقه، ويكوِّنه، نَفْسُ إرادته، وقولُه لَلْمُكَوَّنِ: «كن»، فإذا هو كائنٌ كما شاءه وأراده.

ثم ختم هذه الحُجَّة بإخباره أن مَلَكُوتَ كُلِّ شيء بيده، فَتَتَصرَّفُ فيه بفعله وقوله: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [يس: ٨٣].

ومن هذا قولُه سُبْحَانَه: ﴿أَيَحْسَبُ الإِنسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾ أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّن مَّنِيٍّ يُمْنَىٰ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴿٣٨﴾ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ

وَالْأُنثَىٰ ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ [القيامة: ٣٦-٤٠]. فاحتجَّ سبحانه على أنه لا يَتْرُكُهُ مهملاً عن الأمر والنهي، والثواب والعقاب، أن حكْمَتَه وقُدْرَتَهُ تأبى ذلك أشدَّ الإباء، كما قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]، إلى آخر السورة، فإن من نَقَلَهُ من النُّطْفَة إلى العَلَقَة، ثم إلى المُضْغَة، ثم شَقَّ سمعَه وبَصَرَه، وركَّبَ فيه الحواسَّ، والقُوَى، والعظَامَ والمنافعَ، والأعْصابَ والرباطات التي هي أَشَدُّه، وأحكم خلقه غايَةَ الإحكام، وأخرجه على هذا الشكْلِ والصُّورة، التي هي أتمُّ الصُّور، وأَحْسَنُ الأشكال كَيْفَ يَعْجز عن إعادته وإنشائه مرةً ثانية؟ أم كيف تقتضي حِكْمَتُه وعنايته به أن يَتْرُكَه سُدَىً؟ فلا يَليقُ ذلك بحكمته، ولا تَعْجزُ عنه قُدْرَتُه.

فانظر إلى هذا الاحتجاج العجيب، بالقَوْل الوجيز، الذي لا يكونُ أَوْجَزَ منه، والبيان الجليل، الذي لا يُتوهَّمُ أوضحُ منه، ومأخذُهُ القريب الذي لا تَقَعُ الظُّنُونُ على أقربَ منه.

وكم في القرآن من مثْلِ هذا الاحتجاج، كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ﴾ [الحج: ٥]، إلى أن قال: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ﴾ [الحج: ٧]. وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢]، إلى أن قال: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون: ١٦]، وذكر قصَّةَ أصحاب الكهف، وكيف أبقاهم موتى ثلاث مئة سنة شمسية، وهي ثلاث مئة وتسعُ سنين قمرية، وقال فيها: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ [الكهف: ٢١].

والقائلون بأنَّ الأجسامَ مُرَكَّبَةٌ من الجواهر المفردة، لهم في المَعَاد خَبْطٌ واضطراب، وهُمْ فيه على قولين: منهم من يَقُولُ: تُعْدَمُ الجواهرُ، ثم تُعادُ، ومنهم من يقولُ: تُفَرَّقُ الأجزاءُ ثم تجتمع، فأورد عليهم الإنسانُ الذي يأكلُه حيوان، وذلك الحيوانُ أكله إنسان، فإن أُعيدَتْ تلك الأجزاءُ من هذا، لم تُعَدْ من هذا؟ وأُوردَ عليهم: أن الإنسانَ يتحلَّلُ دائمًا، فماذا الذي يُعَادُ؟ أهو الذي كان وَقْتَ المَوْت؟ فإن قيل بذلك، لزم أن يُعَادَ على صورةٍ ضعيفةٍ، وهو خلافُ ما جاءت به النُّصُوص،

وإن كان غَيْرَ ذلك، فليس بعضُ الأبدان بأولى مِنْ بعض! فادَّعى بَعْضُهُمْ أن في الإنسانِ أجزاءً أصليةً لا تَتَحلَّلُ، ولا يكونُ فيها شيءٌ من ذلك الحيوانِ الذي أكله الثاني! والعقلاءُ يَعْلَمُونَ أن بَدَنَ الإنسانِ نَفْسه كله يتحلَّلُ، ليس فيه شيء باقٍ، فصار ما ذكروه في المعاد مما قوَّى شُبْهَةَ المتفلسفة في إنكار معاد الأبدان.

والقولُ الذي عليه السلف، وجمهورُ العقلاء: أن الأجسامَ تنقلبُ من حال إلى حال، فتستحيلُ ترابًا، ثم يُنشئها اللَّهُ نشأةً أخرى، كما استحال في النشأة الأُولى: فإنه كان نُطْفَةً، ثم صار عَلَقَةً، ثم صار مُضْغَةً، ثم صار عظامًا ولحمًا، ثم أنشأه خَلْقًا سَوِيًا، كذلك الإعادَةُ: يُعيدُهُ اللَّهُ بَعْدَ أن يبلى كُلُّه إلا عَجْبَ الذنب، كما ثبت في «الصحيح» عن النبيِّ ﷺ، أنه قال: **«كُلُّ ابن آدمَ يَبْلَى إلاَّ عَجْبَ الذَّنَب، مِنْهُ خُلِقَ ابنُ آدمَ وفيه يُرَكَّبُ»**[1].

وفي حديث آخَرَ: **«إنَّ الأَرْضَ تُمْطَرُ مَطَرًا كَمَنِيِّ الرِّجالِ، يَنْبُتُونَ في القُبُور كَما يَنْبُتُ النَّبَاتُ»**[2].

فالنشأتان نَوْعَانِ تحتَ جِنْسٍ، يتفقان ويتماثَلان من وجه، ويفترقان ويتنوَّعان من وجه، والمُعاد هو الأولُ بعينه، وإن كان بينَ لوازِمِ الإعادة ولوازم البَدَاءَة فرق، فَعَجْبُ الذنبِ هو الذي يبقى، وأما سَائِرُهُ فيستحيلُ، فيُعادُ من المادة التي استحال

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٤٨١٤، ٤٩٣٥)، ومسلم (حديث ٢٢٧١) عقب حديث (٢٩٥٥) وله ألفاظ منها: قال رسول الله ﷺ: «إن في الإنسان عظمًا لا تأكله الأرض أبدًا، فيه يركب يوم القيامة» قالوا: أي عظم هو يا رسول الله؟ قال: «عجب الذنب».
وآخر عند مسلم أيضًا: عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «كل بني آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب، منه خلق وفيه يركب».

(٢) **ضعيف**: أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٩/ ٤١٤ حديث ٩٧٦١)، والحاكم في المستدرك (٤/ ٥٩٨)، ولفظه ضمن حديث طويل: «. . . ثم يرسل الله ماءً من تحت العرش كمني الرجال (في رواية: «يمنى كمني الرجال») فتنبت جسمانهم ولحمانهم من ذلك الماء كما ينبت الأرض من الثرى . . . الحديث.
وإسناده ضعيف لانقطاعه بين أبي الزعراء وعبد الله رضي الله عنه، وانظر أيضًا ما قاله الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٢٩، ٣٣٠).

إليها، ومعلومٌ أن مَنْ رأىٰ شخصًا وهو صغيرٌ، ثم رآه وقد صار شيخًا، عَلِمَ أن هذا هو ذاك، مع أنه دائمًا في تَحَلُّلٍ واستحالة، وكذلك سائرُ الحيوان والنبات، فمن رأىٰ شجرةً وهي صغيرة، ثم رآها كبيرة، قال: هذه تلك. وليست صفةُ تلك النشأةِ الثانية مماثلةً لصفة هذه النشأة، حتىٰ يقال: إن الصِّفَات هي المُغَيَّرَة، لا سيما أهل الجنة إذا دخلوها، فإنَّهم يدخلونها علىٰ صُورة آدم، طُولُهُ ستون ذراعًا، كما ثبت في «الصحيحين»(١) وغيرهما، ورُوِي: أن عَرْضَهُ سَبْعَةُ أذرعٍ، وتلك نشأةٌ باقيةٌ غَيْر مُعَرَّضَةٍ للآفات، وهذه النشأةُ فاسدة مُعَرَّضَةٌ للآفات.

وقوله: «وجزاء الأعمال» قال تعالىٰ: ﴿ **مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ** ﴾ [الفاتحة: ٣]. ﴿ **يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ** ﴾ [النور: ٢٥]. والدِّين: الجزاء، يقال: كما تَدِينُ تُدَانُ، أي كما تُجازي تُجَازَىٰ، وقال تعالىٰ: ﴿ **جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴾ [السجدة: ١٧] و [الأحقاف: ١٤] و [الواقعة: ٢٤] ﴿ **جَزَاءً وِفَاقًا** ﴾ [النبأ: ٢٦] ﴿ **مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** ﴾ [الأنعام: ١٦٠]. ﴿ **مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَهُم مِّن فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ (٨٩) وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴾ [النمل: ٨٩، ٩٠]. ﴿ **مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴾ [القصص: ٨٤]. وأمثال ذلك.

وقال ﷺ، فيما يروي عن ربِّه عز وجل، من حديث أبي ذرٍّ الغفاري رضي الله عنه: «**يا عبادي، إنَّما هيَ أَعمَالُكُم أُحْصيها لكُم، ثُمَّ أُوَفِّيكُم إيَّاها، فَمَنْ وجَدَ خَيْرًا، فلْيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وجَدَ غَيْرَ ذلكَ، فَلَا يَلُومَنَّ إلَّا نَفْسَهُ**»(٢).

وسيأتي لذلك زيادةُ بيان عن قريب، إن شاء الله تعالىٰ.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (مع الفتح ٦/ ٣٦٢)، ومسلم (مع النووي ١٧/ ١٧٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٥٧٧) مطولاً من حديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالىٰ أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم علىٰ نفسي ...» الحديث.

وقوله: «والعرضُ والحسابُ، وقراءةُ الكتاب، والثوابُ والعقابُ».

ش: قال تعالىٰ: ﴿ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١٥﴾ وَانشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿١٦﴾ وَالْمَلَكُ عَلَىٰ أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ ﴿١٧﴾ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لا تَخْفَىٰ مِنكُمْ خَافِيَةٌ ﴾ [الحاقة: ١٥- ١٨]، إلىٰ آخر السورة. ﴿ يَا أَيُّهَا الإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلاقِيهِ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَيَنقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿٩﴾ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿١٠﴾ فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا ﴿١١﴾ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ﴿١٢﴾ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّن يَحُورَ ﴿١٤﴾ بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴾ [الانشقاق: ٦-١٥].

﴿ وَعُرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّن نَّجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ﴾ [الكهف: ٤٨].

﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَٰذَا الْكِتَابِ لا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلا كَبِيرَةً إِلاَّ أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ٤٩].

﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ [إبراهيم: ٤٨]، إلىٰ آخر السورة.

﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ﴾، الآية إلىٰ قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [غافر: ١٥-١٧].

﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لا يُظْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٨١].

وروىٰ البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ في «صحيحه»، عن عائشةَ، أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسَبُ يَوْمَ القِيَامَةِ إِلاَّ هَلَكَ» فَقُلْتُ: يَارَسُولَ اللَّه، أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ [الانشقاق: ٧، ٨] فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا ذلكَ العَرْضُ، وَلَيْسَ أَحَدٌ يُنَاقَشُ الحِسَابَ يَوْمَ القِيَامَةِ

إلاَّ عُـذِّبَ»[١]. يعني أنه لو نَاقَشَ في حسابه لعبيده، لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لهم، ولكنه تعالىٰ يعفو ويَصْفَحُ، وسيأتي لذلك زِيَادَةُ بيانٍ، إن شاء اللَّه تعالىٰ.

وفي «الصحيح» عن النَّبيِّ ﷺ، أنه قال: «**إنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ القِيَامَةِ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفيقُ، فإذا مُوسَى آخذٌ بقائمَةِ العَرْشِ، فلا أَدْري أَفَاقَ قَبْلي، أَمْ جُوزِيَ بصَعْقَةِ يَوْمَ الطُّورِ؟**»[٢].

وهذا صعق في موقف القيامة، إذا جاء اللَّه لفصل القضاء، وأشرقت الأرضُ بنوره، فحينئذٍ يَصْعَقُ الخلائقُ كُلُّهم.

فإن قيل: كيف تصنعون بقوله في الحديث: «**إنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ القِيَامَةِ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ تنشقُّ عَنْهُ الأَرْضُ، فَأَجدُ مُوسَى باطشًا بقَائمَة العَرْش**»[٣].

قيل: لا رَيْبَ أن هذا اللَّفْظَ قد وَرَدَ هكذا، ومنه نَشأَ الإشْكَالُ، ولكنه دخل منه علىٰ الراوي حَديثٌ في حديثٍ، فَرَكَّبَ بين اللفظين، فجاء هذان الحديثان هكذا: أحدُهما: «**إنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ القِيَامَة فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفيقُ**»، كما تقدم، والثاني: «**أنَا أَوَّلُ مَنْ تَنشقُّ عَنْهُ الأَرْضُ يَوْمَ القِيَامَة**»[٤]، فدخل علىٰ الرَّاوي هذا الحديثُ في الآخر. وممن نبَّه علىٰ هذا أبو الحجاجِ المِزِّي، وبعدَه الشَّيْخُ شَمْسُ الدين ابن القيم، وشَيْخُنا الشَّيْخُ عماد الدين ابن كثير، رحمهم اللَّه.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٠٣) وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (٢٨٧٦) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٤١٢) وفي جملة مواطن من صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تخيروا بين الأنبياء، فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض، فإذا أنا بموسىٰ آخذ بقائمة من قوائم العرش، فلا أدري أكان فيمن صعق، أم حوسب بصعقة الأولىٰ».
وأخرجه أيضًا مسلم (بدون ذكر لفظه، حديث ٢٣٧٤).

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٢٧٨) من حديث، أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع، وأول مشفع».

وكذلك اشتبه على بعض الرواة، فقال: «فَلاَ أَدْرِي أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ كَانَ مِمَّن استثنى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ؟»[١] والمحفوظُ الذي تواطأت عليه الرِّوايَاتُ الصحيحةُ هو الأول، وعليه المعنى الصحيحُ، فإنَّ الصَّعْقَ يَوْمَ القيَامَة لتجلِّي اللَّه لعباده إذا جاء لِفصلِ القَضَاء، فموسى عليه السَّلامُ إن كان لم يَصْعَقْ معهم، فيكون قد جوزِيَ بصعقة يَوْمَ تَجَلَّى رَبُّه للجبلِ فجعله دكًا، فجعلت صعقة هذا التجلي عوضًا من صَعْقَةِ الخلائق لتجلِّي الرَّبِّ يَوْمَ القيامَة. فتأمل هذا المعنى العظيمَ ولا تُهْمِلْهُ.

وروى الإمامُ أحمد، والترمذي، وأبو بكر بن أبي الدُّنيا، عن الحسن، قال: سمعت أبا مُوسَى الأَشْعَرِيَّ يقولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: **«يُعْرَضُ النَّاسُ يَوْمَ القيَامَة ثَلاثَ عَرْضَات، فَعَرْضَتَان جِدَالٌ وَمَعَاذِيرُ، وعَرْضَةٌ تَطَايرِ الصُّحُف، فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينه، وحُوسِبَ حِسَابًا يَسِيرًا، دَخَلَ الجَنَّةَ، وَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِماله، دَخَلَ النَّارَ»**[٢].

وقد روى ابنُ أبي الدنيا عن ابنِ المبارك: أنه أنشد في ذلك شعرًا:

وَطَارَت الصُّحفُ في الأَيْدي مُنَشَّرة ... فيهَا السَّرائرُ والأَخْبَارُ تُطَّلَعُ
فَكَيْفَ سَهوُكَ والأَنْبَاءُ واقعَةٌ ... عَمَّا قَليلٍ ولا تَدْري بمَا تقَعُ
أفي الجنَان وفَوْز لا انْقطَاعَ لَهُ ... أم الجَحِيم، فَلاَ تُبْقي وَلاَ تَدَعُ
تَهْوي بسَاكنها طَوْرًا وَتَرْفَعُهُم ... إذا رَجَواْ مَخْرَجًا منْ غَمِّهَا قُمعُوا
طَالَ البُكَاءُ فَلَمْ يُرْحَمْ تَضرُّعُهُم ... فيهَا ولا رقَّةٌ تُغْني وَلاَ جَزَعُ
لِيَنْفَعِ العلْمُ قَبْلَ المَوْت عَالمَهُ ... قَدْ سَالَ قَوْمٌ بهَا الرُّجْعَى فَمَا رَجَعُوا

وقوله: «والصراط» أي: ونُؤْمِنُ بالصِّرَاطِ، وهو جِسْرٌ على جهنم، إذا انتهى

(١) وانظر أيضًا صحيح مسلم (ص١٨٤٤).

(٢) ضعيف: أخرجه أحمد (٤/ ٤١٤)، والترمذي (٢٤٢٥)، وابن ماجه (٤٢٧٧) من طريق الحسن عن أبي موسى، وقد عنعن الحسن في الطرق المذكورة، وهو مدلس، ومن ثَمَّ قال الترمذي رحمه الله: ولا يصح هذا الحديث من قِبل الحسن لم يسمع من أبي موسى، وأورده الترمذي أيضًا من طريق الحسن عن أبي هريرة وقال: ولا يصح هذا الحديث من قبل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة.

النَّاسُ بعد مفارقتهم مكانَ الموقف إلىٰ الظُّلمَةِ التي دونَ الصراط، كما قالت عائشة رضي اللَّه عنها: إنَّ رَسُولَ اللَّه ﷺ سُئِلَ: أَيْنَ النَّاسُ يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ والسَّمَاوَاتُ فَقَالَ: «**هُم فِي الظُّلمَةِ دُونَ الجِسْرِ**»(١). وفي هذا الموضع يَفْتَرِقُ المنافقون عن المؤمنين، ويتخلَّفُونَ عنهم، ويسبقهم المؤمنون، ويُحَالُ بينهم بسورٍ يمنعهم من الوصولِ إليهم.

وروىٰ البيهقيُّ بسنده، عن مسروقٍ، عن عبد اللَّه، قال: «يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ القِيَامَةِ»، إلىٰ أن قال: «فَيُعْطَوْنَ نُورَهُمْ عَلَىٰ قَدْرِ أَعْمَالِهِم، قال: فَمِنهُم مَنْ يُعطَىٰ نُورَهُ مِثْلَ الجَبَلِ بَيْنَ يَدَيه، وَمِنْهُم مَنْ يُعْطَىٰ نُورَه فوق ذلكَ، ومِنْهُمْ مَن يُعطَىٰ نُورَه مِثْل النَّخلَة بيمينه، وَمِنْهُم مَنْ يُعْطَىٰ دُونَ ذلك بيمينه، حَتَّىٰ يَكُونَ آخرُ [ذلكَ] مَنْ يُعْطَىٰ نُورَهُ عَلَىٰ إبهامِ قَدَمه، يُضِيءُ مَرَّةً ويُطفَأُ مَرَّةً، إذا أَضَاءَ قَدَّمَ قَدَمَهُ، وإذا طُفِئ قَامَ، قال: فيمر ويمرون عَلَىٰ الصِّرَاط، والصِّرَاطُ كَحَدِّ السَّيْف، دَحْض مزلة، فَيُقَالُ لَهُم: امضُوا عَلَىٰ قَدْرِ نُورِكُم، فَمِنْهم مَنْ يَمُرُّ كانقضاضِ الكَوْكَبِ، وَمِنهُم مَنْ يَمُرُّ كالرِّيحِ، وَمِنْهُم مَنْ يَمُرُّ كالطَّرْف، وَمِنهُم مَنْ يَمُرُّ كَشَدِّ الرَّحلِ، ويَرْمُلُ رَمَلاً، فَيَمُرُّونَ عَلَىٰ قَدْرِ أَعْمَالِهِم، حَتَّىٰ يَمُرَّ الذي نُورُهُ عَلَىٰ إبهامِ قَدَمه، تُجَرُّ يَدٌ، وتَعْلَقُ يَدٌ، وتُجرُّ رِجْلٌ، وتَعْلَقُ رِجْلٌ، وتُصِيبُ جَوَانِبَهُ النَّارُ، قال: فَيَخْلُصُونَ، فإذا خَلَصُوا قَالُوا: الحَمْدُ للَّهِ الذي نَجَّانا مِنْكِ بَعْدَ أَنْ أَرَانَاك، لَقَدْ أَعْطَانا اللَّهُ مَا لَمْ يُعْطِ أَحداً»(٢)، الحديث.

واختلف المفسرون في المراد بالورود المذكور في قوله تعالىٰ: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا**﴾ [مريم: ٧١]، ما هو؟ والأَظْهَرُ والأقوىٰ أنه المُرُورُ علىٰ الصراط، قال تعالىٰ: ﴿**ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا**﴾ [مريم: ٧٢]. وفي «الصحيح» أنه ﷺ قال: «**والذي نَفْسِي بِيَدِه، لاَ يَلِجُ النَّارَ أَحَدٌ بايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ**»، قَالَتْ حَفْصَةُ:

---

(١) **صحيح**: أخرجه مسلم ضمن حديث طويل (٣١٥)، و لكنه من حديث ثوبان رضي الله عنه مرفوعاً.

(٢) **حسن**: وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٩/ ٤١٦ فما بعدها)، والحاكم في المستدرك (٢/ ٣٧٦)، و(٤/ ٥٩٠-٥٩٢).

فَقُلتُ: يا رَسُولَ اللّه، أَلَيسَ اللّهُ يَقُولُ: ﴿ وَإِن مِّنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ [مريم: ٧١]، فَقَالَ: «أَلَمْ تَسْمَعِيه قَالَ: ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴾ [مريم: ٧٢]»[١]. أشار ﷺ إلىٰ أن ورودَ النار لا يستلزم دخولَها، وأنَّ النجاةَ من الشر لا يستلزمُ حصولَه، بل يستلزم انعقادُ سببه، فمن طلبه عدوُّه ليُهْلكُوه ولم يتمكنوا منه، يقال: نجاه اللّه منهم، ولهذا قال تعالىٰ: ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا ﴾ [هود: ٥٨] ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا ﴾ [هود: ٦٦] ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا ﴾ [هود: ٩٤]. ولم يَكُنِ العَذَابُ أصابهم، ولكن أَصَابَ غَيْرَهُم، ولولا ما خَصَّهُمُ اللّه به من أسبابِ النجاة، لأصابهم ما أصابَ أولئك.

وكذلك حَالُ الواردين النارَ، يَمُرُّونَ فَوْقَهَا علىٰ الصراط، ثم يُنَجِّي الله الذين اتَّقَوْا، ويَذَرُ الظالمين فيها جِثِيًا، فقد بَيَّنَ ﷺ في حديثِ جابر المَذكور: أن الوُرُودَ هو المرورُ علىٰ الصِّراط.

وروىٰ الحَافظ أبو نصر الوائلي، عن أبي هريرة رضي اللّه عنه قال: قال ﷺ: «عَلِّمِ النَّاسَ سُنَّتِي وإِنْ كَرِهُوا ذلكَ، وإِنْ أَحْبَبْتَ أَنْ لاَ تُوقَفَ عَلَى الصِّراط طَرْفَةَ عَيْنٍ حَتَّى تَدْخُلَ الجَنَّةَ، فَلاَ تُحْدِثَنَّ في دِينِ اللّهِ حَدَثًا بِرَأْيِكَ»[٢] أورده القرطبي.

---

(١) أخرج مسلم (حديث ٢٤٩٦) من طريق جابر بن عبد الله عن أم مُبشر رضي الله عنهم: أنها سمعت النبي ﷺ يقول عند حفصة: «لا يدخل النار، إن شاء الله، من أصحاب الشجرة أحد، الذين بايعوا تحتها» قالت: بلىٰ يا رسول الله فانتهرها. فقالت حفصة: ﴿وإن منكم إلا واردها ﴾ [مريم: ٧١] فقال النبي ﷺ: «قد قال الله عز وجل: ﴿ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيًا﴾ [مريم: ٧٢].

وأخرج أحمد (٦/ ٢٨٥) من طريق أم مبشر عن حفصة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إني لأرجو أن لا يدخل النار إن شاء الله أحد شهد بدرًا والحديبية قالت: فقلت: أليس الله عز وجل يقول: ﴿وإن منكم إلا واردها﴾ قال: فسمعته يقول ﴿ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيًا﴾.

(٢) ضعيف جدًا: أخرجه الخطيب البغدادي في التاريخ (٤/ ٣٨٠)، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (١/ ٢٦٤) وقال عقبه: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ، وقد غطىٰ بعض الرواة ـ عورة ـ [عواره] بأن قال حدثنا أبو همام القرشي وهذا عندي من أعظم الخطأ أن يهرج بكذاب. واسمه محمد بن مجيب، قال يحيىٰ بن معين: كذاب عدو الله. وقال أبو =

وروى أبو بكر أحمد بنُ سلمان النَّجَّاد، عن يعلى ابن منية، عن رسول اللَّه ﷺ، قال: «تَقُولُ النَّارُ للمُؤْمنِ يَوْمَ القيَامَةِ: جُزْ يا مُؤْمنُ، فَقَدْ أَطْفَأَ نُورُكَ لَهَبي»(١).

وقوله: «والميزان» أي: ونُؤْمنُ بالميزان، قال تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧]. وقال تعالى: ﴿فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾

[المؤمنون: ١٠٢، ١٠٣].

قال القرطبي: قال العلماءُ: إذا انقضى الحسَابُ كان بَعْدَهُ وَزْنُ الأعمال؛ لأن الوزنَ للجزاء، فينبغي أن يَكُونَ بَعْدَ المحاسَبَة، فإنَّ المحاسبةَ لتقرير الأعمال، والوزن لإظهار مقاديرها، ليكون الجزاءُ بحسبها، قال: وقولُه: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾. يَحْتَمِلُ أن يكون ثَمَّ موازينُ متعددة تُوزَنُ فيها الأعمالُ، ويَحْتَمِلُ أن يَكُونَ المُرَادُ الموزونات، فجمع باعتبار تنوع الأعمالِ الموزونة، واللَّه أعلم.

والذي دَلَّتْ عليه السُّنَّةُ: أن ميزانَ الأعمال لَهُ كفتان حسِّيتان مشاهدتان، روى الإمامُ أحمد، من حديث أبي عبد الرَّحمن الحُبُلي، قال سَمعْتُ عَبْدَ اللَّه بن عَمْرو رضي اللَّه عنه يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: «إنَّ اللَّهَ سَيُخَلِّصُ رَجُلاً مِنْ أُمَّتي عَلَى رُؤُوس الخَلائق يَوْمَ القيَامَة فَيَنْشُرُ عَلَيه تسْعَةً وتسْعينَ سجلاً، كُلُّ سجلٍّ مَدَّ البَصَر، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أظلمك كَتَبَتي الحَافظُونَ؟ قَالَ: لا، يَارَبِّ، فَيَقُولُ: أَلَكَ عُذْرٌ أَو حَسَنَةٌ؟ فَيُبْهَتُ الرَّجُلُ، فَيَقُولُ: لا يا رَبِّ، فَيَقُولُ: بَلَى، إنَّ لَكَ عنْدَنَا حَسَنَةً وَاحدَةً، لا ظُلْمَ عليك اليَوْمَ، فتُخْرَجُ لَهُ بطَاقَةٌ فيها:

= حاتم الرازي: ذاهب الحديث.
وانظر أيضًا سلسلة الأحاديث الضعيفة للشيخ ناصر الدين الألباني رحمه الله (حديث ٢٦٥).

(١) ضعيف جدًا: أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٢/٢٥٨، ٢٥٩ أثر ٦٦٨)، وأبو نعيم في الحلية (٩/٢٢٩)، وفي سنده بشير بن طلحة وليس بالقوي، وخالد بن دريك لم يسمع من يعلى بن منبه.

أَشهَدُ أَنْ لا إِلهَ إِلاَّ اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رسولُ اللَّه، فَيَقُولُ: أَحْضِروهُ، فَيَقُولُ: يا رَبِّ، ما هذه البِطَاقَةُ مَعَ هذه السِّجلاَّت؟! فيقول: إِنَّكَ لا تُظْلَمُ، قَالَ: فَتُوضَعُ السِّجلاَّتُ في كَفَّةٍ، والبِطَاقَةُ في كفَّةٍ، قَالَ: فَطَاشَتِ السِّجلاَّتُ، وثَقُلَتِ البِطَاقَةُ، ولا يَثْقُلُ شَيْءٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحمنِ الرَّحيم»(١). وهكذا رواه الترمذيُّ، وابنُ ماجه، وابنُ أبي الدنيا، من حديثِ الليث، زاد الترمذيُّ: **«ولا يَثْقُلُ مَعَ اسمِ اللَّهِ شَيْءٌ»**. وفي سياقٍ آخر: **«تُوضَعُ المَوَازِينُ يَوْمَ القِيامَة، فَيُؤتَى بالرَّجُلِ فَيُوضَعُ في كِفَّة»**، الحديث.

وفي هذا السياق فائدةٌ جليلةٌ، وهي أن العامِلَ يُوزَنُ مع عمله، ويَشْهَدُ له ما روى البخاريُّ، عن أبي هُريرة، عن رسول اللَّه ﷺ، قال: **«إِنَّهُ لَيَأْتي الرَّجُلُ العَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ القِيامَة، لا يَزِنُ عِنْدَ اللَّه جَنَاحَ بَعُوضَة، وقال: اقرَؤُوا إِنْ شِئْتُم: ﴿فَلا نُقيمُ لَهُمْ يومَ القِيامَةِ وَزْنًا﴾** [الكهف: ١٠٥]»(٢).

وروى الإمامُ أحمد، عن ابنِ مسعود: **«أَنَّه كانَ يجتني سِواكًا مِنَ الأَراك وكانَ دَقِيقَ السَّاقَيْنِ، فَجَعَلَتِ الرِّيحُ تَكْفَؤُهُ، فَضَحِكَ القَوْمُ مِنْه، فَقَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: «مِمَّ تَضْحَكُونَ؟» قَالوا: يا نبيَّ اللَّه، مِنْ دِقَّةِ سَاقَيْه، فَقَالَ: «والذي نَفْسِي بِيَدِه، لَهُمَا أَثْقَلُ في المِيزَانِ مِنْ أُحُد»**(٣).

وقد وردت الأحاديثُ أيضًا بوَزْنِ الأعمالِ أَنْفُسِهَا، كما في «صحيح مسلم» عن أبي مالك الأشعريّ، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: **«الطُّهُورُ شَطْرُ الإِيمان، والحَمْدُ للَّه تَمْلأُ المِيزَان»**(٤) الحديث.

(١) صحيح: وأخرجه أحمد (٢/ ٢١٣)، والترمذي (٢٦٣٩)، وابن ماجه (٤٣٠٠)، والحاكم (١/ ٦، ٥٢٩)، وغيرهم.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤٧٢٩)، ومسلم (٢٧٨٥).

(٣) صحيح بمجموع طرقه: أخرجه أحمد (في المسند ١/ ٤٢٠، ٤٢١)، وفي فضائل الصحابة (١٥٥٢)، وابن سعد في «الطبقات» (٣/ ١/ ١١٠)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (١١٢٧٩) وهو عنده مرسل فلعله سقط مطبعي، والطبراني في «الكبير» (٩/ ٧٥) وغيرهم.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٢٣).

وفي «الصحيحين»، وهو خاتمة كتاب البخاري، قولُه ﷺ: «**كلمتَان خَفيفتَان عَلَى اللِّسان، حَبيبَتَان إلى الرَّحمن، ثَقيلَتَان في الميزَان: سُبْحَانَ اللَّه وبِحَمْدِه، سُبْحَانَ اللَّهَ العَظيم**»(١).

ورَوىٰ الحَافظُ أبو بكرِ البيهقيُّ، عن أنسِ بنِ مالكٍ رضي اللَّه عنه، عن النبيِّ ﷺ، قال: «**يُؤتى بابن آدمَ يوْمَ القيَامَة، فيُوقَفُ بَيْنَ كفَّتي الميزَان، ويُوكَّلُ به مَلَكٌ، فإنْ ثَقُل ميزَانُهُ، نَادى المَلَكُ بصَوْت يُسمعُ الخَلائقَ: سَعدَ فُلانٌ سَعَادَةً لا يَشْقَى بَعْدَهَا أَبدًا، وإنْ خَفَّ ميزَانُهُ، نَادى المَلَكُ بصَوْت يُسْمعُ الخَلائقَ، شَقيَ فُلانٌ شَقَاوَةً لا يَسْعَدُ بَعْدَها أَبدًا**»(٢).

فلا يُلْتَفَتُ إلىٰ ملحدٍ مُعَاندٍ يقول: الأعمالُ أعراضٌ لا تَقْبَلُ الوَزْنَ، وإنما يقبل الوَزْنَ الأَجْسَامُ!! فإن اللَّه يَقْلبُ الأعراضَ أجسامًا، كما تقدم، وكما روىٰ الإمام أحمد، عن أبي هُرَيْرَةَ رضي اللَّه عنه، أن رَسُولَ اللَّه ﷺ قال: «**يُؤتي بالمَوْت كَبْشًا أَغْبَرَ فيُوقَفُ بَيْنَ الجَنَّة والنَّار، فيُقَالُ: يا أَهْلَ الجَنَّة، فيَشْرَئبُّونَ ويَنْظُرُونَ، ويُقَالُ: يا أَهْلَ النَّار، فيَشْرَئبُّونَ ويَنْظُرُونَ، ويَرونَ أَنْ قَدْ جَاءَ الفَرَجُ، فيُذْبحُ، ويقالُ: خُلُودٌ لا مَوْتَ**»(٣) ورواه البُخَاريُّ بمعناه. فثبت وَزْنُ الأعمالِ والعاملِ وصَحائفِ

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٤٠٦)، ومسلم (حديث ٢٦٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا.

(٢) ضعيف جدًا: أخرجه أبو نعيم في الحلية (٦/ ١٧٤) وفي سنده داود بن المجد وهو متروك، وفيه أيضًا صالح المري وهو ضعيف.

(٣) حسن: أخرجه أحمد (٢/ ٤٢٣)، والدارمي (٢/ ٣٢٩) بسند حسن، وله شاهد، وأخرج البخاري (حديث ٤٧٣٠)، ومسلم (حديث ٢٨٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح (زاد أبو كريب: فيوقف بين الجنة والنار. واتفقا في باقي الحديث) فيقال: يا أهل الجنة هل تعرفون هذا؟ فيشرئبون وينظرون ويقولون: نعم. هذا الموت. قال: ويقال: يا أهل النار هل تعرفون هذا؟ قال: فيشرئبون وينظرون ويقولون: نعم هذا الموت قال: فيؤمر به فيذبح قال: ثم يقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت» قالت ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون﴾ [مريم: ٣٩] وأشار بيده إلىٰ الدنيا.

الأعمال، وثبت أن الميزان له كِفَّتان. والله تعالى أعلمُ بما وراء ذلك من الكيفيات.

فعلينا الإيمانُ بالغَيْب، كما أخبرنا الصَّادقُ ﷺ، من غير زيادةٍ ولا نقصان.

ويا خيبةَ مَنْ ينفي وضعَ الموازين القسط ليوم القيامة كما أخبر الشَّارعُ، لخفاء الحكمة عليه، ويَقْدَحُ في النصوص بقوله: لا يحتاج إلى الميزان إلا البقَّالُ والفوَّالُ!! وما أحراهُ بأن يكونَ من الذين لا يُقيمُ اللّهُ لهم يوم القيامة وزنًا. ولو لم يكُنْ من الحكْمَة في وزن الأعمال إلا ظهورُ عدله سبحانه لجميع عباده، فلا أحَدَ أحَبُّ إليه العُذْرُ من اللّه، من أجل ذلك أرسل الرُّسُلَ مبشرين ومنذرين، فكيف ووراءَ ذلك من الحكَم ما لا اطِّلاعَ لنا عليه. فتأمل قولَ الملائكة لما قال اللّه لهم: ﴿**إِنِّي جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لا تَعْلَمُونَ**﴾ [البقرة: ٣٠]. وقال تعالى: ﴿**وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً**﴾ [الإسراء: ٨٥].

وقد تقدَّم عند ذكر الحَوْضِ كَلامُ القُرطبي رحمه اللّه: أن الحوض قَبْلَ الميزان، والصِّراطَ بَعْدَ الميزان.

ففي «الصحيحين»: «**أنَّ المؤمنينَ إذَا عَبَرُوا الصِّراطَ وُقِفُوا عَلَى قَنْطَرَة بَيْنَ الجَنَّة والنَّار، فَيُقْتَصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ، فَإِذَا هُذِّبُوا ونُقُّوا، أُذِنَ لَهُم فِي دخُولَ الجَنَّة**»(١).

وجَعلَ القُرْطُبِيُّ في «التذكرة» هذه القنطرةَ صِراطًا ثانيًا للمؤمنين خاصة، وليس يسقط منه أحدٌ في النار. واللّه تعالى أعلم.

* * *

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٤٤٠) و(٦٥٣٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إذا خلص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار، فيتقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا نقوا وهذبوا أذن لهم بدخول الجنة، فوالذي نفس محمد بيده لأحدهم بمسكنه في الجنة أدل بمنزله كان في الدنيا».

قوله: «والجَنَّةُ والنَّارُ مَخْلُوقَتَان، لاَ تَفْنَيَـان أَبَدًا ولاَ تَبيدَان، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الجَنَّةَ وَالنَّارَ قَبْلَ الخَلْق، وَخَلَقَ لَهُمَـا أَهْلاً، فَمَنْ شَـاءَ مِنْهُمْ إِلَى الجَنَّة فَضْلاً مِنْهُ، وَمَنْ شَـاءَ مِنْهُم إِلى النَّار عَدْلاً مِنْـهُ، وَكُلٌّ يَعْمَلُ لِمَـا قَدْ فُـرِغَ لَهُ، وَصَائِرٌ إِلى مَـا خُلِقَ لَهُ، والخَيْرُ والشرُّ مُقَدَّرَان عَلَى العبَاد».

أمـا قـولُـه: «إن الجنةَ والنارَ مـخلوقـتـان»، اتَّفق أهلُ السنة على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن، ولم يَزَلْ على ذلك أهلُ السنة، حتى نبغت نَابِغَةٌ من المعتزلة والقَدَرِيّة، فأنكرت ذلك، وقالت: بل يُنشئهُما اللّهُ يَوْمَ القيامة!! وحملهم على ذلك أصلُهم الفاسد الذي وضعوا به شريعةً لِمَا يَفْعَلُهُ اللّه، وأنه ينبغي أن يَفْعَل كذا، ولا ينبغي له أن يفعل كذا!! وقاسُوه على خَلْقه في أفعالهم، فهم مُشَبِّهَةٌ في الأفعال، ودخل التجهُّمُ فيهم، فَصَارُوا مع ذلك مُعَطِّلَة! وقالُوا: خَلْقُ الجنة قَبْلَ الجزاء عَبَثٌ! لأنها تَصِيرُ معطلةً مُدَدًا متطاولة!! فردوا مِنَ النصوص ما خالف هذه الشريعةَ الباطِلَةَ التي وضعوها للرب تعالى، وحرَّفوا النُّصُوصَ عن مواضعها، وضلَّلوا وبدَّعوا مَنْ خالف شَرِيعَتَهُم.

فَمِنْ نُصوصِ الكتَاب: قَوْلُهُ تعالى عن الجَنَّة: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣]. ﴿أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [الحديد: ٢١]. وعن النار: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آلعمران: ١٣١]. ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا (٢١) لِلطَّاغِينَ مَآبًا﴾ [النبأ: ٢١، ٢٢]. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ (١٣) عِندَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَىٰ (١٤) عِندَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ﴾ [النجم: ١٣ - ١٥]. وقد رأى النبيُّ ﷺ سِدْرَةَ المنتهى، ورأى عندها جَنَّةَ المأوى. كما في «الصحيحين»، من حديث أنس رضي اللّه عنه، في قصة الإسراء، وفي آخره: «**ثُمَّ انْطَلَقَ بِي جبريلُ حتَّى أَتَى سِدْرَةَ المُنْتَهَى، فَغَشِيَهَا أَلْوَانٌ لا أَدْرِي ما هي، قَالَ: ثُمَّ دَخَلْتُ الجَنَّةَ، فإذا فيها جَنَابِذُ اللؤلؤ، وإذا تُرَابُهَا المِسْكُ**»(١).

وفي «الصحيحين» من حديث عَبْدِ اللّه بنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّه عنهما، أن رسولَ اللّه ﷺ قال: «**إِنَّ أَحَدَكُم إذا مَاتَ عُرِضَ عَلَيه مَقْعَدُهُ بالغَدَاةِ والعَشِيِّ، إِنْ كَانَ مِنْ**

(١) صحيح: وقد تقدم.

أَهْلِ الجَنَّة، فَمِنْ أَهْلِ الجَنَّة، وإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّار، فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، يُقال: هذا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ القِيَامَة»[١].

وتقدَّمَ حديثُ البَرَاءِ بنِ عَازِبٍ، رضي اللَّه عنه وفيه: «يُنادي مُنَادٍ منَ السَّماء: أَنْ صَدَقَ عَبْدِي، فَافْرِشُوهُ مِنَ الجَنَّة، وافتحُوا لَهُ بابًا إلى الجَنَّة، قَالَ: فَيَأْتيه مِنْ رَوْحِهَا وطيبِهَا...»[٢].

وتَقَدَّمَ حَديثُ أَنسٍ بمعنى حديث البَرَاء.

وفي «صحيح مسلم»، عن عَائشَةَ رَضِيَ اللَّه عنها، قالت: خَسَفَت الشَّمسُ في حياة رَسُولِ اللَّه ﷺ، فذكرت الحديثَ، وفيه: وقالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: «رأَيتُ في مَقَامِي هذا كُلَّ شيْءٍ وُعِدْتُم به، حَتَّى لَقَد رَأَيْتُني آخُذُ قطفًا منَ الجَنَّة حينَ رَأَيتُمُوني أُقَدِّمُ. ولَقَدْ رَأَيتُ جَهَنَّمَ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا حينَ رَأَيتُمُوني تَأَخَّرتُ»[٣].

وفي «الصحيحين»، واللفظ للبخاري، عن عبد اللَّه بن عباس، قال: انخَسَفَت الشَّمسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّه ﷺ فذكر الحديثَ، وفيه: فَقَالُوا: يا رَسُولَ اللَّه رَأَيناكَ تَنَاوَلْتَ شَيْئًا في مَقَامِكَ، ثُمَّ رَأَيناكَ تَكَعْكَعْتَ؟ فَقَالَ: «إِنِّي رأَيتُ الجَنَّةَ فَتَنَاوَلْتُ عُنْقُودًا، وَلَو أَصَبْتُهُ، لأَكلتُم منْهُ ما بَقِيَت الدُّنيا، ورأيتُ النَّارَ، فَلَمْ أَرَ مَنْظَرًا كاليَوْمِ قَطُّ أَفْظَعَ، ورَأَيتُ أَكثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ»، قَالُوا: بِمَ، يا رَسُولَ اللَّه؟ قَالَ: «يَكْفُرْنَ»، قِيلَ: أَيَكْفُرْنَ باللَّه؟ قَالَ: «يَكفُرنَ العَشيرَ، ويَكْفُرْنَ الإحسَانَ، لو أَحْسَنتَ إلى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ كُلَّهُ، ثُمَّ رَأَتْ منكَ شيْئًا، قَالَتْ: ما رأَيتُ خَيْرًا قَطُّ!!»[٤].

وفي «صحيح مسلم» من حديث أنس: «وايمُ الذي نَفْسي بيَده، لَوْ رَأَيتُم ما رأَيتُ، لَضَحِكتُم قليلاً وبَكَيْتُم كثيرًا»، قَالُوا: وما رأَيتَ يارَسُولَ اللَّه؟ قال: «رأَيتُ

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٣٧٩)، ومسلم (حديث ٢٨٦٦) وغيرهما.
(٢) صحيح: وقد تقدم.
(٣) صحيح: أخرجه مسلم (ص٦١٩).
(٤) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٠٥٢)، ومسلم (حديث ٩٠٧).

الجَنَّةَ والنَّارَ»(١).

وفي «الموطأ» و«السنن»، مِنْ حديثِ كعبِ بنِ مالكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا نَسَمَةُ المُؤْمِنِ طَيْرٌ يَعْلَقُ في شَجَرِ الجَنَّةِ، حَتَّى يَرْجِعَهَا اللهُ إلى جَسَدِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ»(٢).

وهذا صَرِيحٌ في دخول الرُّوحِ الجنةَ قَبْلَ يَوْمِ القيامة.

وفي «صحيح مسلم» و«السنن» و«المسند»، من حديث أبي هريرة رضي اللَّه عنه، أن رَسولَ اللَّه ﷺ قال: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الجَنَّةَ والنَّارَ، أَرسَلَ جبريل إلى الجَنَّة، فَقالَ: اذْهَبْ، فانظُرْ إليها، وإلى ما أَعْدَدْتُ لأَهْلِها فيها، فَذَهَبَ فَنَظَرَ إليها وإلى ما أَعَدَّ اللهُ لأَهْلِهَا فيها، فَرَجَعَ، فَقَالَ: وَعِزَّتِكَ، لا يَسمَعُ بها أَحَدٌ إلاَّ دَخَلَها، فَأَمَرَ بالجَنَّة، فَحُفَّتْ بالمَكَارِه، فقالَ: ارجِعْ، فَانظُرْ إليها، وإلى ما أَعددتُ لأَهْلِهَا فيها، قالَ: فَنَظَرَ إليها، ثُمَّ رَجَعَ، فَقالَ: وَعِزَّتِكَ، لَقَد خَشِيتُ أَنْ لا يدخُلَها أَحَدٌ، قال: ثم أَرسَلَهُ إلى النَّار، قالَ: اذْهَبْ فانْظُرْ إليها وإلى مَا أعدَدْتُ لأَهْلَها فيها، قالَ: فَنَظَرَ إليها، فإذا هي يَرْكَبُ بَعْضُهَا بَعْضًا، ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ: وَعِزَّتِكَ، لا يَدخُلُها أَحَدٌ سمعَ بها، فَأَمَرَ بها، فَحُفَّتْ بالشَّهَوَات، ثُمَّ قَالَ: اذهَبْ، فَانظُرْ إلى ما أَعددتُ لأَهْلِهَا فيها، فذَهَبَ فَنَظَرَ إليها، فَرَجَعَ، فَقالَ: وَعِزَّتِكَ، لَقَد خَشِيتُ أَنْ لا يَنْجُوَ منها أَحَدٌ إلاَّ دَخَلَها»(٣). ونظائر ذلك في السنة كثيرةٌ.

وأما على قولِ مَنْ قال: إنَّ الجنةَ الموعودَ بها هي الجنةُ التي كان فيها آدم ثم أخرج منها، فالقَوْلُ بوجودها الآن ظَاهِرٌ، والخلافُ في ذلك معروف.

وأما شُبهةُ مَنْ قال: إنها لم تُخْلَقْ بَعْدُ، وهي: أنها لو كانت مخلوقة الآن،

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٤٢٦).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) أخرج مسلم في صحيحه (حديث ٢٨٢٢) من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات» أما الحديث المطوّل الذي أورده المصنف فهو عند أبي داود (٤٧٤٤)، والترمذي (حديث ٢٥٦٠)، والنسائي (٧/ ٣، ٤) وغيرهم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا بسند حسن.

لوجب اضطرارًا أن تفنى يَوْمَ القيامةَ، وأن يَهْلِكَ كُلُّ مَنْ فيها ويموت، لقوله تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ ﴾ [القصص: ٨٨]، و ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

وقد روى الترمذي في «جامعه»، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: «لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي، فَقَالَ: يا مُحَمَّدُ، أَقْرِئْ أُمَّتَكَ مِنِّي السَّلامَ، وأَخْبِرْهُم أَنَّ الجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَة، عَذْبَةُ المَاء، وأَنَّها قِيعَانٌ، وأَنَّ غِرَاسَها سُبْحَانَ اللهِ، والحَمْدُ للهِ، ولا إله إلاَّ اللهُ، واللهُ أَكبَرُ»[1]، قال: هذا حديثٌ حسن غريب.

وفيه أيضًا مِنْ حديث أبي الزُّبَيْر، عن جابر، عن النَّبيِّ ﷺ، أنه قال: «مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللهِ وبِحَمْدِه، غُرِسَتْ لَهُ نَخْلَةٌ في الجَنَّة»[2]، قال: هذا حديثٌ حَسَنٌ صحيحٌ، قالوا: فلو كانت مَخْلُوقَةً مفروغًا منها لم تكن قيعانًا، ولم يكن لهذا الغِرَاسِ معنى.

قالوا: وكذا قَوْلُه تعالى عن امرأةِ فرعون إنها قالت: ﴿ رَبِّ ابْنِ لِي عِندَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ﴾ [التحريم: ١١].

فالجواب: إنكم إن أردتم بقولكم: إنَّها الآن مَعْدُومَةٌ بمنزلة النفخ في الصُّورِ، وقيام الناس من القبور، فهذا باطل، يَرُدُّهُ ما تَقَدَّم من الأدلة وأمثالها مما لم يُذْكَر، وإن أردتم أنها لم يكمل خَلْقُ جميع ما أعدَّ اللهُ فيها لأهلها، وأنها لا يَزَالُ اللهُ يُحدثُ فيها شيئًا بعد شيء، وإذا دَخَلَها المؤمنونَ، أحدث الله فيها عِنْدَ دخولهم أمورًا أخر، فهذا حقٌ لا يُمكن رَدُّهُ وأدلتُكم هذه إنما تدل على هذا القدر.

وأما احتجاجُكم بقوله تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ ﴾ [القصص: ٨٨] فأُتيتم

---

(١) سنده ضعيف: أخرجه الترمذي (حديث ٣٤٦٢) من طريق عبد الرحمن بن إسحاق عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا.
وهذا سند ضعيف ففيه عبد الرحمن بن إسحاق وهو ضعيف.

(٢) في سنده ضعف قريب: أخرجه الترمذي (حديث ٣٤٦٤، ٣٤٦٥) من طريق أبي الزبير عن جابر مرفوعًا، وقد عنعن أبو الزبير، وهو مدلس.

مِن سُوءِ فهمكم معنى الآية، واحتجاجُكُم بها على عدم وجود الجنة والنار الآن نظيرُ احتجاجِ إخوانكم بها على فنائهما وخرابهما ومَوْت أهلهما!! فلم تُوفَّقوا أَنْتُمْ ولا إِخْوانُكم لفهم معنى الآية، وإنما وُفِّقَ لذلك أئمةُ الإسلام، فَمِنْ كلامهم: أن المرادَ كُلُّ شيء مما كَتبَ اللَّه عليه الفَنَاء والهلاك، هالك، والجَنَّةُ والنارُ خُلقَتا للبقاء لا للفناء، وكذلك العَرْشُ، فإنه سَقْفُ الجنة، وقيل: المُرَادُ إلا مُلْكَهُ، وقيل: إلا ما أُرِيدَ به وَجْهُه، وقيل: إنَّ اللَّه تعالى أنزل: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦]، فقالت الملائكةُ: هَلَكَ أَهْلُ الأرض، وَطَمِعُوا في البقاء، فأخبر تعالى عن أَهْلِ السَّماء والأرض أنهم يموتون، فقال: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، لأنه حيٌّ لا يموتُ، فأَيْقَنَت الملائكةُ عند ذلك بالمَوْت، وإنما قالُوا ذلك توفيقًا بَيْنَها وبَيْنَ النصوصِ المحكمة، الدالةِ على بقاء الجنة، وعلى بَقَاءِ النار أيضًا، على ما يُذْكَرُ عن قريب، إن شاء اللَّه تعالى.

وقوله: «**لا تفنيان أبدًا ولا تبيدان**»، هذا قولُ جمهور الأئمة مِن السَّلف والخلف.

وقال ببقاء الجنة وفناء النَّارِ جماعة منهم من السلف والخلف، والقولان مذكوران في كثيرٍ من كُتُبِ التفسيرِ وغَيْرِها.

وقال بفناء الجنة والنَّارِ الجَهْمُ بنُ صفوان إمامُ المعطِّلَةِ، وليس له سَلَفٌ قَطُّ، لا من الصحابة ولا مِنَ التابعين لهم بإحسانٍ، ولا مِنْ أئمة المسلمين، ولا مِن أهلِ السنة، وأنكره عليه عَامَّةُ أهل السنة، وكفَّرُوهُ به، وصاحوا به وبأتباعه مِن أقطارِ الأرض، وهذا قاله لأصله الفاسد الذي اعتقده، وهو امتِنَاعُ وجودِ ما لا يتناهى مِنَ الحوادث! وهو عُمْدَةُ أهلِ الكلامِ المذمومِ، التي استدلُّوا بها على حدوثِ الأجسام، وحدوث ما لم يَخْلُ مِنَ الحوادث، وجعلُوا ذلك عُمْدَتَهُمْ في حدوثِ العالم، فرأى الجهم أن ما يَمنَعُ من حَوَادِثَ لا أَوَّلَ لها في الماضي يمنعه في المستقبل!! فدوام الفعل عنده على الرب في المستقبل ممتنع، كما هو ممتنع عنده عليه في الماضي!! وأبو الهُذَيْلِ العَلاَّف شيخُ المعتزلة وافقه على هذا الأصل، لكن قال: إن هذا يقتضي فَنَاءَ الحركات، فقال بفناء حركات أهل الجنة والنار، حتى يصيروا في سُكُونٍ دائم، لا يَقْدِرُ أحدٌ منهم على حركة!! وقد

تَقَدَّم الإشارةُ إلىٰ اختلاف النَّاسِ في تسلسل الحوادث في الماضي والمستقبل، وهي مسألةُ دوام فَاعلِيَّةِ الربِّ تعالىٰ، وهو لم يَزَلْ ربًا قادراً فعالاً لما يُرِيدُ، فإنَّه لم يزل حيًا عليمًا قديراً. ومِنَ المحال أن يَكُونَ الفعْلُ ممتنعًا عليه لذاته، ثم يَنْقَلِبُ، فيصير ممكنًا لذاته، من غير تَجَدُّدِ شيءٍ، وليس للأول حَدٌّ محدود حتىٰ يَصِيرَ الفعْلُ ممكنًا له عند ذلك الحد، ويكون قَبْلَهُ ممتنعًا عليه، فهذا القَوْلُ تصوُّره كافٍ في الجزم بفساده.

فأما أَبَدِيَّةُ الجنة، وأنها لا تفنىٰ ولا تَبِيدُ، فهذا مما يُعْلَمُ بالضرورة أنَّ الرسولَ ﷺ أخبر به، قال تعالىٰ: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ إِلاَّ مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ﴾ [هود: ١٠٨]، أي: غير مقطوع، ولا يُنافي ذلك قوله: ﴿إِلاَّ مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾.

واختلف السَّلَفُ في هذا الاستثناء: فقيل: معناه إلا مدةَ مُكثهم في النار، وهذا يكونُ لمن دخل منهم إلىٰ النار، ثم أُخْرِجَ منها، لا لِكُلِّهم.

وقيل: إلا مدةَ مقامِهِمْ في الموقف، وقيل: إلا مدةَ مقامهم في القبور والموقف.

وقيل: هو استثناءٌ استثناه الربُّ ولا يَفْعَلُه، كما تَقُولُ: واللّهِ لأضربنَّك إلا أن أرىٰ غَيْرَ ذلك، وأنت لا تراه، بل تَجْزِمُ بضربه.

وقيل: «إلا» بمعنىٰ الواو، وهذا علىٰ قولِ بعض النحاة، وهو ضعيف، وسيبويه يجعل «إلا» بمعنىٰ «لكن» فيكون الاستثناءُ منقطعًا، ورجَّحَهُ ابنُ جرير، وقال: إنَّ اللّه تعالىٰ لا خُلْفَ لوعده، وقد وَصَلَ الاستثناء بقوله: ﴿عَطَاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ﴾، قالوا: ونظيره أن تقولَ: أسكنتُك داري حولاً إلا ما شِئْتُ، أي: سوىٰ ما شئت، أو لكن ما شئت مِن الزيادةِ عليه.

وقيل: الاستثناءُ لإعلامهم بأنَّهم مع خُلُودِهم في مشيئة اللّه، لا أنهم يخرجون عن مشيئته، ولا يُنافي ذلك عزيمَته وجزمَه لهم بالخُلُود، كما في قوله تعالىٰ: ﴿وَلَئِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلاً﴾ [الإسراء: ٨٦]، وقوله تعالىٰ: ﴿فَإِن يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ [الشورىٰ: ٢٤]، وقوله: ﴿قُل لَّوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلا أَدْرَاكُم بِهِ﴾ [يونس: ١٦]. ونَظَائِرُهُ كثيرةٌ، يُخْبِرُ عبادَه سبحانه أن الأُمُورَ كُلَّها بمشيئته، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يَكُنْ.

وقيل: إن «ما» بمعنى «مَنْ» أي: إلا مَنْ شاء اللّهُ دخولَه النار بذنوبه من السعداء.
وقيل: غَيْرُ ذلك، وعلى كل تقدير فهذا الاستثناء منَ المتشابه، وقوله: ﴿عَطَاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ﴾، مُحْكَمٌ، وكذلك قولُه تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِن نَّفَادٍ﴾ [ص: ٥٤]. وقوله: ﴿أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا﴾ [الرعد: ٣٥]. وقوله: ﴿وَمَا هُم مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨].

وقد أكَّد اللّه خُلُودَ أهلِ الجنة بالتأبيد في عِدَّةِ مواضعَ من القرآن، وأخبر أنهم: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ﴾ [الدخان: ٥٦]، وهذا الاستثناءُ منقطعٌ، وإذا ضَمَمْتَه إلى الاستثناء في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ تبين لك المُرَاد من الآيتين، واستثناءُ الوقتِ الذي لم يكونوا فيه في الجنة من مدة الخلود، كاستثناء الموتة الأولى من جملةِ الموت، فهذه موتة تقدَّمت على حياتهم الأَبَدِيَّةِ، وذاك مفارقةٌ للجنة تقدمت على خلودهم فيها.

والأَدلَّةُ من السنة على أبديَّة الجنة ودوامها كثيرةٌ، كقوله ﷺ: «**مَنْ يَدْخُلِ الجَنَّةَ يَنْعَمُ وَلاَ يَبْأَسُ، وَيَخْلُدُ وَلاَ يَمُوتُ**»(١). وقوله: «**يُنَادِي مُنَادٍ: يَا أَهْلَ الجَنَّةِ، إِنَّ لَكُم أَنْ تَصِحُّوا، فَلاَ تَسْقَمُوا أَبَدًا، وَأَنْ تَشِبُّوا، فَلاَ تَهْرَمُوا أَبَدًا، وَأَنْ تَحْيَوْا، فَلاَ تَمُوتُوا أَبَدًا**»(٢).

وتقدم ذِكْرُ ذبحِ الموت بَيْنَ الجنة والنار، ويقال: «**يا أَهْلَ الجَنَّةِ، خُلُودٌ فَلاَ مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ، خُلُودٌ فَلاَ مَوْتَ**»(٣).

وأما أَبَدِيَّةُ النَّارِ ودوامُها، فللناس في ذلك ثمانيةُ أقوالٍ:

أَحَدُهَا: أن مَنْ دخلها لا يَخْرُجُ منها أبدَ الآباد، وهذا قولُ الخوارج والمعتزلة.

---

(١) أخرج مسلم (حديث ٢٨٣٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من يدخل الجنة ينعم لا يبأس، لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه».

(٢) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٢٨٣٧) من حديث أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما مرفوعًا.

(٣) **صحيح**: وقد تقدم.

والثاني: أن أَهْلَهَا يُعذَّبون فيها، ثم تَنْقَلِبُ طبيعتُهم، وتبقى طبيعةً نارية يتلذَّذُونَ بها لموافقتها لطبعهم! وهذا قَوْلُ إمامِ الاتحادية ابن عَرَبِيٍّ الطائي!!

الثالث: أن أَهْلَها يُعذَّبونَ فيها إلى وَقْتٍ محدود، ثم يُخْرَجُونَ منها، ويَخْلُفُهم فيها قومٌ آخرُونَ، وهذا القولُ حكاه اليَهُودُ للنبيِّ ﷺ، وأَكْذَبَهم فيه، وقد أكذبهم اللَّه تعالى، فقال عزَّ منْ قائلٍ: ﴿وَقَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلاَّ أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عندَ اللَّه عَهْدًا فَلَن يُخْلفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّه مَا لا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُوْلَئكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

[البقرة: ٨٠، ٨١]

الرابع: يَخْرُجُونَ منها، وتَبْقَى على حالها ليس فيها أحد.

الخامس: أنَّها تفنى بنفسها، لأنها حادثة، وما ثَبَتَ حُدُوثُه استحال بَقَاؤُهُ!! وهذا قَوْلُ الجهمِ وشيعته، ولا فَرْقَ عندَه في ذلك بَيْنَ الجنة والنار، كما تقدم.

السادس: تَفْنَى حَرَكَاتُ أهلها، ويصيرون جماداً، لا يُحِسُّون بألمٍ، وهذا قولُ أبي الهُذيل العلاَّف كما تقدم.

السابع: أن اللَّه يُخْرِجُ منها مَنْ يَشَاءُ، كما ورد في السنة، ثم يُبْقِيهَا ما يشاء ثم يُفنيها، فإنَّه جعل لها أمداً تنتهي إليه.

الثامن: أن اللَّه تعالى يُخْرِجُ منها من يشاء، كما ورد في السنة، ويبقى فيها الكفارُ، بقاءً لانقضاء له، كما قال الشيخ رحمه اللَّه.

وما عدا هذين القولين الأخيرين ظاهرُ البطلان.

وهذان القولان لأهل السنة ينظر في دليلهما.

فَمِنْ أَدِلَّة القول الأول منهما: قوله تعالى: ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالدينَ فيهَا إِلاَّ مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [الانعام: ١٢٨]. وقولُه تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَالدينَ فيهَا مَا دَامَت السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ إِلاَّ مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٦، ١٠٧]. ولم يأت بعد هذين الاستثناءين ما

أتى بعد الاستثناء المذكور لأهل الجنة، وهو قوله: ﴿عَطَاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ﴾ [هود: ١٠٨]. وقوله تعالى: ﴿لابِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ [النبأ: ٢٣].

وهذا القولُ أعني القول بفناء النار دون الجنةِ منقولٌ عن عُمَرَ، وابنِ مسعود، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وغيرهم.

وقد روى عَبْدُ بن حميد في «تفسيره» المشهور، بسنده إلى عمر رضي اللّه عنه، أنه قال: «لو لَبِثَ أَهْلُ النَّارِ في النَّارِ كَقَدْرِ رَمْلِ عالج، لكَانَ لَهُم عَلَى ذلكَ وَقْتٌ يَخرُجُونَ فيه»[(١)]، ذكر ذلك في تفسير قوله تعالى: ﴿لابِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ [النبأ: ٢٣]. قالوا: والنار موجَب غضبه، والجنة موجَب رحمته، وقد قال ﷺ: «**لَمَّا قَضَى اللّهُ الخَلْقَ، كَتَبَ كتَابًا، فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ العَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَت غَضَبِي**»[(٢)]، وفي رواية: «**تَغْلِبُ غَضَبِيَ**»، رواه البخاري في «صحيحه» من حديث أبي هريرة رضي اللّه عنه.

قالوا: واللّه سبحانه يُخبِرُ عن العذاب أنه: ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأنعام: ١٥]. و﴿أَلِيمٍ﴾ [هود: ٢٦]. و﴿عَقِيمٍ﴾ [الحج: ٥٥]. ولم يخبر ولا في موضع واحد عن النعيم أنه نعيمُ يوم، وقد قال تعالى: ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦]. وقال تعالى حكَايَةً عن الملائكة: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر: ٧]. فلابُدَّ أن تَسَعَ رَحمتُه هؤلاء المعذَّبين، فلو بَقُوا في العذابِ لا إلى غاية لم تَسَعْهُمْ رَحْمَتُه، وقد ثبت في «الصحيح» تَقْديرُ يَوْمِ القِيَامَةِ

(١) ذكره ابن القيم رحمه الله في كتابه حادي الأرواح الباب السابع والستون في أبدية الجنة وأنها لا تفنى ولا تبيد من طريق الحسن أن عمر بن الخطاب قال: . . فذكره.
وهذا إسناد ضعيف منقطع فالحسن لم يدرك عمر رضي الله عنه.
قلت (مصطفى): ومما يدل على خطأ هذا القول قوله تعالى: ﴿وما هم بخارجين من النار﴾، وقوله تعالى: ﴿كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها﴾، وقوله تعالى: ﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودًا غيرها ليذوقوا العذاب﴾، وقوله تعالى: ﴿لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها﴾ والأدلة في هذا الباب في غاية الكثرة وسيورد المصنف طرفًا منها قريب.

(١) صحيح: وقد تقدم.

بخمسينَ ألف سنة(١)، والمعذَّبون فيها متفاوتون في مدة لُبْثِهِمْ في العذاب بحسب جرائمهم، وليس في حكمة أَحْكَمِ الحَاكِمين، ورحمة أرحم الراحمين أن يَخْلُقَ خلقًا يُعَذِّبهم أبَدَ الآباد عذابًا سرمدًا لا نهايةَ له، وأما أنه يخلق خلقًا يُنْعِمُ عليهم، ويُحْسِنُ إليهم نعيمًا سَرْمدًا، فَمِنْ مقتضى الحكمة. والإِحْسَانُ مرادٌ لذاته، والانتقامُ مُرَادُ بالعرض.

قالوا: وما وَرَدَ من الخُلُود فيها، والتأبيد، وعدم الخروج، وأن عذابَها مقيم، وأنه غرام، كُلُّهُ حق مسلَّم، لا نزَاعَ فيه، وذلك يقتضي الخُلُودَ في دار العذاب ما دامت باقيةً، وإنما يخرج منها في حال بقائها أَهْلُ التوحيد. فَفَرْقٌ بين من يَخْرُجُ من الحبس وهو حَبْسٌ على حاله، وبين مَنْ يَبْطُلُ حبسُه بخراب الحبس وانتقاضه.

وَمِنْ أدلة القائلين ببقائها، وعَدَم فنائها: قوله: ﴿ **وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ** ﴾ [المائدة: ٣٧] ﴿ **لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ** ﴾ [الزخرف: ٧٥]. ﴿ **فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلاَّ عَذَابًا** ﴾ [النبأ: ٣٠] ﴿ **خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا** ﴾ [البينة: ٨]. ﴿ **وَمَا هُم مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ** ﴾ [الحجر: ٤٨]. ﴿ **وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ** ﴾ [البقرة: ١٦٧]. ﴿ **وَلا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ** ﴾ [الأعراف: ٤٠]. ﴿ **لا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلا يُخَفَّفُ عَنْهُم مِّنْ عَذَابِهَا** ﴾

---

(١) صحيح: أخرج مسلم (حديث ٩٨٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها، إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار، فأحمي عليها في نار جهنم فيكوئ بها جنبه وجبينه و ظهره كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتئ يقضئ بين العباد فيرئ سبيله إما إلئ الجنة وإما إلئ النار» قيل: يا رسول الله فالإبل؟ قال: «ولا صاحب إبل لا يؤدي منها حقها. ومن حقها حلبها يوم وردها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أوفر ما كانت لا يفقد منها فصيلاً واحدًا تطؤه بأخفافها وتعضه بأفواهها. كلما مر عليه أولاها رد عليه أخراها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتئ يقضئ بين العباد فيرئ سبيله إما إلئ الجنة وإما إلئ النار» قيل: يا رسول الله فالبقر والغنم؟ قال: «ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئًا ليس فيها عقصاء ولا جلحاء ولا عضباء تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلما مر عليه أولاها رد عليه أخراها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتئ يقضئ بين العباد فيرئ سبيله إما إلئ الجنة وإما إلئ النار».

[فاطر: ٣٦]. ﴿ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴾ [الفرقان: ٦٥]، أي مقيمًا لازمًا.

وقد دلَّت السُّنَّةُ المستفيضةُ أنه يَخْرُجُ من النار مَنْ قال: لا إله إلا الله، وأحاديثُ الشفاعة صريحةٌ في خُرُوجِ عُصاةِ الموحِّدينَ من النار، وأن هذا حُكْمٌ مختصٌ بهم، فلو خرج الكُفَّارُ منها، لكانوا بمنزلتهم، ولم يَخْتَصَّ الخُرُوجُ بأهلِ الإيمان، وبقاء الجنة والنار ليس لذاتهما، بل بإبقاء الله لهما.

وقوله: «وخَلَقَ لهما أهلاً».، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ ﴾ الآية [الأعراف: ١٧٩]. وعن عائشة رضي الله عنها: قالت: دُعِيَ رَسُولُ الله ﷺ إلى جنَازَةِ صَبِيٍّ مِنَ الأنْصَارِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ الله، طُوبَىٰ لِهَذَا، عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الجَنَّةِ، لَمْ يَعْمَلْ السُّوءَ وَلَمْ يُدْرِكْهُ، فَقَالَ: «**أَوَ غَيْرَ ذلكَ يا عَائِشَةُ، إنَّ اللَّهَ خَلَقَ للجَنَّةِ أَهْلاً، خَلَقَهُم لَهَا وَهُم في أَصْلابِ آبائِهِم، وَخَلَقَ للنَّارِ أَهْلاً، خَلَقَهُم لَهَا وَهُم في أَصْلابِ آبائِهِم**»[1] رواه مسلم وأبو داود والنسائي.

وقال تعالى: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ [الإنسان: ٢، ٣]. والمراد: الهدايةُ العامة، وأعمُّ منها الهدايةُ المذكورة في قوله تعالى: ﴿ الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ﴾ [طه: ٥٠].

فالمَوْجودَاتُ نوعان: أَحَدُهُما مُسَخَّر بطبعه، والثاني مُتَحرِّكٌ بإرادته، فهدىٰ الأولَ لما سخَّره له طبيعةً، وهَدَىٰ الثاني هِدايةً إرادية تَابِعَةً لشعوره وعلمه بما ينفعه ويَضُرُّه.

ثم قسَّم هذا النوعَ إلىٰ ثلاثة أنواع:

نوع لا يُريدُ إلا الخيرَ، ولا يتأتىٰ منه إرادةُ سواه، كالملائكة.

ونوعٌ لا يُريدُ إلاَّ الشَّرَّ، ولا يتأتىٰ منه إرادةُ سواه، كالشياطين.

ونوع يتأتَّىٰ منه إرادةُ القِسْمَيْنِ، كالإنسان، ثم جعله ثَلاثَة أصناف: صنفًا يغلب

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٦٦٢ ص٢٠٥٠)، وأبو داود (٤٧١٣)، والنسائي (٤/ ٥٧) وغيرهم.

إيمانُه ومعرفتُه وعقلُه هواه وشَهْوتَه، فَيَلْتَحِقُ بالملائكة، وصنفًا عكسه، فَيَلْتَحِقُ بالشياطين، وصنفًا تَغْلِبُ شهوتُه البهيمية عقلَه، فيلتحق بالبهائم.

والمقصودُ: أنه سبحانه أعطى الوجودَين: العيني والعِلْمِي، فكما أنه لا مَوْجُود إلا بإيجاده، فلا هِدَايَةَ إلاّ بتعليمه، وذلك كُلُّه من الأدلة على كمالِ قدرته، وثُبُوتِ وحدانيته، وتحقيقِ رُبوبيته، سبحانه وتعالى.

وقوله: فَمَنْ شاء منهم إلى الجَنَّة فضلاً منه، ومَنْ شاء منهم إلى النار عدلاً منه» إلخ. مما يجبُ أن يُعْلَمَ: أن اللّه تعالى لا يَمْنَعُ الثوابَ إلا إذا منع سَبَبَه، وهو العَمَلُ الصالح، فإنه: ﴿ **وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلا يَخَافُ ظُلْمًا وَلا هَضْمًا** ﴾ [طـه: ١١٢]. وكذلك لا يُعاقِبُ أحدًا إلا بعدَ حصولِ سببِ العقاب، فإنَّ اللّه تعالى يقول: ﴿ **وَمَا أَصَابَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ** ﴾ [الشورى: ٣٠].

وهُوَ سُبْحَانه المُعطي المانعُ، لا مانعَ لما أعطى، ولا مُعْطِيَ لما منع. لكن إذا مَنَّ على الإنسان بالإيمانِ والعملِ الصالح، لا يمنعُه موجبُ ذلك أصلاً، بل يُعطيه من الثوابِ والقُرْبِ مالا عينٌ رأتْ، ولا أذنٌ سَمِعَتْ، ولا خطر على قلبِ بشرٍ، وحيث منعه ذلك، فلانتفاءِ سببه، وهو العملُ الصالح.

ولا ريبَ أنه يهدي مَنْ يشاء، ويُضِلُّ مَنْ يشاء، لكنَّ ذلك كُلَّه حِكْمَةٌ منه وعَدْلٌ، فمنعُه للأسباب التي هي الأعمالُ الصالحة من حكمته وعدله، وأما المسبَّباتُ بعد وجودِ أسبابها، فلا يمنعُها بحال، إذا لم تكن أسبابًا صالحة، إما لفسادٍ في العمل وإما لسببٍ يعارض موجبه ومقتضاه، فيكون ذلك لعدم المقتضي، أو لوجود المانع، وإذا كان منعه وعقوبته من عدم الإيمان والعمل الصالح، وهو لم يُعْطِ ذلك ابتداء حكمةً منه وعدلاً، فله الحمدُ في الحالين، وهو المحمودُ على كُلِّ حال، كُلُّ عطاء منه فضلٌ، وكُلُّ عقوبة منه عدل، فإنَّه تعالى حكيم يَضَعُ الأشياءَ في مواضعها التي تَصْلُحُ لها، كما قال تعالى: ﴿ **وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَن نُّؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ** ﴾ [الأنعام: ١٢٤]. وكما قال تعالى: ﴿ **وَكَذَٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَٰؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّن بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ** ﴾ [الأنعام: ٥٣]. ونحو ذلك. وسيأتي لهذا زيادةُ بيانٍ، إن شاء اللّه تعالى.

قوله: «والاستطَاعَةُ الَّتي يَجبُ بهَا الفعْلُ، منْ نَحْو التَّوْفيق الَّذي لا يُوصَفَ المَخْلُوقُ به [تكُونُ] مَعَ الفعْل، وَأَمَّا الاسْتطَاعَةُ منْ جهَة الصِّحَّة وَالوُسْع والتمكين وسَلاَمَة الآلات، فَهي قَبْلَ الفعْل، وبهَا يَتَعَلَّقُ الخطَابُ، وهُو كَمَا قَالَ تَعالَى: ﴿ لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلاَّ وُسْعَها ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

ش: الاستطاعة والطاقة والقدرة والوسع، ألفاظٌ متقاربة، وتقسيم الاستطاعة إلى قسمينْ كما ذكره الشيخ رحمه اللّٰهُ هو قولُ عامة أهلِ السنة، وهو الوسط، وقالت القدرية والمعتزلة: لاتكونُ القدرة إلا قَبْلَ الفعل، وقابلهم طائفةٌ من أهلِ السنة، فقالوا لا تكون إلا مع الفعل.

والذي قاله عامةُ أهلِ السنة: أن للعبدِ قُدْرَةً هي مناطُ الأمرِ والنهي، وهذه قد تكون قَبله، لا يجبُ أن تكونَ معه، والقدرة التي يكون بها الفعلُ لابُدَّ أن تكون مع الفعل، لا يجوز أن يوجد الفعل بقدرة معدومة.

وأما القُدْرَةُ التي من جهة الصحّة والوسع والتّمكن وسلامة الآلات، فقد تتقدم الأفعال، وهذه القدرةُ المذكورة في قوله تعالىٰ: ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ﴾ [آل عمران: ٩٧]. فأوجب الحَجَّ على المستطيع، فلو لم يستطع إلا مَنْ حَجَّ، لم يَكُنِ الحجُّ قد وَجَبَ إلا علىٰ مَنْ حج، ولم يُعاقب أحد علىٰ ترك الحج! وهذا خلافُ المعلوم بالضرورة من دين الإسلام.

وكذلك قولُه تعالىٰ: ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ [التغابن: ١٦]. فأوجب التقوىٰ بحسب الاستطاعة، فلو كان مَنْ لم يتَّقِ اللّٰه لم يستطع التقوىٰ، لم يَكُنْ قد أوجب التقوىٰ إلا علىٰ مَنِ اتقىٰ، ولم يُعاقبْ من لم يتق! وهذا معلومُ الفساد.

وكذا قولُه تعالىٰ: ﴿ فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِيناً ﴾ [المجادلة: ٤]. والمرادُ منه استطاعة الأسبابِ والآلات.

وكذا ما حكاه سبحانه منْ قولِ المنافقين: ﴿ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ ﴾ [التوبة: ٤٣]. وكذَّبهم في ذلك القَوْل، ولو كانوا أرادوا الاستطاعةَ التي هي حَقيقَةُ قدرةِ الفعل، ماكانوا بنفيهم عن أنفسهم كاذبين، وحيث كذَّبهم دل أَنَّهم أرادوا بذلك

المرضَ، أو فَقْدَ المال، على ما بين تعالى بقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَىٰ﴾ [التوبة: ٩١]، إلى أن قال: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾ [التوبة: ٩٣]. وكذلك قَوْلُه تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النساء: ٢٥]. والمرادُ استطاعةُ الآلات والأسباب. ومن ذلك قوله ﷺ لعمران بنِ حُصَين: «صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِع فَقَاعِدًا، فإِنْ لَم تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْب»(١). وإنما نفى استطاعة الفعلَ مَعَها.

وأما دليلُ ثبوت الاستطاعة التي هي حَقِيقَةُ القُدْرَة، فقد ذكروا فيها قَوْلَه تعالى: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ [هود: ٢٠]، والمرادُ نَفْيُ حقيقة القُدرة، لا نَفْيُ الأسباب والآلات، لأنَّها كانت ثابتةً. وسيأتي لذلك زيادةُ بيانٍ عند قوله: «ولا يُطيقُونَ إلا ما كلَّفهم» إن شاء اللَّه تعالى، وكذا قَوْلُ صاحب موسى: ﴿إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٦٧]. وقوله: ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٢]. والمراد منه حَقِيقَةُ قدرة الصبر، لا أَسْبَابُ الصبر وآلاته، فإن تلك كانت ثابتةً له، ألا ترى أنَّه عاتبه على ذلك. ولا يُلامُ مَنْ عَدِمَ آلات الفعل وأسبابه على عدم الفعل، وإنما يُلامُ مَن امتنعَ منه الفعلُ لتضييعه قُدْرَةَ الفعل، لاشتغاله بغيرِ ما أمر به أو شغله إياها بضدٍّ ما أمر به، ومن قال: إنَّ القُدْرَةَ لا تَكُونُ إلا حينَ الفعل، يقولون: إن القدرة لا تصلح للضدين، فإنَّ القدرة المقارنة للفعل لا تصلح إلا لذلك الفعل، وهي مستلزمة له، لا توجَدُ بدونه.

وما قالته القَدَرِيَّةُ بناءً على أصلهم الفاسد وهو إقْدَارُ اللَّه للمؤمن والكافر، والبر والفاجر، سواءً، فلا يَقُولُون: إنَّ اللَّه خَصَّ المؤمِنَ المطيع بإعانة حصَّل بها الإيمانَ، بل هذا بنفسه رجَّح الطَّاعَةَ، وهذا بنفسه رجَّحَ المعصية! كالوالد الذي أعطى كُلَّ واحدٍ من بنيه سيفًا، فهذا جاهد به في سبيل اللَّه، وهذا قطع به الطريق.

وهذا القَوْلُ فاسدٌ باتفاق أهلِ السُّنَّة والجماعة المثبتين للقدر، فإنهم متفقون على

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ١١١٧) من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه قال: كانت بي بواسير فسألت النبي ﷺ عن الصلاة فقال: «صلِّ قائمًا فإن لم تستطع فقاعدًا فإن لم تستطع فعلى جنب».

أن اللَّه على عبده المطيع نِعْمَةً دينيةً، خصَّه بها دُونَ الكافر، وأنه أعانَه على الطاعة إعانةً لم يُعن بها الكافر، كما قال تعالى: ﴿ **وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُوْلَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ** ﴾ [الحجرات: ٧] فالقدرية يقولون: هذا التَّحبيبُ والتزيينُ عَامٌّ في كُلِّ الخلق، وهو بمعنى البيان وإظهار دلائل الحَقِّ، والآية تقتضي أن هذا خاصٌّ بالمؤمن، ولهذا قال: ﴿ **أُوْلَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ** ﴾ [الحجرات: ٧]. والكُفَّارُ ليسوا راشدين، وقال تعالى: ﴿ **فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلامِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ** ﴾ [الأنعام: ١٢٥]. وأمثالُ هذه الآية في القرآن كثير، يُبيِّنُ أنه سبحانه هدى هذا وأضلَّ هذا. قال تعالى: ﴿ **مَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن يُضْلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا** ﴾ [الكهف: ١٧]. وسيأتي لهذه المسألة زيادةُ بيانٍ، إن شاء اللَّه تعالى.

وأيضًا فَقَوْلُ القائلِ: يُرَجِّحُ بلا مُرَجِّح. إن كان لقوله: «يرجح» معنى زائد على الفعل، فذاك هو السببُ المرجِّحُ، وإن لم يكن له معنى زائد، كان حالُ الفاعل قبل وجود الفعل كحاله عندَ الفعل، ثم الفعلُ حَصَلَ في إحدى الحالتين دُونَ الأُخرى بلا مرجِّحٍ! وهذا مكابرةٌ للعقل!! فلما كان أَصْلُ قَوْلِ القَدَرِيَّة: إن فاعلَ الطاعات وتاركَها كلاهما في الإعانة والإقدار سواء امتنع على أصلهم أَنْ يَكُونَ مع الفعل قدرةٌ تَخُصُّه؛ لأن القُدْرَة التي تَخُصُّ الفعلَ لا تَكُونُ للتارك، وإنما تَكُونُ للفاعل، ولا تَكُونُ القُدْرَةُ إلا مِنَ اللَّه تعالى، وهم لما رأوا أنَّ القدرةَ لابُدَّ أن تَكُونَ قَبْلَ الفعل، قالوا: لا تَكُونُ مع الفعل، لأن القُدرة هي التي يَكُونُ بها الفعلُ والتركُ، وحَالَ وجود الفعلِ يمتنعُ التَّرْكُ، فلهذا قالوا: القُدْرَةُ لا تكونُ إلا قَبْلَ الفعل! وهذا باطل قطعًا، فإنَّ وُجُودَ الأمرِ مع عدم بعض شروطه الوجودية ممتنع، بل لابُدَّ أن يكونَ جَميعُ ما يَتوقَّفُ عليه الفعلُ من الأمور الوجودية موجودًا عندَ الفعل، فَنَقِيضُ قولهم حَقٌّ، وهو: أن الفعل لابُدَّ أن يكون معه قُدرة.

لكن صار أهلُ الإثبات هنا حزبين: حزبٌ قالوا: لا تكونُ القدرة إلا معه، ظنًا منهم أن القُدْرَةَ نَوْعٌ واحد لا يصلحُ للضدين، وظنًا من بعضهم أن القدرة عَرَض،

فلا تبقى زمانين، فَيَمْتَنعُ وُجُودُهَا قبل الفعل.

والصوابُ: أن القدرةَ نوعانِ كما تقدم: نوعٌ مصحح للفعل، يُمكن معه الفعلُ والتركُ، وهذه هي التي يتعلَّق بها الأمرُ والنهي، وهذه تحصل للمطيع والعاصي، وتكون قبلَ الفعل، وهذه تبقى إلى حين الفعل، إما بنفسها عند من يقول ببقاء الأعراض، وإما بتجدد أمثالها عند من يقول: إن الأعراض لا تبقى زمانين، وهذه قد تصلُح للضِّدَّين، وأمر اللَّه مشروطٌ بهذه الطاقة، فلا يُكلف اللَّه مَنْ ليس معه هذه الطاقة، وضدُّ هذه العجز، كما تقدم.

وأيضًا: فالاستِطَاعةُ المَشْرُوطَةُ في الشرع أخَصُّ من الاستطاعة التي يَمْتَنعُ الفعْلُ مع عدمها، فإنَّ الاستطاعةَ الشرعيةَ قد تكون ما يُتَصَوَّرُ الفعْلُ مع عدمها وإن لم يعجز عنه، فالشارعُ يُيَسِّرُ على عباده، ويُرِيدُ بهم اليُسْرَ، ولا يُرِيدُ بهم العُسْرَ، وما جعل عليكم في الدِّين مِنْ حَرَجٍ، والمَرِيضُ قد يستطيعُ القِيَامَ مع زيادة المرض وتأخُّر بُرئه، فهذا في الشرع غَيْرُ مستطيعٍ، لأَجْلِ حُصُولِ الضرر عليه، وإن كان قد يُسمَّى مستطيعًا، فالشَّارعُ لا ينظر في الاستطاعة الشرعية إلى مجرد إمكان الفعْلِ، بل يَنْظُرُ إلى لوازم ذلك، فإذا كَانَ الفعْلُ ممكنًا مع المفسدة الراجحة، لم تكن هذه استطاعةً شرعيةً، كالذي يَقْدرُ على الحجِّ مع ضَرَرٍ يَلْحَقُهُ في بدنه أو ماله، أو يُصَلِّي قائمًا مع زيادة مرضه، أو يَصُومُ الشهرين مع انقطاعه عن معيشته، ونحو ذلك. فإذا كان الشَّارعُ قد اعتبر في المكنة عَدَمَ المفسدة الراجحة، فكيف يُكلِّف مَعَ العجز؟!

ولكن هذه الاستطاعةُ مع بقائها إلى حين الفعلِ لا تكفي في وجود الفعل، ولو كانت كافيةً، لكان التاركُ كالفاعل، بل لابُدَّ من إحداث إعانة أخرى تُقارِنُ، مثل جَعْلِ الفاعلِ مريدًا، فإن الفعل لا يَتِمُّ إلا بقُدرة وإرادة، والاستطاعة المقارنة يَدْخُلُ فيها الإِرَادَةُ الجازمة، بخلاف المشروطة في التكليف، فإنَّه لا يُشْتَرطُ فيها الإرادَةُ، فاللَّه تعالى يأمر بالفعْلِ من لا يُريدُه، لكن لا يأمر به مَنْ لو أراده، لَعَجَزَ عنه. وهكذا أمرُ الناسِ بعضهم لِبعض، فالإنسانُ يأمر عبده بما لا يريده العبد، لكن لا يأمره بما يعجزُ عنه العبد، وإذا اجتمعت الإرادةُ الجازمةُ والقُوَّةُ التامةُ، لَزِمَ وُجُودُ الفعل، وعلى هذا ينبني تكليفُ ما لا يُطَاقُ، فإن من قال: القُدْرَةُ لا تكونُ إلا مع الفعل،

يقول: كُلُّ كافر وفاسق قد كُلِّف ما لا يُطيقُ، وما لا يُطاق يُفَسَّر بشيئين: بما لا يُطاقُ للعجز عنه، فهذا لم يُكلِّفه اللّهُ أحداً، ويفسَّر بما لا يُطاق للاشتغال بضدِّه، فهذا هو الذي وقع فيه التَّكْليفُ، كما في أمر العباد بعضهم بعضًا، فإنهم يُفَرِّقُونَ بَين هذا وهذا، فلا يأمر السيد عبدَه الأعمى بنقط المصاحف! ويأمره إذا كان قاعداً أن يَقُومَ، ويُعْلَمُ الفرقُ بينَ الأمرين بالضرورة.

* * *

قوله: «وَأَفْعَالُ العبَاد خَلْقُ اللّه وكَسْبٌ منَ العبَاد».

ش: اختلف النَّاسُ في أفعال العبادِ الاختيارية.

فزعمت الجبريةُ رئيسُهم الجهمُ بن صفوان الترمذيّ: أن التدبيرَ في أفعال الخلق كُلِّها للّه تعالى، وهي كُلُّها اضطرارية، كحركاتِ المرتعش، والعروقِ النابضة، وحَرَكَاتِ الأشجار، وإضافتُها إلى الخلق مجاز! وهي علىٰ حَسَبِ ما يُضَافُ الشيءُ إلىٰ محله دُونَ ما يُضافُ إلىٰ مُحَصِّله!.

وقابلتهم المعتزلة، فقالوا: إن جَميعَ الأفعال الاختيارية منْ جميع الحيوانات بخلقها، لا تعلقَ لها بِخَلْقِ اللّه تعالىٰ! واختلفوا فيما بَيْنَهُمْ: أن اللّه تعالىٰ يَقْدِرُ علىٰ أفعال العباد أم لا؟!

وقال أهلُ الحقِّ: أَفْعَالُ العباد بها صاروا مطيعين وعصاةً، وهي مخلوقة للّه تعالىٰ، والحقُّ سبحانه وتعالىٰ مُنْفَرِدٌ بخلق المخلوقات، لا خَالقَ لها سواه، فالجبرية غَلَوْا في إثبات القدر، فَنَفَوْا صُنْعَ العبد أصلاً، كما غَلَتِ المشبِّهةُ في إثبات الصفات، فشبَّهوا، والقدرية نُفَاةُ القدر جعلوا العبَادَ خالقينَ مع اللّه تعالىٰ، ولهذا كانوا مجوسَ هذه الأمة، بل أردأ من المجوسِ، من حيث إن المجوس أَثْبَتَتْ خالقَيْن، وهم أثبتوا خالقِين!!

وهدىٰ اللّهُ المؤمنين أهلَ السنة لما اختلفوا فيه من الحقِّ بإذنه، واللّه يَهْدي مَنْ يشاءُ إلىٰ صراطٍ مستقيم. فكلُّ دليلٍ صحيح يُقيمهُ الجبريُّ، فإنما يَدُلُّ علىٰ أن اللّه خَالقُ كُلِّ شيءٍ، وأنه علىٰ كُلِّ شيء قدير، وأن أفعالَ العبادِ من جُملة مخلوقاته، وأنَّه ما

شاء كان وما لم يشأ لم يكن، ولا يَدُلُّ على أن العَبْدَ ليسَ بفاعلٍ في الحقيقة ولا مُريدٍ ولا مختار، وأن حركاتِه الاختياريَة بمنزلة حركةِ المرتعش، وهُبوب الرياح، وحركات الأشجار.

وكُلّ دليلٍ صحيح يقيمه القَدَريُّ، فإنما يَدُلُّ على أن العبدَ فاعلٌ لفعله حقيقةً، وأنه مريدٌ له مختارٌ له حقيقةً، وأن إضافته ونسبته إليه إضافةُ حَقٍّ، ولا يَدُلُّ على أنه غَيْرُ مقدورٍ للّه تعالى، وأنه واقعٌ بغير مشيئته وقدرته.

فإذا ضممتَ ما مَعَ كُلِّ طائفةٍ منهما من الحق إلى حَقِّ الأُخرى، فإنما يدل ذلك على مادل عليه القرآن وسائر كتب اللّه المنزلة، من عُمُومِ قدرة اللّه ومشيئته لجميع ما في الكون من الأعيان والأفعالِ، وأنَّ العباد فاعلون لأفعالهم حَقِيقَةً، وأنهم يستوجبون عليها المدحَ والذَّمَّ.

وهذا هو الواقِعُ في نفس الأمر، فإن أدلةَ الحق لا تتعارضُ، والحقُّ يُصَدِّق بعضُه بعضًا. ويضيقُ هذا المختصر عن ذكرِ أدلَّة الفريقين، ولكنها تتكافأ وتتساقط، ويُستفاد من دليلِ كُلِّ فريق بطلانُ قول الآخرين ولكن أذكرُ شيئًا مما استدل به كُلٌّ من الفريقين، ثم أُبيِّن أنه لا يَدُلُّ على ما استُدِلَّ عليه من الباطل.

فمما استدلَّت به الجبريةُ، قولُه تعالى: ﴿**وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ**﴾ [الأنفال: ١٧]. فنفى اللّهُ عن نبيه الرمي، وأثبته لنفسه سبحانه، فَدَلَّ على أنه لا صُنْعَ للعبد. قالوا: والجزاء غَيْرُ مرتبٍ على الأعمال، بدليل قوله ﷺ: «**لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ الجَنَّةَ بِعَمَلِه**»، قَالُوا: وَلاَ أَنْتَ يا رَسُولَ اللّهِ؟ قَالَ: «**وَلاَ أَنَا، إلاَّ أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ**»(١).

---

(١) **صحيح بلفظ قريب**: أخرجه البخاري (حديث ٥٦٧٣)، ومسلم (حديث ٢٨١٦ ص٢١٦٩، ٢١٧٠، ٢١٧١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وأخرجه أيضًا أحمد في المسند (حديث ٢/ ٢٥٦) وغيرهم، واللفظ المذكور لأحمد من طريق زياد المخزومي عن أبي هريرة مرفوعًا، وزياد المخزومي متكلم فيه أما لفظ البخاري فهو من طريق أبي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة مرفوعًا بلفظ: «لن يُدخل أحدًا عملُه الجنة، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: لا، ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل ورحمة».

ومما استدل به القدريةُ، قولُه تعالىٰ: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]. قالوا: والجزاءُ مرتَّب علىٰ الأعمال ترتيبَ العوَضِ، كما قال تعالىٰ: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [فصلت: ١٧، والأحقاف: ١٤، والواقعة: ٢٤]. ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف: ٧٢] ونحو ذلك.

فأما ما استدلت به الجبرية من قوله تعالىٰ: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾ [الأنفال: ١٧]، فهو دليلٌ عليهم، لأنه تعالىٰ أثبت لرسوله ﷺ رميًا، بقوله: ﴿إِذْ رَمَيْتَ﴾، فعلم أن المثبتَ غيرُ المنفي، وذلك أن الرمي له ابتداءٌ وانتهاء، فابتداؤه الحذفُ، وانتهاؤه الإصابةُ، وكُلٌّ منهما يُسَمَّىٰ رميًا، فالمعنىٰ حينئذٍ والله تعالىٰ أعلمُ: وما أصبتَ إذْ حذفتَ، ولكنَّ اللّه أصاب، وإلا فطرْدُ قولهم: وما صليتَ إذْ صليت، ولكن اللّه صلَّىٰ! وما صُمْتَ إذْ صمتَ! وما زنيت إذ زنيتَ! وما سَرَقْتَ إذ سَرَقْتَ!! وفسادُ هذا ظاهر.

وأما ترتُّبُ الجزاء علىٰ الأعمال، فقد ضَلَّت فيه الجبريةُ والقدريةُ، وهَدَىٰ اللّه أهل السنة، وله الحمد والمنة، فإن الباءَ التي في النفي غيرُ الباء التي في الإثبات، فالمنفيُّ في قوله ﷺ: «لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ الجَنَّةَ بِعَمَلِه» باءُ العِوَض، وهو أن يكونَ العملُ كالثمن لدخول الرجلِ إلىٰ الجنة، كما زَعَمَت المعتزلةُ أن العاملَ يستحقُّ دخولَ الجنة علىٰ ربِّه بعمله! بل ذلك برحمة اللّه وفضله. والباء التي في قوله تعالىٰ: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأحقاف: ١٤] ونحوها، باء السبب، أي: بسببِ عملكم، واللّه تعالىٰ هو خالق الأسبابِ والمسببات، فرجع الكُلُّ إلىٰ محضِ فضلِ اللّه ورحمته.

وأما استدلالُ المعتزلة بقوله تعالىٰ: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، فمعنىٰ الآية: أحسن المصوِّرين المقدِّرين، و«الخَلْقُ» يُذْكَرُ ويُرَادُ به التقدير، وهو المُرَادُ هنا، بدليلِ قوله تعالىٰ: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦، والزمر: ٦٢] أي: اللّهُ خَالِقُ كل شيء مخلوق، فدخلت أَفْعَالُ العبادِ في عموم: «كل» وما أفسد قولَهم في إدخال كلامِ اللّه تعالىٰ في عموم: «كل» الذي هو صفةٌ من صفاته، يَسْتَحِيلُ عليه أن يكون مخلوقًا! وأخرجوا أفعالَهم التي هي مخلوقة من عموم «كل»!! وهل يَدْخُلُ

في عموم: «كل» إلا ما هو مخلوق؟! فذاتُه المُقَدَّسَةُ وصفاتُه غيرُ داخلة في هذا العموم، ودخل سائرُ المخلوقات في عمومها، وكذا قولُه تعالىٰ: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦]. ولا نقول: لأن «ما» مصدرية، أي: خلقكم وعملكم؛ إذ سياقُ الآية يأباه، لأن إبراهيم عليه السلام إنما أنكر عليهم عِبَادَةَ المنحوت، لا النحتَ، والآيَةُ تدل على أن المنحوت مخلوقٌ للّه تعالىٰ، وهو ما صار منحوتًا إلا بفعلهم، فيكون ما هو مِنْ آثار فعلهم مخلوقًا للّه تعالىٰ، ولو لم يكن النَّحْتُ مخلوقًا للّه تعالىٰ، لم يكن المنحوتُ مخلوقًا له، بل الخشبُ أو الحجرُ لاغير، وذكر أبو الحسين البصري إمامُ المتأخرين من المعتزلة: أن العلمَ بأن العبدَ يُحدثُ فِعْلَهُ ضروري، وذكر الرازي أن افتقَارَ الفعلِ المحدَث الممكن إلىٰ مرجّح يجب وجُودُهُ عنده، ويمتنعُ عند عدمه ضَرُورِيٌّ، وكلاهما صَادقٌ فيما ذكره من العلم الضروري، ثم ادعاءُ كُلٍّ منهما أن هذا العلمَ الضروريَّ يُبْطِلُ ما ادعاه الآخر من الضرورة، غَيْرُ مُسَلَّم، بل كلاهما صادقٌ فيما ادَّعاه من العلم الضروري، وإنما وقع غلطُه في إنكاره ما مع الآخرِ مِنَ الحقِّ، فإنه لا منافاة بَيْنَ كون العبد محدثًا لفعله وكون هذا الإحداث وَجَبَ وجُودُه بمشيئة اللّه تعالىٰ، كما قال تعالىٰ: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۝ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: ٧، ٨]. فقوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ إثباتٌ للقدَر بقوله: فألهمها، وإثباتٌ لفعل العبد بإضافة الفجور والتقوىٰ إلىٰ نفسه، ليعلم أنها هي الفاجرة والمتقية، وقوله بعد ذلك: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ۝ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا﴾ [الشمس: ٩، ١٠] إثباتٌ أيضًا لفعل العبد، ونظائرُ ذلك كثيرة.

وهذه شُبْهَةٌ أخرىٰ مِن شُبَهِ القوم التي فرَّقتهم، بل مزَّقتهم كُلَّ ممزَّق، وهي: أنهم قالُوا: كيف يستقيمُ الحُكْمُ علىٰ قولكم بأن اللّه يُعَذِّبُ المكلفينَ علىٰ ذنوبهم وهو خلقها فيهم؟ فأين العَدْلُ في تعذيبهم علىٰ ما هو خَالِقُهُ وفَاعِلُهُ فيهم؟ وهذا السؤالُ لم يزل مطروقًا في العالم علىٰ ألسنة الناس، وكل منهم يَتَكَلَّمُ في جوابه بحسب علمه ومعرفته، وعنه تَفَرَّقت بهم الطُّرُقُ: فطائفةٌ أخرجت أفعالَهم عن قُدرة اللّه تعالىٰ، وطائفةٌ أنكرت الحُكْمَ والتعليلَ، وسدَّت بابَ السُّؤَال، وطائفة أثبتت كَسْبًا لا يُعقل! جعلت الثوابَ والعقابَ عليه، وطائفةٌ التزمت لأجله وُقُوعَ مقدورٍ بين

قادرَيْن، ومفعولٍ بين فاعلَيْن! وطائفةٌ التزمت الجَبْرَ، وأن اللَّه يُعذِّبهم على ما لا يقدرون عليه! وهذا السؤالُ هو الذي أوجب هذا التفرُّقَ والاختلافَ.

والجوابُ الصحيحُ عنه، أن يقال: إن ما يُبتلى به العبدُ من الذنوب الوجودية، وإن كانت خلقًا للَّه تعالى، فهي عقوبةٌ له على ذنوب قبلَها، فالذنب يُكْسِبُ الذنبَ، ومن عقابِ السيئة السيئة بعدها، فالذنوبُ كالأمراضِ التي يُورِثُ بعضُها بعضًا.

يبقى أن يُقَالَ: فالكلامُ في الذنب الأول الجالب لما بَعْدَهُ من الذنوب. يقال: هو عُقُوبَةٌ أيضًا على عدم فعلِ ما خُلِقَ له، وفُطِرَ عليه، فإنَّ اللَّه سبحانه خلقه لعبادته وَحْدَهُ لا شريكَ له، وفَطَرَهُ على محبته، وتألهه، والإنابة إليه، كما قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: ٣٠]. فلما لم يَفْعَلْ ما خُلِقَ له وفُطِرَ عليه، من محبة اللَّه وعبوديته، والإنابةِ إليه، عُوقِبَ على ذلك بأن زَيَّنَ له الشَّيْطَانُ ما يَفْعَلُهُ من الشرك والمعاصي، فإنَّه صادف قلبًا خاليًا قابلاً للخير والشَّرِّ، ولو كان فيه الخَيْرُ الذي يمنع ضدَّه لم يتمكن منه الشَّرُّ، كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [يوسف: ٢٤]. وقال إبليس: ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ [ص: ٨٢، ٨٣]. وقال اللَّه عز وجل: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤١﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤١، ٤٢]. والإخلاصُ: خلوصُ القلب من تألُّهِ ما سوى اللَّه تعالى وإرادته ومحبته، فخلص للَّه، فلم يَتَمَكَّنْ منه الشَّيْطَانُ. وأما إذا صادَفَه فارغًا من ذلك، تَمَكَّنَ منه بحسب فراغه، فيكون جعله مذنبًا مسيئًا في هذه الحال عقوبةً له على عَدَمِ هذا الإخلاص، وهي مَحْضُ العدل.

فإن قلتَ: فذلك العدمُ مَنْ خلقه فيه؟ قيل: هذا سُؤَالٌ فاسدٌ، فإن العَدَمَ كاسمه، لا يَفْتَقِرُ إلى تعلق التكوين والإحداث به، فإن عَدَمَ الفعل ليس أمرًا وجوديًا حتى يُضَافَ إلى الفاعل، بل هو شرٌّ محض، والشَّرُّ ليس إلى اللَّه سبحانه، كما قال ﷺ في حديث الاستفتاح: «لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، والخَيْرُ كُلُّهُ بيديك، والشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ»(١).

---

(١) صحيح وقد تقدم.

وكذا في حديث الشفاعة يومَ القيامة، حين يقول له اللَّه: يا محمد، فيقول: «**لَبَّيكَ وسَعْدَيْكَ، والخَيْرُ في يَدَيْكَ، والشَّرُّ لَيْسَ إلَيْكَ**»(١).

وقد أخبر اللَّه تعالىٰ أن تسليطَ الشيطان إنما هو علىٰ الذين يتولَّوْنَه والذين هُمْ به مشركون، فلما تَوَلَّوه دونَ اللَّه وأشركوا به معه، عُوقِبُوا علىٰ ذلك بتسليطه عليهم، وكانت هذه الولايةُ والإشراك عقوبةَ خُلُوِّ القلب وفراغه من الإخلاص، فإلهامُه البرَّ والتقوىٰ ثمرةُ هذا الإخلاصِ ونتيجتُه، وإلهامُ الفجور عقوبةٌ علىٰ خُلُوِّه من الإخلاص.

فإن قلت: إن كان هذا التركُ أمرًا وجوديًا، عاد السُّؤالُ جَذَعًا، وإن كان أمرًا عدميًا، فكيف يُعَاقَبُ علىٰ العَدَمِ المحض؟

قيل: ليس هنا تركٌ هو كفُّ النفسِ ومنعها عما تُريدُه وتُحبُّه، فهذا قد يُقالُ: إنه أمر وجوديٌّ، وإنما هنا عدمٌ وخُلُوٌّ من أسبابِ الخير، وهذا العَدَمُ هو محضُ خُلُوِّها مما هو أنفعُ شيءٍ لها، والعقوبةُ علىٰ الأمر العدمي هي بفعل السيئات، لا بالعقوبات التي تَنَالُه بَعْدَ إقامةِ الحُجَّةِ عليه بالرسل. فللَّه فيه عقوبتان:

إحداهما: جَعْلُه مذنبًا خاطئًا، وهذه عقوبةُ عدمِ إخلاصه وإنابته وإقباله علىٰ اللَّه، وهذه العقوبة قد لا يُحِسُّ بألمها ومضرَّتها لموافقتها شهوتَه وإرادتَه، وهي في الحقيقة من أعظمِ العقوبات.

والثانية: العقوباتُ المؤلمة بَعْدَ فعله للسيئات، وقد قَرَنَ اللَّه تعالىٰ بَيْنَ هاتين العقوبتين في قوله تعالىٰ: ﴿**فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ**﴾ [الأنعام: ٤٤]، فهذه العقوبةُ الأولىٰ، ثم قال: ﴿**حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً**﴾ [الأنعام: ٤٤]، فهذه العقوبة الثانية.

---

(١) **صحيح موقوفًا على حذيفة**: أخرجه البزار (٣٤٦٢).
وقد ورد شيء من هذا مرفوعًا عند الحاكم (٤/ ٥٧٣) بسند ضعيف فيه ليث بن أبي سليم، ولفظه: «أنا سيد الناس يوم القيامة يدعوني ربي فأقول: لبيك وسعديك تباركت، لبيك وحنانيك . . .» الحديث، وليس فيه القدر المشار إليه من المصنف.

فإن قيل: فهل كان يُمكنُهُمْ أن يأتوا بالإخلاص والإنابة والمحبة له وَحْدَهُ من غير أن يَخْلُقَ ذلك في قلوبهم، ويَجْعَلَهم مخلصينَ له، منيبين إليه، محبين له وحدَه؟ أم ذلك مَحْضُ جعله في قلوبهم وإلقائه فيها؟ قيل: لا، بل هُوَ مَحْضُ مِنَّته وفضله، وهو مِنْ أعظمِ الخير الذي هو بيده، والخَيْرُ كُلُّه في يديه، لا يَقْدرُ أحد أن يأخُذَ من الخير إلا ما أعطاه، ولا يَتَّقي مِن الشَّرِّ إلا ما وَقاه.

فإن قيل: فإذا لم يُخْلَق ذلك في قلوبهم، ولم يُوفَّقُوا له، ولا سَبيلَ لهم إليه بأنفسهم، عاد السُّؤالُ، وكان منعُهم منه ظلمًا، ولزمكم القولُ: بأن العدلَ هو تصرُّفُ المالك في ملكه بما يشاء، لا يُسأل عما يفعل وهُمْ يُسألون.

قيل: لا يكونُ سبحانه بمنعهم من ذلك ظالمًا، وإنما يكون المانعُ ظالمًا إذا منع غيرَه حقًّا لذلك الغير عليه، وهذا هو الذي حَرَّمَهُ الربُّ على نفسه، وأوجبَ على نفسه خلافه، وأما إذا منع غَيْرَه ما ليس بحقٍّ له، بل هو محضُ فضله ومنته عليه، لم يكن ظالمًا بمنعه، فَمَنْعُ الحقِّ ظلم، ومَنْعُ الفضل والإحسان عَدْلٌ، وهو سبحانه العدل في منعه، كما هو المحسنُ المنَّانُ بعطائه.

فإن قيل: فإذا كان العطاءُ والتوفيق إحسانًا ورحمةً، فهلاَّ كان العَمَلُ له والغلبةُ، كما أن رحمَته تَغْلِبُ غَضَبَه؟

قيل: المَقْصُودُ في هذا المقام بَيَانُ أن هذه العقوبة المترتبة على هذا المنع، والمنع المستلزمُ للعقوبة، ليس بظلم، بل هو مَحْضُ العدل.

وهذا سؤالٌ عن الحكمة التي أوجبت تقديمَ العَدْل على الفضل في بعض المَحَالِّ؟ وهلاَّ سوَّىٰ بَيْنَ العباد في الفضل؟ وهذا السؤالُ حَاصِلُهُ: لِمَ تَفَضَّلَ على هذا ولَمْ يتفضَّلْ على الآخر؟ وقد تولَّى اللَّه سبحانه الجوابَ عنه بقوله: ﴿ **ذَلكَ فَضْلُ اللَّه يُؤْتيه مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** ﴾ [الحديد: ٢١]. وقوله: ﴿ **لئَلاَّ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكتَابِ أَلاَّ يَقْدرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ من فَضْلِ اللَّه وَأَنَّ الْفَضْلَ بيَد اللَّه يُؤْتيه مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** ﴾ [الحديد: ٢٩]. ولمَّا سأله اليهودُ والنصارىٰ عن تخصيص هذه الأمة بأجْرَيْن وإعطائهم هُمْ أجرًا أجرًا قال: «**هَلْ ظَلَمْتُكُم منْ حَقّكُم شَيْئًا؟**» قَالُوا: لا، قَالَ:

«فَذلكَ فَضْلي أُوتيه مَنْ أَشَاءُ»(١) وليس في الحكمة إطلاعُ كُلِّ فردٍ من أفرادِ الناسِ علىٰ كمال حكمته في عطائه ومنعه، بل إذا كشف اللَّهُ عن بصيرةِ العبد، حتىٰ أبصر طَرَفًا يسيرًا من حكمته في خلقه، وأمره وثوابه وعقابه، وتخصيصه وحرمانه، وتأمَّلَ أحوالَ مَحَالِّ ذلك، استدلَّ بما علمه علىٰ ما لم يعلمه.

ولما استشكل أعداؤه المشركون هذا التخصيصَ، قالوا: ﴿أَهَؤُلاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنْ بَيْنِنَا﴾؟ قال تعالىٰ مجيبًا لهم: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣]. فتأملْ هذا الجوابَ، تَرَىٰ في ضمنه أنَّه سبحانه أَعْلَمُ بالمحلِّ الذي يَصْلُحُ لغرْسِ شجرة النعمة، فتثمرُ بالشكر من المحلِ الذي لا يَصْلُحُ لِغرسها، فلو غُرِسَتْ فيه لم تُثمرْ، فكان غرسها هناك ضائعًا لا يليقُ بالحكمة، كما قال تعالىٰ: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

فإن قيل: إذا حَكَمْتُمْ باستحالة الإيجادِ من العبد، فإذًا لا فعْل للعبد أصلاً؟ قيل: العبدُ فاعلٌ لفعله حقيقةً، وله قُدْرَةٌ حقيقةً، قال تعالىٰ: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٧] ﴿فَلا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [هود: ٣٦]، وأمثال ذلك.

وإذا ثبت كونُ العبد فاعلاً، فأفعالُه نوعان:

نوعٌ يكون منه من غير اقترانِ قدرته وإرادته، فيكون صِفَةً له، ولا يكون فعلاً، كحركات المرتعش.

ونوع يكونُ منه مقارنًا لإيجاد قدرته واختياره، فيُوصَفُ بكونه صفةً وفعلاً وكسبًا للعبد، كالحركات الاختيارية. وَاللَّه تعالىٰ هو الذي جَعَلَ العَبْدَ فاعلاً مختارًا، وهو

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٥٥٧) وفي عدة مواطن من صحيحه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إنما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلىٰ غروب الشمس، أوتي أهل التوراة التوراةَ، فعملوا حتىٰ إذا انتصف النهار عجزوا، فأعطوا قيراطًا قيراطًا، ثم أوتي أهلُ الإنجيلِ الإنجيلَ، فعملوا إلىٰ صلاة العصر ثم عجزوا، فأعطوا قيراطًا قيراطًا، ثم أوتينا القرآن فعملنا إلىٰ غروب الشمس فأعطينا قيراطين قيراطين فقال أهل الكتابين: أي ربنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطيتنا قيراطًا قيراطًا ونحن كنا أكثر عملاً؟! قال: قال الله عز وجل: هل ظلمتكم من أجركم من شيء؟ قالوا: لا. قال: فهو فضلي أوتيه من أشاء».

الذي يَقْدِرُ علىٰ ذلك وَحْدَهُ لا شَرِيكَ له. ولهذا أنكر السَّلَفُ الجَبْرَ، فإن الجبرَ لا يكون إلا مِن عاجزٍ، فلا يكون إلاَّ مَعَ الإكراه، يقال: للأب ولايةُ إجبارِ البِكْرِ الصغيرة علىٰ النكاح، وليس له إجبار الثيب البالغ، أي: ليس له أن يُزوِّجها مكرهة.

واللَّهُ تعالىٰ لا يُوصَفُ بالإجبارِ بهذا الاعتبار؛ لأنه سبحانه خَالِقُ الإرادة والمراد، قَادِرٌ أن يجعله مختاراً، بخلاف غيره، ولهذا جاء في ألفاظ الشارعِ: «الجِبْل» دون «الجبر»، كما قال ﷺ لأشجّ عبد القيس: «**إنَّ فيْكَ خَلَّتَيْنِ يُحبُّهُما اللَّهُ: الحلْمُ والأناةُ**» فَقَالَ: أَخُلُقَين تَخلَّقتُ بهما؟ أَمْ خُلُقَين جُبِلْتُ عَلَيْهِما؟ فَقالَ: «**بَلْ خُلُقَيْنِ جُبِلْتَ عَلَيهما**»[(1)] فَقالَ: الحَمْدُ للَّه الذي جَبَلَني عَلَىٰ خُلُقَيْنِ يُحبُّهُما اللَّه ورسوله.

واللَّه تعالىٰ إنما يُعذِّبُ عَبْدَه علىٰ فعله الاختياري، والفَرْقُ بَيْنَ العقاب علىٰ الفعل الاختياري وغيرِ الاختياري مستقر في الفِطَرِ والعقول. وإذا قيل: خَلْقُ الفعل مع العقوبة عليه ظلم؟! كان بمنزلة أن يُقَالَ: خَلْقُ أكلِ السُّمِّ، ثم حصولُ الموتِ به ظُلْمٌ!! فكما أن هذا سببٌ للموت، فهذا سببٌ للعقوبة، ولا ظُلْمَ فيهما.

فالحاصلُ: أن فعلَ العبدِ فعْلٌ له حقيقةً، ولكنه مَخْلُوقٌ للَّه تعالىٰ، ومفعولٌ للَّه تعالىٰ، ليس هو نفسَ فعلِ اللَّه، ففرْقٌ بَيْنَ الفعل والمفعول، والخَلْقِ والمَخْلُوق، وإلىٰ هذا المعنىٰ أشار الشَّيْخُ رحمه اللَّه تعالىٰ بقوله: «وأفعالُ العبادِ خلقُ اللَّه وكسبٌ مِن العباد» أثبتَ للعباد فعلاً وكسباً، وأضاف الخلق إلىٰ اللَّه تعالىٰ.

والكسب: هو الفعْلُ الذي يَعُودُ علىٰ فاعله منه نَفْعٌ أو ضرر، كما قال تعالىٰ: ﴿**لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ**﴾ [البقرة: ٢٨٦].

---

(١) أخرج مسلم (حديث ١٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إن فيك خصلتين يحبهما الله؛ الحلم والأناة» ونحوه عند مسلم (حديث ١٨) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعًا أيضًا، والحديث بالطول الذي أشار إليه المصنف أخرجه أبو داود (حديث ٥٢٢٥)، والطبراني في «المعجم الكبير» (حديث ٥٣١٣)، والحديث بهذا الطول في سنده عند المذكورين ضعف ففيه أم أبان بنت الوازع بن زارع لم يوثقها معتبر، وقول الحافظ ابن حجر فيها مقبولة يعني مقبولة عند المتابعة وإلا فلينة.

قوله: «وَلَمْ يُكَلِّفْهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إلاَّ ما يُطِيقُونَ، وَلاَ يُطِيقُونَ إلاَّ مَا كَلَّفَهُمْ. وَهُوَ تَفْسِيرُ: «لا حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إلاَّ باللَّه»، نَقُولُ: لا حيلَةَ لأحَد، وَلاَ تَحَوُّلَ لأحَد، وَلاَ حَرَكَةَ لأحَد عَنْ مَعْصيَةِ اللَّه، إلاَّ بمَعُونَة اللَّه، وَلاَ قُوَّةَ لأحَد على إقامة طَاعَة اللَّه والثَّبَات عَلَيْهَا إلا بتَوْفيق اللَّه تعالى، وَكُلُّ شَيء يجْري بمَشِيَّئَة اللَّه تَعَالى وعلْمه وَقَضَائه وَقَدره. غَلَبَتْ مَشيئَتُهُ المَشيئَات كُلَّها، وَغَلَبَ قَضَاؤُه الحيلَ كُلَّها، يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ، وَهُوَ غَيرَ ظَالم أبَدًا: ﴿لا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣].

ش: فقوله: «لم يُكَلِّفْهُمُ اللَّه تعالى إلا ما يُطيقُونَ» قال تعالى: ﴿لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إلاَّ وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. ﴿لا نُكَلِّفُ نَفْسًا إلاَّ وُسْعَهَا﴾ [الأنعام: ١٥٢، الأعراف: ٤٢، المؤمنون: ٦٢].

وعن أبي الحسن الأشعري أن تكليفَ ما لا يُطَاقُ جَائزٌ عقلاً، ثم تَرَدَّدَ أصحابُه أنه: هل ورد به الشرعُ أم لا؟ واحتجَّ مَنْ قال بوروده بأمر أبي لهب بالإيمان، فإنه تعالى أخبر بأنه لا يُؤْمِنُ، وأنه سيصلى نارًا ذاتَ لهب، فكان مأمورًا بأن يُؤمِنَ بأنه لا يُؤْمِنُ، وهذا تكليفٌ بالجمع بين الضدين، وهو محال.

والجوابُ عن هذا بالمنع، فلا نُسَلِّمُ أنَّه مأمورٌ بأن يُؤمِنَ بأنَّه لا يُؤمن، والاستطاعة التي بها يَقْدرُ على الإيمان كانت حَاصلَةً، فهو غَيْرُ عاجز عن تحصيل الإيمان، فما كُلِّف إلا ما يُطيقُهُ كما تقدَّم في تفسيرِ الاستطاعة. ولا يَلْزَمُ قولُه تعالى للملائكة: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلاءِ﴾ [البقرة: ٣١]. مع عَدَمِ علمهم بذلك، ولا للمصورين يومَ القيامة: «أحيوا ما خلقتم»، وأمثال ذلك؛ لأنَّه ليس بتكليفِ طَلَبِ فعلٍ يُثَابُ فاعلُهُ، ويُعاقَبُ تاركُه، بل هو خطابُ تعجيز.

وكذا لا يَلْزَمُ دُعَاءُ المؤمنين في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَلا تُحَمِّلْنَا مَا لا طَاقَةَ لَنَا به﴾ [البقرة: ٢٨٦]؛ لأن تَحْميلَ ما لا يُطاقُ ليس تكليفًا، بل يَجُوزُ أن يُحمِّلَه جبلاً لا يُطيقُهُ فيموت. وقال ابنُ الأنباري: أي: لا تُحَمِّلْنَا ما يَثْقُلُ علينا أداؤه وإنْ كنا مطيقين له على تَجَشُّم وتَحَمُّلٍ مكروه، قال: فخاطَبَ العَرَبَ على حسب ما تَعْقِلُ، فإنَّ الرجلَ منهم يقول للرجل يُبْغِضُهُ: ما أُطيقُ النَّظَرَ إليك، وهو مُطيق لِذلك، لكنه

يَثْقُلُ عليه، ولا يجوزُ في الحكمة أن يُكَلِّفَه بحمل جبلٍ بحيث لو فَعَلَ يُثَابُ، ولو امتنع يُعَاقَبُ، كما أخبر سبحانه عن نفسه، أنه لا يكلف نفسًا إلا وسعها.

ومنهم من يقول: يجوز تَكْليفُ الممتنعِ عَادَةً، دونَ الممتنعِ لذاته؛ لأن ذلك لا يُتَصَوَّرُ وجودُه، فلا يُعْقَلُ الأمرُ به، بخلاف هذا.

ومنهم من يقول: ما لا يُطَاقُ للعجز عنه لا يَجُوزُ تكليفُه، بخلاف ما لا يُطاق للاشتغال بِضِدِّه، فإنَّه يجوز تَكْليفُه. وهؤلاء موافقون للسَّلَف والأئمة في المعنى، لكن كونهم جعلوا ما يتركه العَبْدُ لا يُطاقُ لكونه تاركًا له مشتغلاً بضده، بدعةٌ في الشرع واللغة، فإن مضمونَه أنَّ فِعْلَ ما لا يفعلُه العبدُ لا يُطيقُه! وهم التزموا هذا، لقولهم: إن الطاقةَ التي هي الاستطاعة وهي القدرةُ لا تكونُ إلا مع الفعل! فقالُوا: كُلُّ من لم يفعل فعلاً، فإنَّه لا يُطيقُه! وهذا خلافُ الكتابِ والسنة وإجماعِ السلف، وخلافُ ما عليه عامة العقلاء، كما تَقَدَّمَت الإشارةُ إليه عند ذكرِ الاستطاعة.

وأما لا يَكُونُ إلا مقارنًا للفعل، فذاك ليس شرطًا في التكليف، مع أنَّه في الحقيقة إنما هناك إرادةُ الفعل. وقد يحتجُّون بقوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ [هود: ٢٠] ﴿إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٦٧، ٧٢، ٧٥]. وليس في ذلك إرادة ما سمَّوه استطاعةً، وهو ما لا يَكُونُ إلا مَعَ الفعلِ، فإنَّ اللَّهَ ذَمَّ هؤلاء على كونهم لا يستطيعونَ السَّمْعَ، ولو أراد بذلك المقارنَ، لكانَ جَميعُ الخَلْقِ لا يستطيعون السَّمْعَ قبلَ السَّمْعِ! فلم يَكُنْ لتخصيصِ هؤلاء بذلك معنى، ولكن هؤلاءِ لبغضهم الحَقَّ وثقَلِه عليهم، إما حَسَدًا لصاحبه، وإما اتباعًا للهوى لا يستطيعونَ السَّمْعَ. وموسى عليه السلامُ لا يستطيع الصَّبْرَ، لمخالفة ما يراه لظاهرِ الشرعِ، وليس عنده منه علْمٌ، وهذه لغةُ العربِ وسائرِ الأمم، فمن يُبْغِضُ غيره يقال: إنه لا يَسْتَطِيعُ الإحسانَ إليه، ومن يحبُّه يقال: إنَّه لا يستطيعُ عُقُوبَتَه، لشدَّة محبته له، لا لعجزه عن عقوبته، فيقال ذلك للمبالغة، كما تَقُولُ: لأَضْرِبَنَّهُ حتى يموت، والمرادُ الضرب الشديدُ، وليس هذا عذرًا، فلو لم يأمر العبادَ إلا بما يهوونه، لَفَسَدت السَّماواتُ والأرض، قال تعالى: ﴿وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١].

وقوله: «ولا يُطيقُونَ إلا ما كلَّفهم به» إلى آخر كلامه. أي: ولا يُطيقُونَ إلا ما أَقْدَرَهُمْ عليه. وهذه الطاقة هي التي مِنْ نحوِ التوفيق، لا التي مِنْ جهة الصحة والوُسْعِ والتَّمكُّنِ وسلامة الآلات، و «لا حول ولا قوة إلا باللَّه» دليلٌ على إثبات القَدَر، وقد فسَّرها الشيخ بعدَها، ولكن في كلام الشيخ إشكالٌ، فإن التكليفَ لا يُسْتَعْمَلُ بمعنى الإقدار وإنما يُسْتَعْمَلُ بمعنى الأمر والنهي، وهو قد قال: «لا يُكَلِّفهم إلا ما يُطيقُونَ، ولا يُطيقون إلا ما كلَّفَهُمْ» وظاهرُه أنه يرجع إلى معنى واحد، ولا يَصِحُّ ذلك، لأنهم يُطيقون فَوْقَ ما كلَّفهم به، لكنه سُبْحانه يُريدُ بعباده اليُسْرَ والتَّخْفيفَ، كما قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. وقال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ﴾ [النساء: ٢٨]. وقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]. فلو زاد فيما كلَّفنا به، لأطقناه، ولكنَّه تَفَضَّل علينا ورَحِمَنَا، وخفَّفَ عنا، ولم يجعل علينا في الدين مِنْ حرج، ففي العبَارَة قلق، فتأمله.

وقوله: «وكل شيء يجري بمشيئة اللَّه وعلمه وقضائه وقدره»، يُريدُ بقضائه القضاءَ الكونيَّ لا الشرعيَّ، فإنَّ القضاءَ يَكُونُ كونيًا، وشرعيًا، وكذلك الإرادةُ والأمر والإذن والكتابُ والحُكْمُ والتحريمُ والكَلِمَاتُ، ونحو ذلك.

أما القضاءُ الكونيُّ، ففي قوله تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ١٢].

والقضاء الديني الشَّرعي، في قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣].

وأما الإرادةُ الكونية والدينية، فقد تقدم ذِكْرُها عند قول الشيخ: «ولا يكون إلا ما يريد».

وأما الأَمْرُ الكونيُّ، ففي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]. وكذا قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦]، في أَحَدِ الأقوالِ، وهو أقواها.

والأمر الشَّرْعِيُّ في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ﴾، الآية [النحل: ٩٠]. وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨].

وأما الإذن الكونيُّ، ففي قوله تعالى: ﴿وَمَا هُم بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٢]. والإذن الشرعي، في قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُم مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٥].

وأمَّا الكِتَابُ الكَوْنِيُّ، ففي قَوْله تعالى: ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاَّ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: ١١]. وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٥].

والكتاب الشرعي الديني، في قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣].

وأما الحُكْمُ الكَوْنِيُّ، ففي قوله تعالى عن ابن يعقوب عَلَيْهِ السَّلامُ: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الأَرْضَ حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [يوسف: ٨٠]. وقوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ١١٢].

والحُكْمُ الشرعي، في قوله تعالى: ﴿أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الأَنْعَامِ إِلاَّ مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ [المائدة: ١]. وقال تعالى: ﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ [الممتحنة: ١٠].

وأما التَّحْرِيمُ الكَوْنِيُّ، ففي قوله تعالى: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الأَرْضِ﴾ [المائدة: ٢٦]. ﴿وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥].

والتحريم الشرعي، في قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ﴾ [المائدة: ٣]. ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ الآية [النساء: ٢٣].

وأما الكلمات الكونية، ففي قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [الأعراف: ١٣٧]. وفي قوله ﷺ: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ

التي لا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلاَ فَاجِرٌ»(١).

والكلمات الشرعية الدينية، في قوله تعالى: ﴿**وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ**﴾ [البقرة: ١٢٤].

وقولُه: «**يَفْعَلُ ما يشاء، وهو غَيْرُ ظالمٍ أبدًا**» الذي دَلَّ عليه القُرْآنُ من تنزيه اللَّه نفسَه عن ظُلْمِ العباد، يتقضي قولاً وسطًا بيْنَ قولي القدرية والجبرية، فليس ما كان من بني آدم ظلمًا وقبيحًا يكُونُ منه ظلمًا وقبيحًا، كما تَقُولُه القدرية والمعتزلةُ ونحوهم! فإن ذلك تمثيلٌ للَّه بخلقه! وقياسٌ له عليهم! هو الرَّبُّ الغنيُّ القادرُ، وهُمُ العبَادُ الفقراء المقهورون. وليس الظُّلْمُ عبارةً عن الممتنع الذي لا يَدْخُلُ تحت القدرة، كما يقولُهُ مَنْ يقولُه من المتكلمين وغيرهم، يقولون: إنه يمتنع أن يكونَ في الممكن المقدورِ ظلم! بل كل ما كان ممكنًا، فهو منه لو فعلهَ عَدْلٌ، إذ الظُّلْمُ لا يكون إلا من مأمور من غيره منهي، واللَّهُ ليس كذلك، فإنَّ قولَه تعالىٰ: ﴿**وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلا يَخَافُ ظُلْمًا وَلا هَضْمًا**﴾ [طه: ١١٢]، وقوله تعالىٰ: ﴿**مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلاَّمٍ لِّلْعَبِيدِ**﴾ [ق: ٢٩]، وقوله تعالىٰ: ﴿**وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ**﴾ [الزخرف: ٧٦]، وقوله تعالىٰ: ﴿**وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا**﴾ [الكهف: ٤٩]، وقوله تعالىٰ: ﴿**الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ**﴾ [غافر: ١٧]. وذلك يَدُلُّ علىٰ نقيض هذا القول.

ومنه قولُه الذي رواه عنه رسولُه: «**يا عبَادي، إنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وجَعَلْتُهُ بَيْنَكُم مُحَرَّمًا، فلاَ تَظَالَمُوا**»(٢). فهذا دَلَّ علىٰ شيئين:

أحدهما: أنه حرَّم علىٰ نفسه الظُّلْمَ، والممتنعُ لا يُوصَفُ بذلك.

الثـاني: أنه أخبر أنه حرَّمه علىٰ نفسه، كما أخبر أنَّه كَتَبَ علىٰ نفسه الرحمة، وهذا يُبْطِلُ احتجاجَهم بأنَّ الظلمَ لا يكونُ إلا مِنْ مأمورٍ منهيٍّ، واللَّه ليسَ كذلك، فَيُقالُ لهم: هو سبحانه كَتبَ علىٰ نفسه الرحمةَ، وحَرَّمَ علىٰ نفسه الظُّلْمَ، وإنما كتب

---

(١) تقدم.

(١) صحيح: وقد تقدم.

على نفسه، وحرَّمَ على نفسه ما هُوَ قَادرٌ عليه، لا ما هو ممتنع عليه.

وأيضًا: فإن قولَه: ﴿فَلا يَخَافُ ظُلْمًا وَلا هَضْمًا﴾ [طه: ١١٢] قد فسَّرَهُ السلفُ، بأن الظلم: أن تُوضَعَ عليه سيئاتُ غيره، والهضمُ: أن يُنقص من حسناته، كما قال تعالى: ﴿وَلا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الإسراء: ١٥].

وأيضًا: فإنَّ الإنسانَ لا يَخَافُ الممتَنعَ الذي لا يدخل تحْتَ القدرة حتى يُؤَمَّنَ من ذلك، وإنما يُؤَمَّنُ مما يُمْكِنُ، فلمَّا آمنه من الظلم بقوله: ﴿فَلا يَخَافُ﴾ [طه: ١١٢] عُلِمَ أنه ممكنٌ مقدور عليه، وكذا قولُه: ﴿لا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ﴾ [ق: ٢٨]، إلى قوله: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [ق: ٢٩]، لم يَعْنِ بها نفيَ، ما لا يُقْدَرُ عليه، ولا يُمكن منه، وإنما نفي ما هو مَقدورٌ عليه ممكن، وهو أن يُجْزَوْا بغير أعمالهم، فعلى قول هؤلاء: ليس اللَّه منزهًا عن شيءٍ من الأفعال أصلاً، ولا مقدسًا عن أن يَفْعَله، بل كُلُّ ممكن، فإنَّه لا يُنَزَّهُ عن فعله، بل فِعْلُهُ حسن، ولا حقيقة للفعل السُّوء، بل ذلك ممتنع، والممتنعُ لا حقيقةَ له!!

والقرآنُ يَدُلُّ على نقيض هذا القول في مواضعَ نزَّه اللَّه نفسَه فيها عن فعلِ ما لا يَصْلُحُ له، ولا ينبغي له، فَعُلِمَ أنه مُنَزَّهٌ مقدَّس عن فعلِ السوء، والفعلِ المعيب المذموم، كما أنه مُنَزَّهٌ مقدَّس عن وصف السوء والوصف المعيب المذموم، وذلك كَقَوْله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]. فإنه نزَّه نفسه عن خلق الخلق عَبَثًا، وأنكر على مَنْ حَسِبَ ذلك، وهذا فعل، وقوله تعالى: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ [القلم: ٣٥]. وقوله تعالى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨] إنكارٌ منه على من جَوَّزَ أن يُسَوِّيَ اللَّهُ بين هذا وهذا، وكذا قوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجاثية: ٢١] إنْكَارٌ على من حَسِبَ أنه يفعلَ هذا، وإخبارٌ أن هذا حكمٌ سيئ قبيح، وهو مما يُنَزَّهُ الربُّ عنه.

وروى أبو داود، والحاكم في «المستدرك» منْ حَديث ابنِ عباس، وعبَادَة بنِ الصامت، وزيد بنِ ثابت، عن النبيِّ ﷺ: «**لو أنَّ اللَّهَ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَاوَاته وَأَهْلَ**

أَرْضه، لَعَـذّبَهُم وَهُوَ غَيْـرُ ظَالِمٍ لَهُم، وَلَو رَحِمَـهُم كَانَت رَحْمَـتُهُ خَـيْرًا لهم مِنْ أَعْمَالِهِم»(١).

وهذا الحديثُ مما يحتج به الجبرية، وأما القدرية، فلا يتأتَّى على أُصولهم الفاسدة! ولهذا قابلوه إما بالتكذيب أو بالتأويل!!

وأَسْعَدُ الناسِ به أهل السنة، الذين قابلوه بالتصديق، وعَلِمُوا من عظمة اللَّه تعالىٰ وجلاله، قَدْرَ نِعَمِ اللَّه على خلقه، وعَدَم قيام الخلق بحقوق نعمه عليهم، إما عجزًا، وإما جهلاً، وإما تفريطًا وإضاعةً، وإما تقصيرًا في المقدور من الشكر، ولو منْ بعض الوجوه، فإن حقَّه علىٰ أهل السماوات والأرض أن يُطَاعَ فلا يُعْصَىٰ، ويُذْكَرَ فلا يُنْسَىٰ، ويُشْكَرَ فلا يُكْفَرَ، وتكونَ قُوَّةُ الحبِّ والإنابة، والتوكل والخشية، والمراقبة والخوفِ والرجاء، جَمِيعُها متوجهةً إليه، ومتعلِّقةً به، بحيث يكون القَلْبُ عاكفًا علىٰ محبته وتألهه، بل علىٰ إفراده بذلك، واللسان محبوسًا علىٰ ذكره، والجوارح وقفًا علىٰ طاعته.

ولا ريبَ أن هذا مقدورٌ في الجملة، ولكن النفوسِ تَشحُّ به، وهي في الشُّحِّ علىٰ مراتب لا يُحْصيها إلا اللَّه تعالىٰ، وأَكْثَرُ المُطيعين تَشحُّ به نَفْسُه منْ وجه، وإن أتىٰ به منْ وَجْهٍ آخر. فأينَ الذي لا تَقَعُ منه إرادَةٌ تُزَاحِمُ مُرَادَ اللَّه، وما يُحبُّه منه؟ ومن الذين لم يَصْدُرْ منه خلافُ ما خُلِقَ له، ولو في وَقْتٍ من الأوقات؟ فلو وَضَعَ الربُّ سبحانه عَدْلَه علىٰ أَهْلِ سماواته وأرضه، لَعَذَّبَهُمْ بعدله، ولم يكن ظالمًا لهم.

وغاية ما يُقدَّرُ توبةُ العبد من ذلك، واعترافُه، وقبولُ التوبة محضُ فضله

---

(١) حسن: أخرج أبو داود (حديث ٤٦٩٩)، وابن ماجه (حديث ٧٧)، وأحمد (٥/ ١٨٢) وغيرهم من طريق ابن الديلمي قال: أتيت أُبي بن كعب فقلت له: وقع في نفسي شيء من القدر، فحدثني بشيء لعل الله أن يذهبه من قلبي، قال: لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه عذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم كانت رحمته خيرًا لهم من أعمالهم، ولو أنفقت مثل أحد ذهبًا في سبيل الله ما قبله الله منك حتىٰ تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، و[أن] ما أخطأك لم يكن ليصيبك، ولو مت علىٰ غير هذا لدخلت النار، قال: ثم أتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك، قال: ثم أتيت حذيفة بن اليمان فقال مثل ذلك، قال: ثم أتيت زيد بن ثابت فحدثني عن النبي ﷺ مثل ذلك.

وإحسانه، وإلا فلو عذَّب عبدَه على جنايته، لم يكن ظالمًا، ولو قُدِّرَ أنه تابَ منها، لكن أَوْجَبَ على نفسه، بمقتضى فضله ورحمته أنه لا يُعذِّبُ مَنْ تاب، وقد كَتَبَ على نفسه الرحمةَ، فلا يَسَعُ الخلائقَ إلا رحمتُه وعفوُه، ولا يَبْلُغُ عَمَلُ أحدٍ منهم أن يَنْجُوَ به مِنَ النارِ، أو يدخل به الجنةَ، كما قال أَطْوَعُ الناس لربه، وأفضلُهم عملاً، وأشدُّهم تعظيمًا لربه وإجلالاً: «لَنْ يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُم عَمَلُهُ»، قَالُوا: وَلاَ أَنْتَ يا رَسُولَ اللَّه؟ قَالَ: «**وَلاَ أَنا، إلاَّ أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ**»(١).

وسأله الصِّدِّيقُ دعاءً يدعو به في صلاته، فقالَ: «**قُلْ: اللَّهُمَّ إنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا، وَلا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إلاَّ أَنْتَ، فاغفِرْ لي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وارحَمْنِي، إنَّكَ أنتَ الغَفُورُ الرَّحِيمُ**»(٢).

فإذا كان هذا حالَ الصِّدِّيق، الذي هو أَفْضَلُ الناس بعدَ الأنبياء والمرسلين فما الظنُّ بسواه؟ بل إنما صار صدِّيقًا بتوفيه هذا المقام حقَّه، الذي يتضمَّنُ معرفةَ ربه، وحقَّه وعظمتَه، وما ينبغي له، وما يستحقُّه على عبده، ومعرفَةَ تقصيره. فَسُحْقًا وبُعْدًا لمن زَعَمَ أن المخلوقَ يستغني عن مغفرة ربه، ولا يكونُ به حاجةٌ إليها! وليس وراءَ هذا الجهلِ باللَّه وحقه غاية!! فإن لم يتَّسعْ فهمُك لهذا، فانزل إلى وطأة النِّعَمِ، وما عليها من الحقوق، ووازنْ بَيْنَ شُكْرِها وكُفرِها، فحينئذ تَعْلَمُ أنه سبحانه لو عذَّب أهل سَمَاوَاتِهِ، وأرضه، لعذَّبهم، وهو غيرُ ظالم لهم.

* * *

قوله: «وَفِي دُعَاءِ الأَحْيَاءِ، وَصَدَقَاتِهِم منفعة للأَمْوَاتِ.

ش: اتفق أهلُ السنة أن الأموات ينتفعون من سعي الأحياء بأمرين:

أحدهما: ما تسبب إليه الميتُ في حياته.

---

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٨٣٤) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٧٠٥) من حديث أبي بكر رضي الله عنه أنه قال لرسول الله ﷺ: علمني دعاءً أدعو به في صلاتي قال: «قل: اللهم . . .» فذكر الحديث.

والثاني: دُعَاءُ المسلمين واستغفارُهُم له، والصدقةُ والحجُّ، على نزاعٍ فيما يصلِ من ثواب الحجِ، فعن محمد بن الحسن رحمه اللَّه: أنه إنما يَصِلُ إلى الميت ثَوابُ النفقة، والحَجُّ للحَاجِّ، وعند عامة العلماء: ثَوَابُ الحجِّ للمحجوج عنه، وهو الصحيح.

واختُلفَ في العبادات البدنية، كالصَّوْمِ، والصلاة، وقراءة القرآن، والذكر، فذهب أبو حنيفة، وأحمد، وجُمْهُورُ السلف إلى وصولها، والمشهور من مذهب الشافعي، ومالك عَدَمُ وصولها.

وذهب بَعْضُ أهلِ البدع مِنْ أهل الكلام إلى عَدَمِ وصول شيء البتة، لا الدعاء، ولا غيره، وقَوْلُهُمْ مردودٌ بالكتاب، والسنة، لكنهم استدلُّوا بالمتشابه من قوله تعالى: ﴿**وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ**﴾ [النجم: ٣٩]. وقوله: ﴿**وَلا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ**﴾ [يس: ٥٤]. وقوله: ﴿**لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ**﴾ [البقرة: ٢٨٦].

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «**إذا مَاتَ ابن آدم، انقطَعَ عَمَلُهُ إلا منْ ثَلاث: صَدَقَة جَارية، أو وَلَد صَالح يَدْعُو لَهُ، أو علم يُنْتَفَعُ به من بعده**»(١). فأخبر أنه إنَّما ينتفع بما كان تَسبب فيهِ في الحَياة، وما لم يكن تَسبب فيه في الحياة، فهو منقطع عنه.

واستدل المقتصرون على وصول العبادات التي تدخلها النيابة، كالصدقة والحجِّ بأن النوع الذي لا تدخله النيابةُ بحال، كالإسلام والصلاة والصوم، وقراءة القرآن، يختص ثوابه بفاعله لا يتعدَّاه، كما أنه في الحياة لا يفعلُه أحدٌ عن أحد، ولا ينوبُ فيه عن فاعله غيرُه، وقد روى النسائي بسنده، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، أنه قال: «**لا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَد، وَلاَ يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَد، وَلَكنْ يُطْعِمُ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مُدّاً مِنْ حِنْطَة**»(٢).

---

(١) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ١٦٣١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا، وليس عنده: «من بعده».

(٢) **موقوف صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما**: أخرجه النسائي في«السنن الكبرىٰ» (٢/ ١٧٥).

والدليلُ على انتفاعِ الميت بغير ما تسبَّب فيه : الكتابُ والسُّنة والإجماعُ ، والقياسُ الصحيح .

أما الكتابُ ، فقالَ تعالى : ﴿ **وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ** ﴾ [الحشر : ١٠] . فأثنى عليهم باستغفارهم للمؤمنين قبلهم ، فَدَلَّ على انتفاعهم باستغفارِ الأحياء ، وقد دَلَّ على انتفاع الميت بالدُّعاءِ إجماعُ الأمة على الدُّعاءِ له في صلاة الجنازة ، والأدعيةُ التي وَرَدَتْ بها السُّنَّةُ في صلاة الجنازة مستفيضة ، وكذا الدُّعَاءُ له بَعْدَ الدفن ، ففي «سنن أبي داود» ، من حديث عثمان بن عفان رضي اللَّه عنه ، قال : كان النبي ﷺ إذا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ المَيِّتِ وَقَفَ عَليهِ ، فَقَالَ : «**استغفِرُوا لأخيكُم، واسألُوا لَهُ التثبيتَ، فإنَّهُ الآنَ يُسأَلُ**»(١) .

وكذلك الدعاءُ لهم عند زيارة قبورهم ، كما في «صحيح مسلم» ، من حديث بُريدة بنِ الحصيب ، قال : كان رسولُ اللَّه ﷺ يُعَلِّمُهُم إذا خرجوا إلى المقابرأن يقولوا : «**السَّلامُ عَلَيْكُم أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ المُؤْمِنِينَ والمُسْلِمينَ، وإنَّا إنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُم لاحقُونَ، نَسْأَلُ اللَّه لَنَا وَلَكُم العَافِيَةَ**»(٢) .

وفي «صحيحه» أيضًا ، عن عائشة رضي اللَّه عنها : سَأَلَت النَّبيَّ ﷺ : كَيْفَ تقولُ إذا استغفرتْ لأهْلِ القُبُورِ قَالَ : «**قُولي: السَّلامُ عَلى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ المُؤْمنينَ والمُسْلمينَ، ويَرْحَمُ اللَّهُ المُسْتَقْدِمينَ مِنَّا والمُسْتَأْخِرين، وإنَّا إنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُم للاحقُونَ**»(٣) .

وأما وُصُولُ ثوابِ الصدقة ، ففي «الصحيحين» ، عن عائشة رضي اللَّه عنها : أَنَّ رجُلاً أتى النَّبيَّ ﷺ ، فَقَالَ : يا رَسُولَ الله ، إنَّ أُمِّي افتُلِتَتْ نَفْسُهَا ، وَلَمْ تُوصِ ، وَأَظُنُّهَا لَوْ تَكَلَّمَتْ تَصَدَّقَتْ ، أَفَلَهَا أَجْرٌ إنْ تَصَدَّقْتُ عنها؟ قال : «**نَعَم**»(٤) .

وفي «صحيح البخاري» ، عن عَبْدِ اللَّه بنِ عباسٍ رَضِيَ اللَّهُ عنهما : أن سَعْدَ بن

---

(١) حسن: أخرجه أبو داود (٣/ ٥٥٠) .

(٢) صحيح: أخرجه مسلم في صحيحه (مع النووي ٧/ ٤٤) .

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (ص٦٧١) .

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٣٨٨) ، ومسلم (حديث ١٠٠٤) .

عُبَادَةَ تُوفِّيَتْ أُمُّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّه، إنَّ أُمِّي تُوفِّيَتْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا، فَهَلْ يَنْفَعُهَا إنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعم»، قَالَ: فإنِّي أَشْهِدُكَ أَنْ حَائِطِي المِخْرَاف صَدَقَةٌ عَنْهَا(١). وأمثالُ ذلك كثيرةٌ في السنة.

وأمَّا وُصُولُ ثواب الصوم، ففي «الصحيحين»، عن عائشة رضي اللَّه عنها، أن رَسُولَ اللَّه ﷺ قال: «مَنْ مَاتَ وَعَلَيْه صِيامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ»(٢). وله نَظَائِرُ في «الصحيح».

ولكن أبو حنيفة رحمه اللَّه قال بالإطعام عن الميت دُونَ الصيام عنه، لحديث ابنِ عباس المتقدم، والكَلَامُ على ذلك معروفٌ في كتب الفروع.

وأما وصولُ ثواب الحَجِّ، ففي «صحيح البخاري»، عن ابن عباس رضي اللَّه عنهما: أَنَّ امرأةً مِنْ جُهينةَ جَاءَتْ إلى النَّبيِّ ﷺ، فَقَالَتْ: إنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ، فلم تحجَّ حتى ماتت أَفَأَحُجُّ عَنْهَا؟ قَالَ: «نعم حُجِّي عَنْهَا، أَرَأَيت لَوْ كَانَ عَلى أُمِّك دَيْنٌ، أَكُنْت قاضيته؟ اقْضُوا اللَّهَ، فاللَّهُ أحقُّ بالوَفَاء»(٣)، ونظائرَه أيضًا كثيرة.

وأَجْمَعَ المسلمون على أن قضاء الدَّيْنِ يُسْقطُه من ذِمَّة الميت، ولو كان من أجنبيٍ، ومِنْ غير تركته، وقد دلَّ على ذلك حديثُ أبي قتادة، حيث ضَمِنَ الدينارين عن الميت، فلمَّا قضاهما، قال النبي ﷺ: «الآنَ بَرَّدْتَ عَلَيه جلدَتَه»(٤).

وكُلُّ ذلك جارٍ على قواعد الشرع، وهو مَحْضُ القياس، فإنَّ الثوابَ حقُّ العامِلِ، فإذا وهبه لأخيه المسلم، لم يُمْنَعْ من ذلك، كما لم يُمْنَعْ من هبة ماله له في حياته، وإبرائه له منه بعد وفاته.

وقد نبَّه الشَّارعُ بوصولِ ثواب الصوم على وصولِ ثواب القراءة ونحوها من

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٧٥٦).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٩٥٢)، ومسلم (حديث ١١٤٧).

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ١٨٥٢).

(٤) سنده ضعيف: أخرجه أحمد (٣/ ٣٣٠)، والطيالسي (حديث ١٦٧٣)، والحاكم في «المستدرك» (٢/ ٥٨)، والبيهقي في السنن الكبرى (٦/ ٧٤) وغيرهم وفي سنده عبد الله ابن محمد بن عقيل، وهو إلى الضعف أقرب، ولبعض فقرات الحديث شواهد.

العبادات البدنية، يُوضِّحُهُ: أن الصوم كَفُّ النفس عن المفطرات بالنية، وقد نصَّ الشَّارعُ على وصول ثوابه إلى الميت، فكيف بالقراءة التي هي عَمَلٌ ونية؟

والجوابُ عما استدلوا به مِنْ قوله تعالى: ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾[النجم: ٣٩] قد أَجَابَ العلماءُ بأجوبة: أصحُّها جوابان:

أحدُهما: أن الإنسانَ بسعيه وحُسْنِ عشرته اكتسبَ الأصدقاءَ، وأولدَ الأولادَ، ونكحَ الأزواجَ، وأسدىٰ الخيرَ، وتودَّدَ إلى الناس، فَتَرَحَّمُوا عليه، ودَعَوْا له، وأَهْدَوْا له ثَوابَ الطاعات، فكان ذلك أثَرَ سعيه، بل دُخُولُ المسلم مع جملة المسلمين في عَقْدِ الإسلام من أعظم الأسباب في وصولِ نفع كلٍّ مِنَ المسلمين إلى صاحبه، في حياته وبَعْدَ مماته، ودَعْوَةُ المسلمين تُحيطُ مِنْ ورائهم.

يُوضِّحه: أن اللَّه تعالى جَعَلَ الإيمانَ سببًا لانتفاع صاحبه بدُعاء إخوانه من المؤمنين وسعيهم، فإذا أتى به، فقد سعى في السَّبَبِ الذي يُوصِلُ إليه ذلك.

الثاني: وهو أقوىٰ منهُ أنَّ القرآنَ لم يَنْفِ انتفاعَ الرَّجُلِ بسعي غيره، وإنما نفىٰ مِلْكَه لغير سعيه، وبينَ الأمرين من الفرق ما لا يخفىٰ، فأخبر تعالى أنه لا يَمْلكُ إلا سعيه، وأما سَعْيُ غيره، فهو مُلْكٌ لساعيه، فإن شاء أن يَبْذُلَه لغيره، وإن شاء أن يُبْقِيَهُ لنفسه.

وقوله سبحانه: ﴿ أَلاَّ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴿٣٨﴾ وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَىٰ ﴾ [النجم: ٣٨، ٣٩]. آيتان محكمتان، تقتضيان عدل الرب تعالى.

فالأولى: تقتضي أنه لا يُعاقِبُ أحدًا بجُرْمِ غيره، ولا يُؤاخِذُه بجريرة غيره، كما يَفْعَلُهُ ملوكُ الدنيا.

والثانية: تقتضي أنه لا يُفْلحُ إلا بعمله، لِيَقْطَعَ طَمَعه مِنْ نجاته بعمل آبائه وسَلَفه ومشايخه، كما عليه أَصْحَابُ الطَّمَعِ الكاذب، وهو سبحانه لم يقل: لا ينتفع إلا بما سعى.

وكذلك قَوْلُهُ تعالى: ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ ﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وقوله: ﴿ وَلَا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [يس: ٥٤]. على أنَّ سِيَاقَ هذه الآية يدل على أن المنفي عُقُوبَةُ العبدِ

بعمل غيره، فإنَّهُ تعالىٰ قال: ﴿فَالْيَوْمَ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [يس: ٥٤].

وأما استدلالُهم بقوله ﷺ: «إِذَا مَاتَ ابنُ آدَمَ انقَطَعَ عَمَلُهُ»[١] فاستدلالٌ ساقط، فإنه لم يقل انقطع انتفاعُه، وإنما أخبر عن انقطاعِ عمله، وأما عَمَلُ غيره، فهو لعامله، فإن وهبه له، وَصَلَ إليه ثوابُ عمل العامل، لا ثوابُ عمله هو، وهذا كالدَّين يُوفيه الإِنْسَانُ عن غيره، فتبرأ ذمَّته، ولكن ليس له ما وفَّىٰ به الدَّين.

وأما تفريقُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ العبادات المالية والبدنية، فقد شَرَعَ النبيُّ ﷺ الصومَ عن الميت، كما تقدم، مع أن الصَّوْمَ لا تجري فيه النِّيَابَةُ، وكذلك حديثُ جابر رضي اللّه عنه، قَالَ: صَلَّيتُ مَعَ رَسُولِ اللّه ﷺ عِيْدَ الأَضْحَىٰ، فَلَمَّا انصرفَ، أُتي بِكَبْشٍ فَذَبَحَهُ، فَقَالَ: «بِسْمِ اللّهِ واللَّهُ أكبرُ، اللَّهُمَّ هذَا عَنِّي وَعَمَّن لَمْ يُضَحِّ مِنْ أُمَّتِي»[٢]، رواهُ أحمدُ وأبو داود والترمذي، وحديث الكبشين اللَّذَيْنِ قال في

(١) صحيح: وقد تقدم قريبًا.

(٢) صحيح لشواهده: أخرجه أحمد في المسند (٣/ ٣٥٦ و٣٦٢)، وأبو داود (٢٨١٠)، والترمذي (١٥٢١) وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه، وأخرجه أيضًا الطحاوي (شرح معاني الآثار ٤/ ١٧٧) وغيرهم من طريق عمرو بن أبي عمرو مولىٰ المطلب عن المطلب بن عبد الله (وهو ابن حنطب) عن جابر مرفوعًا وعلة هذا الإسناد الكلام في سماع المطلب من جابر فقد نفاه بعض أهل العلم.
إلا أن الطحاوي في: (شرح معاني الآثار) عنده عن: عمرو مولىٰ المطلب عن المطلب بن عبد الله، وعن رجل من بني سلمة أنهما حدثاه أن جابر بن عبد الله أخبرهما . . . فذكره.
ففي هذا تصريح من المطلب أن جابرًا حدثه، لكن الإشكال في مثل هذا عندي يتأتىٰ من العطف، عطف المطلب علىٰ رجل من بني سلمة، ففي كثير من الأحيان يصحب هذا العطف تصرفات عن الرواة فالنفس لا تطمئن كثيرًا للتصريح بالتحديث خاصة أمام نفي فريق من العلماء لذلك، لكن علىٰ كلٍّ فللحديث شواهد.
أخرج مسلم في صحيحه (مع النووي ٣/ ١٢١) من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ . . فذكرت الحديث وفيه: ثم ذبحه وقال: «بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد» وعدة شواهد أخر انظرها في شرح معاني الآثار للطحاوي (٤/ ١٧٧، ١٧٨).

أحدهما: «**اللَّهُمَّ هذَا عَنْ أُمَّتِي جَمِيعًا**»[١]، وفي الآخر: «**اللَّهُمَّ هذَا عَنْ مُحَمَّد وآل مُحَمَّد**»[٢]، رواه أحمد. والقُرْبَة في الأضحية إراقةُ الدم، وقد جعلها لغيره.

وكذلك عبادةُ الحج بدنية، ولَيْسَ المَالُ ركنًا فيه، وإنما هو وَسِيلَةٌ، ألا ترىٰ أن المكِّيَّ يجبُ عليه الحَجُّ إذا قَدَرَ علىٰ المشي إلىٰ عرفات من غير شرط المال، وهذا هو الأظهرُ، أعني أن الحجَّ غَيْرُ مركب من مال وبَدَنٍ، بل بدني محضٌ، كما قد نَصَّ عليه جماعةٌ من أصحاب أبي حنيفة المتأخرين.

وانظر إلىٰ فروضِ الكفايات: كيف قام فيها البعضُ عن الباقين.

ولأن هذا إهداءُ ثواب، وليس مِن باب النيابة، كما أن الأجيرَ الخاصَّ ليس له أن يستنيبَ عنه، وله أن يُعْطِيَ أجرتَه لمن شاء.

وأما استئجارُ قَوْمٍ يقرؤون القرآن، ويُهْدُونَه للميت. فهذا لم يَفْعَلْهُ أحد من السلف، ولاأمر به أَحَدٌ من أئمة الدين، ولا رَخَّصَ فيه، والاستئجارُ علىٰ نفس التلاوة غَيْرُ جائز بلا خلاف، وإنما اختلفوا في جواز الاستئجار علىٰ التعليم ونحوه، مما فيه منفعة تَصِلُ إلىٰ الغير. والثوابُ لا يَصِلُ إلىٰ الميت إلا إذا كان العَمَلُ للَّه، وهذا لم يقع عبادةً خالصة، فلا يكونُ ثوابُه مما يُهدىٰ إلىٰ الموتىٰ ولهذا لم يَقُلْ أحد: إنه يكتري مَنْ يَصُومُ ويُصَلِّي ويُهدي ثوابَ ذلك إلىٰ الميت، لكن إذا أعطىٰ لمن يقرأ القرآن ويُعَلِّمُهُ ويتعلمه معونةً لأهلِ القرآن علىٰ ذلك، كان هذا من جنس الصدقة عنه، فيجوز.

وفي «الاختيار»: لو أوصىٰ بأن يُعْطَىٰ شيءٌ من ماله لمن يقرأ القرآن علىٰ قبره، فالوصيةُ باطلة، لأنه في معنىٰ الأجرة، انتهىٰ.

وذكر الزاهدي في «القُنية»: أنه لو وقف علىٰ من يقرأ عندَ قبره، فالتعيينُ باطل.

وأما قراءةُ القرآن وإهداؤها له تطوُّعًا بغيرِ أجرة، فهذا يَصِلُ إليه، كما يَصِلُ ثوابُ

---

(١) صحيح لشواهده: أخرجه الطحاوي (شرح معاني الآثار ٤/ ١٧٧) وغيره، وانظر ـ للشواهد ـ ما تقدم.

(٢) صحيح: وانظر المصادر المتقدمة.

الصوم والحج.

فإن قِيلَ: هذا لم يَكُنْ معروفًا في السَّلَفِ، ولا أرشدهم إليه النَّبِيُّ ﷺ؟

فالجوابُ: إنْ كان مُوردُ هذا السؤالِ معترفًا بوصول ثَواب الحج والصيام والدعاء، قيل له: ما الفَرْقُ بَيْنَ ذلك وبَيْنَ وصولِ ثواب قراءة القرآن؟ وليس كونُ السَّلَفِ لم يفعلوه حُجَّةً في عَدَمِ الوصول، ومِنْ أين لنا هذا النفيُ العام؟

فإن قيل: فرسولُ اللَّه ﷺ أرشدهم إلى الصوم والحج والصدقة دونَ القراءة؟ قيل: هو ﷺ لم يبتدئهم بذلك، بل خرج ذلك منه مَخْرَجَ الجواب لهم، فهذا سأله عن الحجِّ عن ميِّته، فَأَذِنَ له فيه، وهذا سأله عن الصَّومِ عنه، فَأَذِنَ له فيه، ولم يمنعهم مما سوى ذلك، وأيُّ فرقٍ بَيْنَ وُصُولِ ثَوابِ الصومِ الذي هو مُجَرَّدُ نية وإمساكٌ وبَيْنَ وصولِ ثواب القراءة والذكر؟

فإن قيل: ما تقولون في الإهداء إلى رسول اللَّه ﷺ؟

قيل: من المتأخرين مَن استحبَّه، ومنهم من رآه بدعةً، لأن الصحابةَ لم يكونوا يفعلونه، ولأن النبيَّ ﷺ له مثلُ أجر كُلِّ مَنْ عَمِلَ خَيْرًا من أمته، من غَيْرِ أن يَنْقُصَ مِن أَجْرِ العَامِلِ شيء، لأنه هو الذي دَلَّ أمته على كل خير، وأرشدهم إليه.

ومن قال: إنَّ الميت يَنْتَفِعُ بقراءة القرآن عنده، باعتبار سماعه كَلامَ اللَّه، فهذا لم يَصِحَّ عن أحدٍ من الأئمة المشهورين. ولا شَكَّ في سماعه، ولكن انتفاعَه بالسماع لا يَصِحُّ، فإن ثَوابَ الاستماع مشروطٌ بالحياة، فإنَّه عَمَلٌ اختياريٌّ، وقد انقطع بموته، بل ربما يَتَضَرَّرُ ويتألم، لكونه لم يمتثل أَوَامِرَ اللَّه ونواهيه، أو لكونه لم يَزْدَدْ مِن الخير.

واختلف العلماءُ في قراءة القرآن عند القبورِ، على ثلاثة أقوال: هل تكره، أم لا بأس بها، أم لا بأس بها وقْتَ الدفن، وتكره بعدَه؟

فَمَنْ قال بكراهتها، كأبي حنيفةَ ومالكٍ وأحمدَ في رواية، قالوا: لأنَّهُ محدَث، لم تَرِدْ به السُّنَّة، والقراءة تُشْبِهُ الصلاة، والصلاة عند القبور منهيٌّ عنها، فكذلك القراءةُ.

ومن قال: لا بَأسَ بها، كمحمد بن الحسن وأحمد في رواية استدلوا بما نُقِلَ عن ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّه عنهما: أنه أوصى أن يُقْرَأ على قبره وَقْتَ الدفن بفواتح سورة البقرة وخواتمها(١)، ونُقِلَ أيضًا عن بعضِ المهاجرين قراءةُ سورةِ البقرة.

ومَنْ قال: لا بَأسَ بها وَقْتَ الدفن فقطْ وهو رواية عن أحمدَ أخذ بما نُقِلَ عن ابنِ عمر وبعضِ المهاجرين.

وأما بَعْدَ ذلك، كالذين يتناوبون القَبْرَ للقراءة عنده، فهذا مكروه، فإنه لم تأتِ به السُّنَّةُ، ولم يُنْقَلْ عن أحدٍ من السَّلَفِ مثل ذلك أصلاً، وهذا القَوْلُ لعله أقوى مِن غيره، لما فيه من التوفيق بين الدليلين.

* * *

قوله: «واللَّهُ تَعَالَى يَسْتَجِيبُ الدَّعَوَاتِ، ويَقضي الحَاجَاتِ».

ش: قال تعالى: ﴿**وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ**﴾ [غافر: ٦٠] ﴿**وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ**﴾ [البقرة: ١٨٦]. والذي عليه أكثرُ الخلق من المسلمين وسائرِ أهل الملل وغيرهم: أن الدعاءَ من أقوى الأسبابِ في جلب المنافع، ودفعِ المضار، وقد أخبر تعالى عن الكفار أنهم إذا مَسَّهم الضُّرُّ في البحر دَعَوا اللَّه مخلصين له الدينَ، وأن الإنسانَ إذا مَسَّهُ الضُّرُّ، دعاه لجنبه، أو قاعدًا، أو قائمًا. وإجابَةُ اللَّه لدُعَاء العبد، مسلمًا كان أو كافرًا، وإعطاؤه سُؤْلَه، مِن جنس رِزْقه لهم، ونصرِه لهم، وهو مما تُوجِبُهُ الربوبيةُ للعبد مطلقًا. ثم قد يكون ذلك فتنةً في حَقِّه ومضرةً عليه، إذْ كان كفره وفسوقه يقتضي ذلك، وفي «سنن ابن ماجه» من حديث أبي هريرة رضي اللَّه عنه، قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «**مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيه**»(٢) وقد نظم بَعْضُهُم هذا المعنى، فقال:

الرَّبُّ يَغْضَبُ إنْ تَرَكْتَ سُؤَالَهُ … وبُنَيُّ آدمَ حِينَ يُسْأَلُ يَغْضَبُ

(١) لم أقف لذلك على سند صحيح.

(٢) إسناده ضعيف: وأخرجه أحمد (٢/ ٤٧٧)، وابن ماجه (٣٨٢٧) وغيرهما وفي سنده أبو صالح الخوزي وهو ضعيف.

قال ابن عقيل: قد نَدَبَ اللّهُ تعالىٰ إلىٰ الدُّعاءِ، وفي ذلك مَعَانٍ:

أحدُها: الوجودُ، فإن مَنْ ليس بموجود لا يُدْعَىٰ.

الثاني: الغِنىٰ، فإن الفقيرَ لا يُدْعَىٰ.

الثالث: السَّمْعُ، فإن الأصَمَّ لا يُدْعَىٰ.

الرابع: الكَرَمُ، فإنَّ البخيلَ لا يُدْعَىٰ.

الخامس: الرحمة، فإن القاسِيَ لا يُدْعَىٰ.

السادسُ: القدرة، فإن العاجزَ لا يُدْعَىٰ.

ومن يَقُولُ بالطبائع يعلمُ أن النارَ لا يُقَالُ لها: كُفِّي! ولا النجم يقال له: أَصْلِحْ مزاجي!! لأن هذه عندهم مؤثرة طبعًا لا اختيارًا، فَشَرَعَ الدُّعَاءَ وصلاةَ الاستسقاء لِيُبَيِّنَ كذبَ أهلِ الطبائع.

وذهب قومٌ من المتفلسفة، وغالية المتصوفة إلىٰ أنَّ الدعاء لا فائدةَ فيه! قالوا: لأن المشيئةَ الإلهية إن اقتضتْ وُجُودَ المطلوب، فلا حاجةَ إلىٰ الدعاء، وإن لم تَقْتَضِه، فلا فائدةَ في الدُّعاء!! وقد يَخُصُّ بعضُهم بذلك خَوَاصَّ العارفين! ويجعلُ الدعَاء علةً في مقام الخواص!! وهذا من غَلَطَاتِ بعضِ الشيوخ، فكما أنه مَعْلُومُ الفساد بالاضطرار من دين الإسلام، فهو مَعْلُومُ الفساد بالضرورة العقلية، فإن منفعةَ الدُّعاء أمرٌ اتفقت عليه تجاربُ الأمم، حتىٰ إن الفلاسفةَ تقول: ضَجِيجُ الأصْوات في هَيَاكِلِ العِبَادَاتِ، بِفُنُونِ اللُّغَات، يُحَلِّلُ ما عَقَدَتْهُ الأفْلاكُ المُؤَثِّرات، هذا وَهُمْ مشركون.

وجَواب الشبهةِ بمنع المقدمتين: فإنَّ قولَهم عن المشيئة الإلهية، إما أن تقتضيه أو لا، ثمَّ قِسْمٌ ثالث، وهو: أن تَقْتَضِيه بشرط لا تقتضيه مع عدمه، وقد يَكُونُ الدُّعاء من شرطه، كما تُوجِبُ الثوابَ مع العمل الصالح، ولا تُوجبه مع عدمه، وكما تُوجب الشِّبع والرِّيَّ عند الأكلِ والشرب، ولا توجبه مع عدمهما، وحصول الولد بالوطء، والزرع بالبذر. فإذا قُدِّرَ وقوعُ المدعوِّ به بالدعاء لم يَصِح أن يُقَالَ: لا فائدةَ في الدعاء، كما لا يقال: لا فائدةَ في الأكل والشرب والبذر وسائرِ الأسباب. فقول

هؤلاء، كما أنه مخالف للشرع، فهو مخالفٌ للحسِّ والفطرة.

ومما ينبغي أن يُعْلَمَ، ما قاله طائفةٌ من العلماء، وهو: أن الالتفاتَ إلىٰ الأسباب شِرْكٌ في التوحيد، ومحوُ الأسبابِ أن تَكُونَ أسبابًا، نَقْصٌ في العقلِ، والإعراضُ عن الأسبابِ بالكُلِّيَةِ قَدْحٌ في الشرع، ومعنىٰ التوكل والرجاء، يتألَّفُ من موجب التوحيد والعقل والشرع.

وبيانُ ذلك: أن الالتفاتَ إلىٰ السببِ هو اعتمادُ القَلْبِ عليه، ورجاؤُه، والاستناد إليه، وليس في المخلوقات ما يَسْتَحِقُّ هذا؛ لأنه ليس بمستقلٍّ، ولابُدَّ له من شُرَكاء وأضداد ومع هذا كُلِّه، فإن لم يُسَخِّرْهُ مُسَبِّبُ الأسبابِ، لم يُسَخَّر.

وقولُهم: إن اقتضت المشيئةُ المَطْلُوبَ، فلا حَاجَةَ إلىٰ الدُّعَاء قلنا: بل قد تَكُونُ إليه حاجة، مِن تحصيلِ مصلحةٍ أخرىٰ عاجلةٍ وآجلة، ودَفْعِ مَضَرَّةٍ أخرىٰ عاجلة وآجلة.

وكذلك قَوْلُهُمْ: وإن لم تقتضه، فلا فائدةَ فيه. قلنا: بَلْ فيه فَوَائدُ عظيمة، من جَلْبِ منافع، ودَفْعِ مضار، كما نبَّه عليه النَّبِيُّ ﷺ، بل ما يُعَجِّلُ للعبد مِن معرفته بربِّه، وإقراره به، وبأنَّه سميعٌ قريبٌ قدير عليم رحيم، وإقراره بفقره إليه، واضطراره إليه، وما يَتْبَعُ ذلك مِنَ العلوم العَلِيَّةِ، والأحوالِ الزكية، التي هي مِنْ أعظمِ المطالب.

فإن قيل: إذا كان إعطاءُ اللَّه معللاً بفعل العبد، كما يُعْقَلُ من إعطاءِ المسئول للسائل، كان السائلُ قد أثَّر في المسئول حتىٰ أعطاه؟!

قلنا: الربُّ سبحانه هو الذي حَرَّكَ العبدَ إلىٰ دعائه، فهذا الخيرُ منه، وتمامُه عليه، كما قال عمر رضي اللَّه عنه: إني لا أَحْمِلُ همَّ الإجابة، وإنما أَحْمِلُ همَّ الدعاء، ولكن إذا أُلْهِمْتُ الدعاءَ فإن الإجابةَ معه. وعلىٰ هذا قولُه تعالىٰ: ﴿ **يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ** ﴾ [السجدة: ٥]. فأخبر سبحانه أنه يبتدئ بالتدبير، ثم يَصْعَدُ إليه الأمرُ الذي دَبَّرَهُ، فاللَّه سبحانه هو الذي يَقْذِفُ في قلب العبد حركة الدعاء، ويجعلها سببًا للخَيْرِ الذي يُعطيه إياه، كما في العَمَلِ والثواب، فهو الذي وَفَّقَ العبدَ للتوبة، ثم قَبِلَهَا، وهو الذي وفَّقه

للعمل ثم أثابه، وهو الذي وَفَّقَهُ للدُّعاء ثم أجابه، فما أثَّر فيه شيءٌ من المخلوقات، بل هو جعل ما يَفْعَلُهُ سببًا لما يَفْعَلُه، قال مطرِّفُ بنُ عبد الله بن الشِّخِّير، أَحَدُ أئمة التابعين: نظرتُ في هذا الأمر، فَوَجَدْتُ مبدأه من الله، وتمامَه على الله، وَوَجَدْتُ ملاكَ ذلك الدُّعاء.

وهنا سؤال معروف، وهو: أن مِنَ الناس مَنْ قد يسأل الله شيئًا فلا يعطى، أو يُعْطَى غيرَ ما سأل، وقد أُجيب عنه بأجوبة، فيها ثلاثةُ أجوبة محققة:

أحدُها: أنَّ الآيةَ لم تَتَضَمَّنْ عَطِيَّةَ السؤال مطلقًا، وإنَّما تضمنت إجابَةَ الدّاعي، والدَّاعي أَعَمُّ من السائل، وإجابة الداعي أعمُّ من إعطاء السائل. ولهذا قال النبي ﷺ: «**يَنْزِلُ رَبُّنَا في كُلِّ لَيْلَة إلى سَمَاء الدُّنيا، فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَه؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟**»(١).

فَفَرق بَيْنَ الدَّاعي والسائل، وبَيْنَ الإجابَة والإعطاء، وهو فرقٌ بالعموم والخُصوص، كما أَتْبع ذلك بالمستغفر، وهو نَوْعٌ من السائل، فذكر العامَّ، ثم الخاصَّ، ثم الأخصَّ. وإذا عَلِمَ العبادُ أنه قريبٌ، يُجيبُ دَعْوَةَ الداعي، علموا قُرْبَه منهم، وتَمكُّنَهُمْ مِنْ سؤاله. وعلموا عِلْمَهُ ورحمتَه وقُدْرَتَهُ، فَدَعَوْهُ دُعَاءَ العبادة في حال، ودُعَاءَ المسألة في حال، وجمعوا بَيْنَهُما في حال، إذ الدُّعَاءُ اسمٌ يجمع العبادةَ والاستعانةَ، وقد فسر قوله: ﴿**وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ**﴾ [غافر: ٦٠] بالدُّعَاء الذي هو العبادةُ، والدعاء الذي هو الطلبُ، وقوله بعد ذلك: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي**﴾ [غافر: ٦٠] يؤيدُ المعنى الأول.

الجواب الثاني: أنَّ إجابةَ دعاء السؤال أَعَمُّ من إعطاء عَيْنِ المسئول، كما فسره النبيُّ ﷺ فيما رواه مسلم في «صحيحه»، أَنَّ النبيَّ ﷺ قال: «**ما مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو اللَّهَ بِدَعْوَة لَيْسَ فيها إثمٌ ولا قَطيعَةُ رَحم إلاَّ أَعْطَاهُ بها إحْدَى ثَلاثِ خصَال: إمَّا أَنْ يُعَجِّلَ لَهُ دَعْوَتَهُ، أو يَدَّخِرَ لَهُ مِنَ الخَيْرِ مِثْلَهَا، أو يَصْرِفَ عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مِثْلَهَا**»،

---

(١) صحيح: وقد تقدم.

قَالُوا: يا رَسُولَ اللَّه، إذًا نُكْثِرُ، قَالَ: «**اللَّهُ أَكثَرُ**»(١). فقد أخبر الصَّادقُ المصدوقُ أنه لا بُدَّ في الدَّعوة الخَالية عن العُدْوان من إعطاء السؤْل مُعَجَّلاً، أو مثله من الخير مُؤَجَّلاً، أو يُصْرَفُ عنه من السّوء مثله.

الجواب الثالث: أنَّ الدعَاء سببٌ مقتضٍ لنيل المطلوب، والسببُ له شروط وموانع، فإذا حصلت شروطُه، وانتفت موانعُه، حَصَلَ المطلوبُ، وإلا فلا يَحْصُلُ ذلك المطلوب، بل قد يَحْصُلُ غَيْرُهُ. وهكذا سَائرُ الكلمات الطيبات، من الأذكار المأثورة المعلَّق عليها جَلْبُ منافعَ أو دَفْعُ مَضَارَّ، فإن الكلمات بمنزلة الآلة في يدِ الفاعل، تَخْتَلِفُ باختلاف قوَّتِه وما يُعينها، وقد يُعارضُها مانعٌ من الموانع. ونُصُوصُ الوعدِ والوعيد المتعارضة في الظاهر: من هذا الباب. وكثيراً ما تَجِدُ أدعيةً دعا بها قَوْمٌ، فاستُجيبَ لهم، ويَكُونُ قد اقترن بالدُّعاء ضرورةُ صاحبه وإقبالُه على اللَّه، أو حَسَنَةٌ تَقَدَّمَتْ منه، جعل اللَّه سبحانه إجابةَ دعوته شكراً لحسنته، أو صَادَفَ وقت إجابة، ونحو ذلك، فأُجِيبَتْ دَعْوَتُه، فيظن أن السِّر في ذلك الدُّعاء، فيأخذه مجرداً عن تلك الأمورِ التي قارنته من ذلك الداعي.

وهذا كما إذا استعمل رَجُلٌ دواءً نافعًا في الوقت الذي ينبغي، فانتفع به، فظنَّ آخرُ أن استعمالَ هذا الدواء بمُجَرَّده كافٍ في حُصول المطلوب، فكان غالطًا.

وكذا قد يدعو باضطرارٍ عند قبر، فَيُجَابُ، فيظنُّ أنَّ السِّرَّ للقبر، ولم يَدْرِ أن السِّرَّ للاضطرار وصِدْق اللَّجأ إلى اللَّه تعالى، فإذا حَصَلَ ذلك في بيتٍ من بيوت اللَّه تعالى كان أَفْضَلَ وأَحبَّ إلى اللَّه تعالى.

فالأدعيةُ والتعوُّذات والرُّقى بمنزلة السِّلاح، والسِّلاحُ بِضَارِبِه، لا بِحَدِّه فقط،

---

(١) حسن: أخرجه أحمد في «المسند» (٣/ ١٨) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم .. الحديث.
أما الذي أخرجه مسلم فهو بلفظ آخر، فعند مسلم ص٢٠٩٦ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم، ما لم يستعجل» قيل: يا رسول الله ما الاستعجال؟ قال: «يقول: قد دعوت، وقد دعوت، فلم أر يستجيب لي؛ فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء».

فمتىٰ كان السِّلاحُ سلاحًا تامًا، والسَّاعدُ ساعدًا قويًا، والمَحَلُّ قابلاً، والمانعُ مفقودًا: حصلت به النِّكَايَةُ في العدو، ومتىٰ تَخَلَّف واحدٌ من هذه الثلاثة تَخَلَّف التأثيرُ.

فإذا كان الدُّعَاءُ في نفسه غَيْرَ صالح، أو الدَّاعي لم يجمع بَيْنَ قلبه ولسانه في الدُّعاء، أو كان ثَمَّ مانعٌ مِن الإجابة: لم يَحْصُلِ الأثر.

* * *

قوله: «وَيَمْلكُ كُلَّ شَيء، وَلاَ يَمْلكُهُ شَيْءٌ. وَلا غنَى عَن اللَّه تَعَالى طَرْفَةَ عَيْنٍ، وَمَن اسْتَغْنَى عَن اللَّه طَرْفَةَ عَيْنٍ، فَقَدْ كفَرَ، وَصَارَ مِنْ أَهْلِ الحَيْنِ».

ش: كلامٌ حق ظاهرٌ لا خفاءَ فيه. والحَيْنُ، بالفتح: الهلاك.

* * *

قوله: «واللَّهُ يَغْضَبُ ويَرْضَى، لا كَأَحد من الوَرَى».

ش: قال تعالىٰ: ﴿رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩، المجادلة: ٢٢، البينة: ٨] ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]. وقال تعالىٰ: ﴿مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٦٠]. ﴿وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ [النساء: ٩٣]. ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٦١]. ونظائر ذلك كثيرة.

ومذهبُ السَّلَفِ وسائر الأئمَّة إثباتُ صفَة الغَضَب، والرِّضَىٰ، والعَدَاوَة، والوَلايَة، والحُبِّ، والبُغْضِ، ونحوِ ذلك من الصِّفَات، التي وَرَدَ بها الكتابُ والسُّنة، ومَنْعُ التأويل الذي يَصْرِفُها عن حقائقها اللائقة باللَّه تعالىٰ، كما يقولون مثلَ ذلك في السَّمْعِ والبَصَرِ والكلام وسائرِ الصِّفَات، كما أشار إليه الشَّيْخُ فيما تقدم بقوله: «إذ كان تأويلُ الرؤية وتأويلُ كُلِّ معنىٰ يُضَافُ إلىٰ الربوبية، تَرْكَ التأويل، ولُزُومَ التسليم، وعليه دينُ المرسلين».

وانظر إلىٰ جَواب الإمام مالك رضيَ اللَّه عنه في صفَة الاستواء كَيْفَ؟ قال: الاستواءُ معلومٌ، والكَيْفُ مجهولٌ. ورُوِيَ أيضًا عن أمِّ سلمة رضي اللَّه عنها موقوفًا

عليها، ومرفوعًا إلى النبي ﷺ(١).

وكذلك قال الشَّيخُ رحمه اللَّه فيما تقدم: «من لم يَتَوَقَّ النَّفيَ والتشبيهَ، زَلَّ ولم يُصب التَّنزيهَ». ويأتي في كلامه: «أن الإسلام بين الغُلُوِّ والتقصير وبين التَّشبيه والتَّعطيل».

فقول الشيخ رحمه اللَّه: «لا كَأَحد من الوَرَى» نفي التَّشبيه، ولا يقال: إن الرضى إرادةُ الإحسان، والغضبَ إرادةُ الانتقام، فإنَّ هذا نفيٌ للصفة. وقد اتفق أهلُ السنة على أن اللَّه يَأْمُرُ بما يُحِبُّهُ ويرضاه، وإن كان لا يُريدُهُ ولا يشاؤه، وينهى عما يَسْخَطُه ويكرهه، ويُبْغِضُهُ، ويَغْضَبُ على فاعله، وإن كان قد شاءه وأراده، فقد يُحِبُّ عندهم، ويرضى ما لا يُرِيدُه، ويكره ويَسْخَطُ ويَغْضَبُ لما أراده.

ويقالُ لمن تأوَّل الغضب والرضى بإرادة الإحسان: لِمَ تأوَّلتَ ذلك؟ فلابُدَّ أن يَقُولَ: لأن الغَضَبَ غليانُ دم القلب، والرِّضَى الميلُ والشهوة، وذلك لا يليقُ باللَّه تعالى! فيقال له: غليانُ دَم القلب في الآدميِّ أمرٌ ينشأُ عن صفة الغَضَب، لا أنَّه هو الغَضَبُ. ويقال له أيضًا: وكذلك الإرادةُ والمشيئَةُ فينا، هي مَيْلُ الحيِّ إلى الشَّيءِ أو إلى ما يُلائمُه ويُناسبُه، فإنَّ الحيَّ منَّا لايُريد إلاما يَجْلبُ له منفعةً، أو يدفع عنه مَضَرَّةً، وهو محتاجٌ إلى ما يُرِيدُهُ، ومفتقرٌ إليه، يَزْدَادُ بوجوده، ويَنْقُصُ بعدمه. فالمعنى الذي صرفتَ إليه اللفظ كالمعنى الذي صرفَته عنه سواء، فإن جاز هذا، جاز ذاك، وإن امتنع هذا، امتنع ذاك.

فإن قال: الإرادةُ التي يُوصَفُ اللَّهُ بها مُخَالِفَةٌ للإرادة التي يُوصَفُ بها العبد، وإن كان كُلٌّ منهما حقيقةً، قيل له: فَقُلْ: إنَّ الغضبَ والرِّضى الذي يُوصَفُ اللَّه به مخالفٌ لما يُوصَفُ به العبدُ، وإن كان كُلٌّ منهما حقيقةً. فإذا كان ما يقولُه في الإرادة يُمْكِنُ أن يُقَالَ في هذه الصِّفات، لم يَتَعَيَّن التأويلُ، بل يَجِبُ تَرْكُهُ، لأنَّك تَسْلَمُ من التناقض، وتسلم أيضًا من تعطيل معنى أسماء اللَّه تعالى وصفاته بلا موجب. فإنَّ صَرْفَ القرآنِ عن ظاهره وحقيقته بِغَيْرِ موجب حَرَامٌ، ولا يَكُونُ الموجبُ للصَّرف ما

---

(١) لا يصح مرفوعًا: وقد تقدم الكلام عليه.

دلَّه عليه عقلُه، إذ العُقُولُ مختلفة، فَكُلٌّ قولُ: إنَّ عقله دلَّه على خلاف ما يَقولُه الآخر!

وهذا الكلامُ يُقَالُ لكُلِّ مَن نَفَى صفَةً من صفات اللَّه تعالى، لامتناع مسمَّى ذلك في المخلوق، فإنَّه لابُدَّ أن يُثْبِتَ شيئًا للَّه تعالى على خلاف ما يَعْهَدُه حتى في صفة الوجود، فإنَّ وُجُودَ العبد ووجود المخلوق لايستحيل عليه العدم كما يَليقُ به، ووُجُودَ الباري تعالى كما يَليقُ به، فَوُجُودُه تعالى يستحيلُ عليه العَدَمُ، وما سَمَّى به الرَّبُّ نفسَه وسمى به مخلوقاته، مثل الحيِّ والعليمِ والقدير، أو سمَّى به بَعْضَ صفاته، كالغضب والرضى، وسمَّى به بعض صفات عباده، فنحن نَعْقلُ بقلوبنا معانيَ هذه الأسماء في حق اللَّه تعالى، وأنه حقٌّ ثابت موجود، ونعقلُ أيضًا معاني هذه الأسماء في حقِّ المخلوق، ونعقلُ بينَ المَعْنَيْين قدرًا مشتركًا، لكن هذا المعنى لا يُوجَدُ في الخارج مشتركًا، إذ المعنى المُشْتَرَكُ الكليُّ لا يُوجد مشتركًا إلا في الأذهان، ولا يُوجَدُ في الخارج إلا معينًا مختصًا، فيثبت في كل منهما كما يليقُ به. بل لو قيل: غَضَبُ مالكٍ خازن النار، وغضبُ غيره من الملائكة: لم يَجبْ أن يكون مماثلاً لكيفية غَضَب الآدميِّين، لأنَّ الملائكةَ ليسوا من الأخلاط الأربعة، حتى تَغْلِيَ دِمَاءُ قلوبهم كما يغلي دَمُ قلب الإنسان عند غضبه، فغضبُ اللَّه أولى.

وقد نَفَى الجَهْمُ ومَنْ وافقه كُلَّ ما وَصَفَ اللَّه به نفسَه، من كلامه ورضاه وغضبه وحُبِّه وبُغْضه وأَسَفه ونحو ذلك، وقالوا: إنما هي أُمُورٌ مخلوقةٌ منفصلَةٌ عنه، ليس هو في نفسه مُتَّصفًا بشيءٍ من ذلك!!

وعارض هؤلاء من الصِّفاتية ابنُ كُلاَّب ومَنْ وافقه، فقالوا: لا يُوصَفُ اللَّه بشيء يَتَعَلَّقُ بمشيئته وقدرته أصلاً، بل جميعُ هذه الأمور صفاتٌ لازمة لذاته، قديمة أزلية، فلا يرضى في وقت دُونَ وقت، ولا يَغْضَبُ في وقت دُونَ وقت. كما قال في حديث الشفاعة: «**إنَّ ربِّي قَدْ غَضِبَ اليَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مثْلَهُ، ولَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مثْلَهُ**»[1].

---

(١) صحيح: وقد تقدم.

وفي «الصحيحين» عن أبي سعيد الخدري رضي اللَّه عنه، عن النبي ﷺ: **«إنَّ اللَّهَ تَعَالى يَقُولُ لأهلِ الجَنَّة: يا أَهْلَ الجَنَّة، فَيَقُولُونَ: لَبَّيْكَ رَبَّنَا وسَعْدَيْكَ والخَيْرُ في يَدَيكَ، فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيتُم؟ فَيَقُولُونَ: ومَا لنا لا نَرْضَى يارَبّ؟ وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، فَيَقُولُ: ألا أُعْطِيكُم أَفْضَلَ مِنْ ذلكَ؟ فَيَقُولُونَ: يارَبِّ، وأيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذلكَ؟ فَيَقُولُ: أُحِلُّ عَلَيْكُم رِضْوَاني، فلا أَسْخَطُ عَلَيْكُم بَعْدَهُ أَبَدًا»**[(١)].

فيستدل به على أنه يُحِلُّ رِضْوَانَه في وقتٍ دُونَ وقتٍ، وأنه قد يُحِلُّ رضوانَه ثمَّ يَسْخَطُ، كما يُحِلُّ السخط ثمَّ يرضى، لكن هؤلاء أحلَّ عليهم رضوانًا لا يتعقَّبُه سخطٌ.

وهُمْ قالوا: لا يتكلمُ إذا شاء، ولا يَضْحَكُ إذا شاء، ولا يَغْضَبُ إذا شاء، ولا يرضى إذا شاء، بل إمَّا أن يجعلوا الرِّضى والغَضَبَ والحبَّ والبغضَ هو الإرادة، أو يجعلوها صفاتٍ أخرى، وعلى التقديرين، فلا يَتَعلَّقُ شيءٌ من ذلك لا بمشيئته ولا بقدرته، إذْ لو تعلقت بذلك، لكان محلاً للحوادث!! فنفى هؤلاء الصِّفاتِ الفعلية الذَّاتيَّة بهذا الأصلِ، كما نفى أولئك الصِّفَاتَ مطلقًا بقولهم: ليس محلاً للأعراضِ. وقد يُقَالُ: بل هي أفعال ولا تُسَمَّى حوادثَ، كما سُمِّيَتْ تلك صفات، ولم تُسَمَّ أعراضًا. وقد تَقَدَّمَتِ الإشَارَةُ إلى هذا المعنى، ولكنَّ الشَّيخ رحمه اللَّه لم يَجْمَعِ الكلامَ في الصِّفات في المختصر في مكانٍ واحد، وكذلك الكَلامُ في القدر ونحو ذلك، ولم يعتن فيه بترتيب.

وأحسن ما يُرتَّبُ عليه كتابُ أصول الدِّين تَرْتيبُ جواب النَّبيِّ ﷺ لجبريل عليه السلامُ، حين سأله عن الإيمان، فقال: **«أَنْ تُؤْمِنَ باللَّهِ ومَلائكته وكُتُبه ورُسُله واليَوْمِ الآخرِ والقَدَرِ»**[(٢)]، الحديث، فيبدأُ بالكلامِ على التَّوحيد والصِّفات وما يتعلقُ بذلك، ثم بالكلام على الملائكةِ، ثم، وثم، إلى آخره.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٦٥٤٩)، و(حديث ٧٥١٨)، ومسلم (حديث ٢٨٢٩) وغيرهما.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

قوله: «ونُحبُّ أَصْحابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ولاَ نُفْرطُ في حُبِّ أَحَدٍ منْهُمْ، ولاَ نَتَبَرَّأُ من أحد منهم. ونُبْغِضُ مَنْ يُبْغِضُهُم، وبغَير الخَيْرِ يَذْكُرُهُمْ. ولاَ نَذْكُرُهُمْ إلا بخَيْرٍ. وحُبُّهُمْ دينٌ وإيمَانٌ وإحْسَانٌ، وبُغْضُهُم كُفْرٌ ونفَاقٌ وطُغْيَانٌ».

ش: يُشير الشَّيخُ رحمه اللَّه إلى الرَّدِّ على الرَّوافضِ والنَّواصبِ. وقد أثنى اللَّه على الصحابة هو ورسُولُهُ، ورضِيَ عنهم، ووعدهم الحُسنى.

كما قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالأَنصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

وقال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ [الفتح: ٢٩]. إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوا وَّنَصَرُوا أُوْلَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٢]، إلى آخر السورة.

وقال تعالى: ﴿لا يَسْتَوِي مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُوْلَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلاًّ وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [الحديد: ١٠].

وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِن دِيارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ وَلا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلاًّ لِّلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحشر: ٨-١٠].

وهذه الآياتُ تتضمَّنُ الثَّنَاءَ على المهاجرين والأنصار، وعلى الذين جاؤوا من

بعدهم، يَسْتَغْفِرُونَ لهم. ويسألون اللَّهَ أنْ لا يَجْعَلَ في قلوبهم غلاً لهم، وتتضمَّنُ أنَّ هؤلاء هُمُ المستحِقُّونَ للفيءِ، فمن كان في قلبه غِلٌّ للذين آمنوا، ولم يَسْتَغْفِر لهم، لا يستحق في الفيءِ نصيبًا بنصٍّ القرآن.

وفي «الصحيحين» عن أبي سعيد الخدري رضي اللَّه عنه، قال: كانَ بينَ خالدِ بنِ الوليدِ وبَيْنَ عَبْدِ الرَّحمنِ بن عوفٍ شَيْءٌ، فَسَبَّهُ خالدٌ، فقالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «**لا تَسُبُّوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابي، فلو أن أَحَدَكُم أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا، ما أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِهم ولا نَصِيفَهُ**»(١). انفرد مسلمٌ بذكر سبِّ خالد لعبد الرحمٰن، دون البخاري.

فالنبيُّ ﷺ يقول لخالد ونحوه: «**لا تسبُّوا أصحابي**»، يعني عبدَ الرحمن وأمثالَه، لأنَّ عبدَ الرحمن ونحوه هُمُ السابقون الأولون، وهم الذين أسلموا مِن قبل الفتح وقاتلوا، وهُمْ أَهْلُ بيعةِ الرِّضوان، فهم أَفْضَلُ، وأَخَصُّ بصحبته ممن أسلم بعد بيعة الرضوان، وهم الذين أسلموا بعد الحُدَيْبِيَة، وبَعْدَ مصالحة النبيِّ ﷺ أهل مكة، ومنهم خالد بن الوليد، وهؤلاء أسبقُ مِمَّن تأخَّر إسلامُهم إلىٰ فتح مكة، وسُمُّوا الطُّلَقَاء، منهم أبو سفيان وابناه يزيدُ ومعاوية.

والمقصودُ أنه نهىٰ مَنْ له صحبةٌ آخرًا أن يَسُبَّ من له صحبةٌ أولاً، لامتيازهم عنهم من الصحبة بما لا يُمْكِنُ أن يَشْرَكُوهم فيه، حتىٰ لو أنفق أَحَدُهُمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذهبًا ما بلغ مُدَّ أحدهم ولا نَصِيفَهُ.

فإذا كان هذا حالَ الذين أسلموا بعد الحُدَيْبِيَة، وإن كان قبل فتح مكة فكيفَ حَالُ مَنْ ليس مِنَ الصحابة بحالٍ مع الصحابة؟! رضي اللَّه عنهم أجمعين.

والسابقون الأوَّلونَ، من المهاجرين والأنصار، هم الذين أنفقوا مِنْ قَبْلِ الفتحِ وقاتَلُوا، وأَهْلُ بيعة الرضوان كُلُّهُم منهم، وكانوا أَكْثَرَ من ألفٍ وأربع مئة.

وقيل: إنَّ السابقين الأوَّلين من صَلَّىٰ إلىٰ القبلتين، وهذا ضعيفٌ، فإنَّ الصَّلاة إلىٰ القبلة المنسوخة ليس بمجرده فضيلةً، لأنَّ النسخ ليس مِنْ فعلهم، ولم يَدُلَّ علىٰ

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٧٣)، ومسلم (ص١٩٦٧، ١٩٦٨) وغيرهما، وذكر خالدٍ مع عبد الرحمن بن عوف إنما هو عند مسلم.

التفضيل به دليلٌ شرعي، كما دَلَّ على التفضيل بالسَّبْقِ إلى الإنفاق والجهادِ والمبايعة التي كانت تَحْتَ الشجرة.

وأما ما يُرْوى عن النَّبيِّ ﷺ أنه قال: «**أَصْحابي كالنُّجُومِ بأَيِّهم اقتَدَيتُم اهتَدَيتُم**»[١] فهو حديث ضعيف، قال البزّار: هذا حديث لا يَصِحُّ عن رسول اللّٰه ﷺ، وليس هو في كتب الحديث المعتمدة.

وفي «صحيح مسلم» عن جابر، قال: قيل لعائشة رَضِيَ اللّٰه عنها: إنَّ ناسًا يَتَنَاوَلُونَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ حتَّى أبا بكْرٍ وعُمَرَ! فَقَالَتْ: وما تَعْجَبُون مِنْ هذا! انقطَعَ عَنْهُم العَمَلُ، فأَحَبَّ اللّٰهُ أن لا يَقْطَعَ عَنْهُم الأَجْرَ[٢].

وروى ابن بَطَّةَ بإسنادٍ صحيحٍ، عن ابنِ عَبَّاسٍ، أنَّه قال: «لا تَسُبُّوا أَصْحَابَ محمَّدٍ، فَلَمَقَامُ أحدِهِم سَاعَةً يَعْنِي مَعَ النَّبيِّ ﷺ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِ أَحَدِكُم أَرْبَعِينَ سَنَةً»[٣] وفي رواية وكيع: «خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ أَحَدِكُم عُمُرَه».

وفي «الصحيحين» من حديث عِمْرَانَ بنِ حُصَين وغيرِه، أن رسولَ اللّٰه ﷺ قال: «**خَيْرُ النَّاسِ قَرْني، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُم، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ**»، قَالَ عِمْرَانُ: فَلا أَدْرِي: أَذَكَرَ بَعْدَ قَرْنِه قَرْنَين أَوْ ثَلاثَةً[٤]، الحديث.

وقد ثبت في «صحيح مسلم»، عن جابر رضي اللّٰه عنه، أنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «لا

---

(١) لم نقف لهذا الحديث على أي سند ثابت عن رسول الله ﷺ، ولمزيد انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة للشيخ ناصر الدين الألباني رحمه الله رحمة واسعة (حديث ٥٨).

(٢) هذا من أوهام المصنف، فالحديث لا يوجد في صحيح مسلم، ولم أقف عليه عند غير مسلم أيضًا.

(٣) أخرج ابن ماجه (رقم ١٦٢)، وابن أبي عاصم في «السنة» (١٠٠٦)، واللالكائي (٢٣٥٠) من طريق نسير بن ذعلوق قال: سمعت ابن عمر يقول: لا تسبوا أصحاب محمد فلمقام أحدهم ساعة خير من عمل أحدكم عمره، وسنده صحيح إلى ابن عمر رضي الله عنهما وقد تصحف عند ابن أبي عاصم نُسير بن بُسر، وأثر ابن عباس عند اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٧/ ١٣٢٤) أثر رقم (٢٣٥٣) وفي سنده رجل لم يُسم.

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٥٠) وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (٢٥٣٥)، ولفظ البخاري في المصدر المشار إليه: «خير أمتي قرني . . .».

يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ»(١).

وقال تعالىٰ: ﴿لَقَد تَّابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالأَنصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ [التوبة: ١١٧]، الآيات.

ولقد صَدَقَ عبدُ اللَّهِ بنُ مسعود رضي اللَّه عنه في وصفهم، حيث قال: إنَّ اللَّه تعالىٰ نَظَرَ في قُلُوبِ العبَادِ، فَوَجدَ قَلْبَ محمد خَيْرَ قلوب العبَاد، فاصطفاه لنفسه، وابتعثه برسالته، ثمَّ نَظَرَ في قُلُوب العباد بَعْدَ قَلْبِ محمدٍ ﷺ، فَوَجَدَ قُلُوبَ أَصْحَابِهِ خَيْرَ قلوب العبَاد، فجعلهم وُزَرَاء نَبِيِّه، يقاتلُون علىٰ دينه، فما رآه المُسْلِمُونَ حَسَنًا، فَهُوَ عندَ اللَّه حسن، وما رَأَوْهُ سَيِّئًا، فَهُوَ عند اللَّه سيئ(٢).

وفي رواية: وقد رأىٰ أصحابُ محمدٍ جميعًا أن يستخلفوا أبا بكر.

وتَقَدَّمَ قولُ ابن مسعود: من كان منكم مستنًا فلْيَسْتَنَّ بمن قد مات... إلخ، عند قول الشيخ: «ونتَّبِعُ السُّنَّةَ والجماعةَ».

فمن أضلُّ ممَّن يكونُ في قلبه غلٌّ لخيارِ المؤمنين، وسادات أولياءِ اللَّه تعالىٰ بعدَ النَّبِيِّينَ؟! بل قد فَضَلَتْهُم اليَهُودُ والنصارىٰ بخَصْلَةٍ، قيل لليهود: مَنْ خَيْرُ أهلِ ملَّتِكُم؟ قالوا: أَصْحَابُ موسىٰ، وقيل للنَّصارىٰ: مَنْ خَيْرُ أهل ملَّتِكُم؟ قالوا: أَصْحَابُ عيسىٰ، وقيل للرَّافضَةِ: من شَرُّ أهل ملَّتِكُم؟ قالوا: أَصْحَابُ محمدٍ!! لم يستثنوا منهم إلا القليل، وفيمن سَبُّوهُم مَنْ هو خَيْرٌ ممن استثنوهم

(١) أخرج مسلم في صحيحه (حديث ٢٤٩٦) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: أخبرتني أم مبشر أنها سمعت النبي ﷺ يقول عند حفصة: «لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد الذين بايعوا تحتها» قالت: بلىٰ يا رسول الله فانتهرها فقالت حفصة: ﴿وإن منكم إلا واردها﴾ [مريم: ٧١] فقال النبي ﷺ: «قد قال الله عز وجل: ﴿ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيًا﴾ [مريم: ٧٢].
وانظر أيضًا سنن الترمذي (٣٨٦٣، ٣٨٦٤) فقد أخرجه هناك من حديث جابر مرفوعًا بسند صحيح.

(٢) **حسن موقوف على ابن مسعود رضي الله عنه:** أخرجه أحمد (١/ ٣٧٩) من طريق عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود وقد روي أيضًا من طريق عاصم عن أبي وائل عن عبد الله، وهذا خلاف غير ضار، فمدار الاختلاف علىٰ زر وأبي وائل وكلاهما ثقة.

بأضعافٍ مضاعفة .

وقوله : «ولا نُفْرِطُ في حبِّ أحدٍ منهم» أي : لا نتجاوزُ الحَدَّ في حُبِّ أحدٍ منهم ، كما تفعل الشيعة ، فنكونَ مِنَ المعتدين ، قال تعالى : ﴿ **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ** ﴾ [النساء : ١٧١] .

وقوله : «ولا نَتَبَرَّأُ مِنْ أحدٍ منهم كما فَعَلَتِ الرَّافِضَةُ»! فعندهم لا ولاء إلاَّ ببراء ، أي : لا يَتَولَّىٰ أَهْلَ البيتِ حتىٰ يتبرأ من أبي بكر وعمر رضي اللَّه عنهما!! وأَهْلُ السنَّةِ يُوالونهم كُلَّهم ، ويُنزِلونَهم منازِلَهم التي يستحقُّونَها ، بالعدلِ والإنصاف ، لا بالهوىٰ والتعصب ، فإنَّ ذلك كُلَّه من البغيِ الذي هُوَ مُجَاوَزَةُ الحد ، كما قال تعالىٰ : ﴿ **فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاَّ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ** ﴾ [الجاثية : ١٧] . وهذا معنىٰ قول مَنْ قال من السَّلَف : الشَّهَادَةُ بدعةٌ ، والبَرَاءةُ بدعة ، يُروىٰ ذلك عن جماعةٍ مِنَ السَّلَفِ ، من الصَّحابة والتَّابعين ، منهم : أبو سعيد الخدريُّ ، والحسنُ البصريُّ ، وإبراهيمُ النخعيُّ ، والضَّحَّاكُ ، وغيرهم .

ومعنىٰ الشهادة : أن يشهدَ علىٰ مُعَيَّنٍ من المسلمين أنه من أهل النار ، أو أنَّه كافرٌ ، بدون العلم بما ختم اللَّه له به .

وقولُه : «وحبُّهم دينٌ وإيمانٌ وإحسانٌ» لأنَّه امتثالٌ لأمْرِ اللَّه فيما تقدَّم من النُّصوص ، وروىٰ الترمذي عن عبد اللَّه بنِ مُغفَّلٍ ، قال : سمعتُ رَسُولَ اللَّه ﷺ يقولُ : «**اللَّهَ اللَّهَ في أَصْحابي، لا تَتَّخذُوهُم غَرَضًا بَعْدي فَمَنْ أَحَبَّهُم فبحُبِّي أَحَبَّهُم، وَمَنْ أَبْغَضَهُم فبِبُغْضي أَبْغَضَهُم، وَمَنْ آذَاهُم فَقَدْ آذَاني، وَمَنْ آذَاني فَقَدْ آذَى اللَّه، وَمَنْ آذَى اللَّه فيُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ**»(١) .

وتسميةُ حُبِّ الصحابة إيمانًا مشْكلٌ علىٰ الشيخ رحمه اللَّه ، لأن الحُبَّ عَمَلُ القَلْبِ ، وليس هو التصديقَ ، فيكون العملُ داخلاً في مُسمَّىٰ الإيمان ، وقد تقدَّم في كلامه : «أنَّ الإيمانَ هو الإقرارُ باللِّسانِ والتَّصديق بالجنان» ، ولم يجعل العَمَلَ داخلاً

(١) أخرجه الترمذي (حديث ٣٨٦٢) ، وأحمد في المسند (٤/ ٨٧) ، وابن أبي عاصم في السنة (٩٩٢) وغيرهم من طريق عبيدة بن أبي رائطة عن عبد الرحمن بن زياد (ومرة عن عبد الله ابن عبد الرحمن) ، وهذا وذاك مجهول .

في مسمى الإيمان، وهذا هو المعروفُ من مذهب أبي حنيفة، إلاَّ أن تكونَ هذه التسميةُ مجازًا.

وقوله: «وبُغْضهم كفر ونفاق وطُغيان»: تقدَّم الكلام في تكفير أهل البدع، وهذا الكفر نظيرُ الكفر المذكور في قوله تعالى: ﴿ **وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ** ﴾ [المائدة: ٤٤]. وقد تقدم الكلام في ذلك.

* * *

قوله: «**ونُثْبتُ الخلافَةَ بعدَ رَسُول اللَّه ﷺ أوَّلاً لأبي بَكْرٍ الصِّدِّيق رَضِيَ اللَّهُ عنه، تَفْضيلاً لَهُ وتَقْديمًا عَلَى جَمِيعِ الأُمَّةِ**».

ش: اختلف أهل السُّنَّة في خلافة الصِّدِّيق رَضِيَ اللَّه عنه: هل كانت بالنصِّ، أو بالاختيار؟ فذهب الحسنُ البصريُّ وجماعةٌ من أهل الحديث إلى أنها ثبتت بالنصِّ الخفيِّ والإشارة، ومنهم من قال بالنصِّ الجليِّ. وذهب جماعةٌ من أهل الحديث والمعتزلة والأشعرية إلى أنها ثَبَتَتْ بالاختيار.

والدليلُ على إثباتها بالنَّصِّ أخبارٌ:

منْ ذلك ما أسنده البخاري عن جُبَيْرِ بن مُطعمٍ رضي اللَّهُ عنه، قال: أتت امرأةٌ النَّبيَّ ﷺ، فأَمَرَهَا أَنْ تَرجعَ إليه، قَالَتْ: أَرَأَيْتَ إنْ جئتُ فلَمْ أَجدْكَ؟ كَأَنَّهَا تُريدُ المَوْتَ، قَالَ: «**إنْ لم تَجديني فَأْتي أَبَا بَكْرٍ**»(١). وذكر له سياقًا آخر، وأحاديثَ أُخَر. وذلك نصٌّ على إمامته.

وحديثُ حُذيفةَ بن اليمان، قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «**اقتَدُوا باللَّذيْن مِنْ بَعْدي: أبي بَكْرٍ وعُمَرَ**»(٢)، رواه أهلُ السنن.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٥٩)، ومسلم (٢٣٨٦) وغيرهما.

(٢) إسناده معلول: فقد أخرجه الترمذي (٣٦٦٢)، وغيره من طريق زائدة عن عبد الملك ابن عمير عن ربعي عن حذيفة رضي الله عنه مرفوعًا، ولكن خالفه سفيان الثوري فرواه سفيان الثوري عن عبد الملك بن عمير عن مولىً لربعي عن ربعي عن حذيفة عن رسول الله ﷺ وهذا المولى مجهول.

وفي «الصحيحين» عن عائشةَ رَضيَ اللَّهُ عنها وعَنْ أبيها، قالَتْ: دَخَلَ عَليَّ رَسُولُ اللَّه ﷺ في اليَوْمِ الذي بُدِئ فيه، فَقَالَ: **«ادعي لي أَبَاك وأَخاك، حتَّى أكتُبَ لأبي بكر كتَابًا»**، ثُمَّ قَالَ: **«يَأبَى اللَّهُ والمُسْلمُونَ إلاَّ أَبَا بَكْرٍ»**[(١)].

وفي رواية: **«فَلا يَطْمَعْ في هذَا الأَمْرِ طَامِعٌ»**.

وفي رواية: قال: **«ادعي لي عَبْدَ الرَّحمن بنَ أبي بَكْرٍ، لأكْتُبَ لأبي بَكْرٍ كتَابًا لا يُخْتَلَفُ عَلَيه، ثُمَّ قال: مَعَاذَ اللَّه أَنْ يَخْتلفَ المُؤْمنُونَ فيَّ أبي بَكْرٍ»**[(٢)].

وأحاديثُ تَقْدِيمه في الصلاة مَشْهُورَةٌ معروفة، وهو يقول: **«مُرُوا أَبا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بالنَّاسِ»**[(٣)].

وقد رُوجعَ في ذلك مرةً بعد مرة، فصلَّى بهم مدة مرضِ النَّبيِّ ﷺ.

وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة رضي اللَّه عنه، قال: سمعتُ رَسُولَ اللَّه ﷺ يقول: **«بَيْنَا أَنَا نَائمٌ رَأَيتُني عَلَى قَليب، عَلَيْهَا دَلْوٌ، فنزَعتُ منها ما شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَخَذَهَا ابنُ أبي قُحَافَةَ، فَنَزَعَ منها ذَنوبًا أو ذَنُوبَين، وفي نَزْعه ضَعْفٌ، واللَّهُ يَغْفرُ لَهُ، ثُمَّ استَحَالَتْ غَرْبًا، فأَخَذَهَا ابنُ الخَطَّابِ، فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًا مِنَ النَّاسِ يَفري فَرِيَّة، حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطَنٍ»**[(٤)].

= وقد اختار ابن أبي حاتم في العلل الوجه الذي رواه الثوري وصححه (أي أنه صحح ذكر مولىً لربعي في السند) فعلى ذلك فعلة الحديث وجود المولى في السند، وهو مجهول ومبهم. (انظر علل ابن أبي حاتم ٢/ ٣٨١).

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري بنحوه (حديث ٥٦٦٦) وانظره في كتابي الصحيح المسند من فضائل الصحابة (ص٥٥)، وأخرجه مسلم (حديث ٢٣٨٧) ولفظه عند مسلم عن عائشة قالت: قال لي رسول الله ﷺ في مرضه: «ادعِ لي أبا بكر، وأخاك، حتى أكتب كتابًا؛ فإني أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل: أنا أولى ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر».

(٢) انظر كل ذلك في كتابنا الصحيح المسند من فضائل الصحابة.

(٣) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٦٧٩)، ومسلم (حديث ٤١٨) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا ونحوه عند البخاري (حديث ٦٧٨)، ومسلم (حديث ٤٢٠) من حديث أبي موسى رضي الله عنه مرفوعًا.

(٤) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٦٤ و٧٠٢١)، ومسلم (حديث ٢٣٩٢) وغيرهما.

وفي «الصحيح» أنه ﷺ قال على منبره: «**لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ الأَرْضِ خَلِيلاً، لاتَّخَذتُ أبا بَكْرٍ خَلِيلاً، لا يَبْقَيَنَّ في المَسْجِدِ خوخَةٌ إلاَّ سُدَّتْ، إلاَّ خَوخَةُ أبي بَكْرٍ**»(١).

وفي «سُنَنِ أبي داود» وغيرِه، من حديث الأشعث، عن الحسن، عن أبي بكرة، أنَّ النبيَّ ﷺ قال ذات يوم: «**مَنْ رَأَى منكُم رُؤْيا؟**» فَقَالَ رَجُلٌ أنا رَأَيْتُ كَأَنَّ ميزانًا أنزل مِنَ السَّماء، فَوُزِنْتَ أنتَ وأبو بكرٍ، فَرَجَحْتَ أنتَ بأبي بَكْرٍ، ثُمَّ وُزِنَ عُمَر وأبو بَكْرٍ، فَرَجَحَ أبو بَكْرٍ، وَوُزِنَ عُمَرُ وعُثْمَانُ، فَرَجَحَ عُمَرُ، ثُمَّ رُفِعَ الميزانُ، فرأيتُ الكراهةَ في وَجْهِ النَّبي ﷺ(٣)، فقال: «**خِلافَةُ نُبُوَّةٍ، ثُمَّ يُؤتِي اللَّهُ المُلْكَ مَنْ يَشَاءُ**»(٢).

فَبَيَّنَ رسولُ اللَّه ﷺ، أن ولايةَ هؤلاءِ خلافةُ نبوةٍ، ثمَّ بعدَ ذلكَ مُلْكٌ.

وليس فيه ذكرُ عليٍّ رضي اللَّه عنه؛ لأنه لم يَجْتَمِعِ الناسُ في زمانه، بل كانوا مختلفين، لم يَنْتَظِمْ فيه خلافةُ النبوة ولا الملك.

وروى أبو داود أيضًا عن جابر رضي اللَّه عنه، أنه كان يُحدث، أن رسول اللَّه ﷺ قال: «**رأى اللَّيلَةَ رَجُلٌ صَالِحٌ أَنَّ أبا بَكْرٍ نِيْطَ برسُولِ اللَّه ﷺ، ونِيطَ عُمَرُ بأبي بكْرٍ، ونِيْطَ عُثْمَانُ بعُمَرَ**» قَالَ جابرٌ: فلَمَّا قُمْنَا مِنْ عندِ رَسُولِ اللَّه ﷺ، قُلنا: أَمَّا الرَّجُلُ الصَّالِحُ، فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وأَمَّا المنوطُ بَعْضُهُم بِبَعْضٍ، فَهُم وُلاةُ هذا الأمرِ الذي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ نَبِيَّهُ(٤).

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤٦٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا، وله طرق متعددة عن النبي ﷺ. (انظرها في كتابنا الصحيح المسند من فضائل الصحابة).

(٢) صحيح بمجموع طرقه: أخرجه أبو داود (٤٦٣٤) و(٤٦٣٥)، والترمذي (حديث ٢٢٨٧) وقال هذا حديث حسن صحيح، وأحمد (٥/ ٤٤)، وابن أبي عاصم (١١٣٥) وغيرهم.

(٣) سنده ضعيف، ولكن لمعناها شواهد صحيحة فهي عند أبي داود (٤٦٣٥) وغيره من طريق علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف، وسيأتي شاهدها عن قريب.

(٤) ضعيف: أخرجه أبو داود (حديث ٤٦٣٦)، وابن أبي عاصم (١١٣٤)، وأحمد في المسند (٣/ ٣٥٥) وغيرهم من طريق ابن شهاب عن عمرو بن أبان بن عثمان عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال: .. فذكره، وعمرو بن أبان بن =

وروى أبو داود أيضًا عن سَمُرَةَ بن جُندب: أنَّ رجلاً قالَ: يا رَسُولَ اللَّه، رأيتُ كَأَنَّ دَلْوًا دُلِّيَ مِنَ السَّماء، فَجَاءَ أبو بَكْرٍ فَأَخَذَ بعَرَاقيها، فَشَرِبَ شُرْبًا ضَعِيفًا، ثُمَّ جاء عُمَر فأَخَذَ بعَرَاقيها، فَشَرِبَ حَتَّى تَضَلَّعَ، ثُمَّ جَاءَ عُثْمَانُ فَأَخَذَ بعَرَاقِيها فَشَرِبَ حَتَّى تَضَلَّعَ، ثُمَّ جَاءَ عَليٌّ فَأَخَذَ بعَرَاقِيها فانْتُشِطَتْ منْهُ، فانتَضَحَ عَلَيه منها شَيْءٌ[١].

وعن سعيد بن جُمْهان، عن سَفينة، قالَ: قالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ: «**خِلافَةُ النُّبوَّةِ ثَلاثُونَ سَنَةً، ثُمَّ يُؤْتي اللَّهُ مُلْكَهُ مَنْ يَشاءُ أو الملك**»[٢].

واحتجَّ من قال: لم يَسْتَخْلفْ بالخبر المأثور، عن عبد اللَّه بن عمر، عن عمرَ رضي اللَّهُ عنهما، أنه قال: إن أَسْتَخْلفْ، فقد استخلَفَ مَنْ هو خيرٌ مني، يعني أبا بكر، وإن لا أستخلف، فلم يَسْتَخْلفْ مَنْ هُوَ خيرٌ مني، يعني رسول اللَّه ﷺ. قال عبد الله: فعرفت أنه حين ذكر رسول الله ﷺ غير مستخلف[٣].

وبما رُوِيَ عن عائشةَ رضي اللَّه عنها أنها سُئِلَتْ من كان رسولُ اللَّه ﷺ مُسْتَخْلِفًا لو استخلف؟

= عثمان لم يوثقه سوى بن حبان، وابن حبان معروف بتوثيق المجاهيل، وكذلك شكَّك بعض العلماء في سماع عمرو من جابر وفي سند الحديث اختلاف آخر أيضًا.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (حديث ٤٦٣٧)، وأحمد (٥/ ٢١)، وابن أبي عاصم في السنة (حديث ١١٤١، ١١٤٢) وغيرهم، وفي سنده عبد الرحمن الجرمي، وهو مجهول.

(٢) في سعيد بن جمهان كلام، وللحديث شواهد أخرجه أبو داود (حديث٤٦٤٦، ٤٦٤٧)، وأحمد (المسند ٥/ ٢٢٠، ٢٢١)، وابن أبي عاصم في السنة (حديث ١١٨١) وغيرهم.
أما سعيد بن جمهان فكثير من العلماء قد وثقوه ومنهم من ضعفه، وقال ابن معين: روي عن سفينة أحاديث لا يرويها غيره وأرجو أنه لا بأس به، وقال البخاري: في حديثه عجائب. وثَمَّ أقوال أُخر فيه، ولكن لمعنى الحديث شواهد تقدمت في متون بعض الأحاديث السابقة.

(٣) أخرجه البخاري (حديث ٧٢١٨)، ومسلم (حديث ١٨٢٣) وغيرهما، ولفظ مسلم عن ابن عمر قال: حضرت أبي حين أصيب فأثنوا عليه وقالوا: جزاك الله خيرًا فقال: راغب وراهب قالوا: استخلف فقال: أتحمل أمركم حيًا وميتًا؟ لوددت أن حظي منها الكفاف لا علي ولا لي فإن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني (يعني أبا بكر) وإن أترككم فقد ترككم من هو خير مني رسول الله ﷺ.
قال عبد الله: فعرفت أنه حين ذكر رسول الله ﷺ غير مستخلف.

والظاهر والله أعلم أن المُرَادَ أنه لم يستخلفْ بعَهْدٍ مكتوبٍ، ولو كَتَبَ عهداً، لكتبه لأبي بكر، بل قد أراد كتابتَه ثُمَّ تركه، وقال: «**يأبى اللَّهُ والمسلمونَ إلاَّ أبا بكر**»(١).

فكان هذا أَبْلَغَ مِنْ مُجَرَّدِ العهد، فإنّ النبيَّ ﷺ دلَّ المسلمين على استخلاف أبي بكر، وأرشدَهم إليه بأمورٍ متعددة، من أقواله وأفعاله، وأخبرَ بخلافَتِه إخبارَ راضٍ بذلك، حامدٍ له، وعَزَمَ على أن يكتب بذلك عهداً، ثم عَلِمَ أنَّ المسلمين يجتمعون عليه، فَتَرَكَ الكِتَابَ اكتفاءً بذلك، ثمَّ عَزَمَ على ذلك في مَرَضِهِ يومَ الخميس، ثمَّ لما حَصَلَ لبعضهم شَكٌّ: هل ذلك القولُ من جِهَةِ المرضِ؟ أو هو قولٌ يجب اتباعُه؟ تَرَكَ الكتابَةَ، اكتفاءً بما عَلِمَ أن اللَّهَ يختاره والمؤمنون من خلافة أبي بكر.

فلو كان التَّعيينُ مما يَشْتَبِهُ على الأُمَّة، لَبَيَّنَهُ بياناً قاطعاً للعُذْرِ، لكن لما دَلَّهُم دلالاتٍ متعددةً على أنَّ أبا بكر المُتَعَيِّنُ، وفهموا ذلك، حَصَلَ المقصودُ، ولهذا قال عُمَرُ رضيَ اللَّه عنه، في خُطبته التي خطبها بمَحْضَرٍ منَ المهاجرين والأنصار: أَنْتَ خَيْرُنا وسيِّدُنا وأحبُّنا إلى رَسُولِ اللَّه ﷺ، ولم يُنْكِرْ ذلك منهم أحدٌ، ولا قال أحدٌ من الصَّحابة: إنَّ غَيْرَ أبي بكر من المهاجرين أحقُّ بالخلافة منه، ولم يُنازعْ أحدٌ في خلافته إلا بعضُ الأنصار، طمعاً في أن يكونَ من الأنصار أميرٌ، ومن المهاجرين أمير، وهذا مما ثبت بالنصوصِ المتواترة عن النَّبيِّ ﷺ بطلانُه.

ثم الأنصار كُلُّهم بايعوا أبا بكر، إلا سَعْدَ بن عبادة، لكونه هو الذي كان يَطْلُبُ الولايَةَ، ولم يَقُلْ أحدٌ من الصَّحابة قطُّ: إنَّ النبيَّ ﷺ نَصَّ على غَيْرِ أبي بكر، لا عليٌّ، ولا العباسُ، ولا غيرُهما، كما قد قال أهلُ البدع!.

وروى ابنُ بطة بإسناده: أن عُمَرَ بن عبد العزيز بعثَ محمدَ بنَ الزُّبير الحنظلي(٢) إلى الحسن، فقال: هل كان النَّبيُّ ﷺ استخلف أبا بكر؟ فقال: أَوَ في شكٍّ صاحِبُك؟ نعم، والله الذي لا إله إلا هو استخلفه، لَهُوَ كان أتقى للَّه من أن

---

(١) **صحيح**: وقد تقدم.

(٢) **ضعيف ثم هو مرسل**: في سنده محمد بن الزبير الحنظلي، وهو ضعيف ثم هو مرسل فالحسن لم يدرك النبي ﷺ.

يتوثَّبَ عليها.

وفي الجملة: فجميعُ من نُقِلَ عنه أنَّه طلبَ توليةَ غيرِ أبي بكر، لم يذكر حُجَّةً دينيةً شرعيةً، ولا ذكر أن غيرَ أبي بكر أَفْضَلُ منه، أو أَحَقُّ بها، وإنَّما نشأ من حبِّ قبيلته وقومِه فقط، وهم كانوا يعلمون فَضْلَ أبي بكر رضي اللَّه عنه، وحبَّ رسول اللَّه ﷺ له، ففي «الصحيحين» عن عمرو بنِ العاص: أنَّ رسولَ اللَّه ﷺ بعثه على جيش ذات السَّلاسِلِ، فأتيتُه، فقلت: أيُّ النَّاسِ أحبُّ إليك؟ قال: «**عائشَةُ**»، قُلْتُ: منَ الرِّجَالِ؟ قال: «**أبوها**»، قلتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «**عمر**» وعدَّ رجالاً[١].

وفيهما أيضًا، عن أبي الدَّرداء، قال: كُنْتُ جالسًا عندَ النَّبيِّ ﷺ، إذ أقبلَ أبو بكر آخذًا بِطَرَفِ ثوبِه، حتى أبدىٰ عن رُكْبَتَيْه، فقال النبيُّ ﷺ: «**أمَّا صَاحِبُكُم، فَقَدْ غَامَرَ**»، فَسَلَّم، وقال: إنَّه كانَ بيني وبَيْنَ ابْنِ الخطاب شيءٌ، فأسرعتُ إليه، ثم نَدِمْتُ، فسألتُه أن يَغْفِرَ لي، فأبىٰ عَلَيَّ، فأَقْبَلْتُ إليك، فقال: «**يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ**» ثلاثًا، ثم إن عُمَرَ نَدِمَ، فأتىٰ منزلَ أبي بكرٍ، فسأل: أَثَمَّ هو؟ فَقَالُوا: لا، فأتىٰ النَّبِيَّ ﷺ، فسلَّمَ عليه، فجعل وَجْهُ النبيِّ ﷺ يتَمَعَّرُ، حتىٰ أشفق أبو بكر، فجثا علىٰ رُكْبَتَيْه، فقال: يا رَسُولَ اللَّه، واللَّه أَنَا كُنْتُ أَظْلَمَ مرتين، فقال النبيُّ ﷺ: «**إنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي إِلَيْكُمْ، فَقُلْتُمْ: كَذَبْتَ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: صَدَقْتَ، وَوَاسَانِي بِنَفْسِه وَمَالِه، فَهَلْ أَنْتُمْ تاركو لي صَاحِبِي؟**» مرتين، فَما أُوذِيَ بَعْدَها[٢].

ومعنىٰ: غامر: غاضَبَ وخاصَمَ، ويَضِيقُ هذا المُخْتَصَرُ عن ذِكْرِ فضائله.

وفي «الصحيحين» أيضًا، عن عائشةَ رضي اللَّه عنها: أن رَسُولَ اللَّه ﷺ مات وأبو بكر بالسُّنْحِ فذَكَرَتِ الحديثَ إلىٰ أن قالتْ: واجْتَمَعَ الأنْصَارُ إلىٰ سَعْدِ بنِ عُبَادَةَ، في سَقِيفَةِ بني ساعدة، فقالُوا: منَّا أميرٌ، ومنْكُم أميرٌ فذهب إليهم أبو بكر، وعمرُ بنُ الخطاب، وأبو عُبَيْدَةَ بنُ الجرَّاح، فذهب عُمَرُ يتكلم، فأسكته أبو بكر، وكان عُمَرُ يقول: واللَّه ما أَرَدْتُ بذلك إلاَّ أنِّي هيأتُ في نفسي كلامًا قد أعجبني،

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٦٢)، ومسلم (حديث ٢٣٨٤).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٦١) و(٤٦٤٠)، وأحمد في فضائل الصحابة (٢٩٧).

خَشيتُ أن لا يَبْلُغَه أبو بكر، ثم تكَلَّمَ أبو بكر، فتكَلَّمَ أبلغَ الناسِ، فقال في كلامه: نَحْنُ الأُمَرَاءُ، وأَنْتُمُ الوُزَرَاءُ، فقال حُبَابُ بنُ المنذر: لا واللَّه لا نَفْعَلُ، منا أَميرٌ، ومنكُم أميرٌ، فقال أبو بكر: لا ولكنَّا الأُمَرَاءُ، وأَنْتُمُ الوُزَرَاءُ، هم أَوْسَطُ العرب، وأعزُّهُمْ أحسابًا، فبايعوا عُمَرَ أو أبا عُبَيْدَةَ بنَ الجراح، فقال عمر: بل نُبايعُك، فأَنْتَ سَيِّدُنا، وخَيْرُنا، وأحبُّنا إلى رسول اللَّه ﷺ، فأخذ عُمَرُ بيده، فبايعه، وبايعه الناسُ، فقال قائل: قتلتمُ سعدًا، فقال عُمَرُ: قتله اللَّهُ[1].

والسُّنح: العالية، وهي حديقةٌ من حدائق المدينة معروفة بها.

***

قوله: «ثُمَّ لِعُمَرَ بنِ الخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ»

ش: أي ونُثْبِتُ الخلافةَ بعد أبي بكر، لعمرَ رضيَ اللَّهُ عنهما. وذلك بتفويضِ أبي بكر الخلافةَ إليه، واتفاق الأُمَّة بعدَه عليه، وفضائلُه رضي اللَّه عنه أشهرُ من أن تُنْكَرَ، وأكثر من أن تُذْكَرَ. فقد رُوي عن محمد بن الحنفية أنه قال: قلتُ لأبي: يا أَبَتِ، مَنْ خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّه ﷺ؟ فقال: يا بُنَيَّ، أَوَ ما تَعْرِفُ؟ فقلتُ: لا، قال: أبو بكر، قلتُ: ثم مَنْ؟ قال: عُمَرُ، وخشيت أن يَقُولَ: ثم عثمان فقلتُ: ثُمَّ أَنْتَ؟ فقال: ما أنا إلا رجُلٌ من المسلمين[2].

وتقَدَّمَ قَوْلُه ﷺ: **«اقْتَدُوا باللَّذَيْنِ مِنْ بَعْدِي: أَبِي بَكْرٍ وعُمَرَ»**[3].

وفي «صحيح مسلم»، عن ابن عباسٍ رضي اللَّه عنهما، قال: وُضِعَ عُمَرُ على سريره، فتكَنَّفَه النَّاسُ يَدْعون، ويُثْنُونَ، ويُصَلُّون عَلَيْهِ قَبْلَ أن يُرْفَعَ، وأنا فيهم، فلم يَرُعْني إلا بِرَجُلٍ قد أخذ بمَنْكِبِي مِن ورائي، فالْتَفَتُّ إليه، فإذا هُوَ عليٌّ، فترحَّمَ على عُمَرَ، وقال: ما خَلَّفتَ أحدًا أَحَبَّ إليَّ أن ألقى اللَّه بمِثل عَمَلِه مِنْكَ، وايْمُ اللَّهِ، إنْ كُنْتُ لأظنُّ أن يَجْعَلَكَ اللَّهُ مع صاحبيك، وذلك أنِّي كُنْتُ كثيرًا ما أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّه

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٦٨).
(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٣٦٧١).
(٣) سنده ضعيف: وقد تقدم.

ﷺ يقول: «**جئتُ أنَا وأَبُو بَكْرٍ وعُمَرُ، ودخلتُ أنا وأبو بكرٍ وعُمَرُ، وخرجتُ أنا وأبو بكر وعمرَ، فإن كنتُ لأرجو، أو لأظنُّ أن يجعلَكَ اللَّهُ معَهُما**»[(١)].

وتقَدَّم حديثُ أبي هريرة رضي اللَّه عنه، في رؤيا رسول اللَّه ﷺ، ونزعه من القَليب، ثم نزع أبي بكر، ثم استحالت الدَّلْوُ غَرْبًا، فأخذها ابْنُ الخَطَّاب، فلم أَرَ عبقريًا منَ النَّاس يَنْزِعُ نَزْعَ عُمَرَ، حتَّىٰ ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطَنٍ[(٢)].

وفي «الصحيحين»، من حديث سَعْد بن أبي وقاص: قال: استأذن عمَرُ بنُ الخطاب علىٰ رسول اللَّه ﷺ، وعنده نساءٌ منْ قُرَيْش، يُكَلِّمْنَه، عاليةً أصواتُهنَّ، الحديث... وفيه قال النَّبيُّ ﷺ: «**إيهًا يَا ابْنَ الخَطَّاب! والَّذي نَفْسي بيَده، مَا لَقِيَكَ الشَّيْطانُ سَالكًا فجًا إلاَّ سَلَكَ فجًا غَيْرَ فجِّكَ**»[(٣)].

وفي «الصحيحين» أيضًا، عن النبيِّ ﷺ، أنَّه كان يقولُ: «**قَدْ كَانَ في الأُمَمِ قَبْلَكُم مُحَدَّثُونَ، فَإن يَكُنْ في أُمَّتي منْهم أَحَدٌ، فإنَّ عُمَرَ بنَ الخَطَّاب منْهُم**»[(٤)].

قال ابنُ وهب: تفسير محدّثون: مُلْهَمُونَ.

* * *

قوله: «ثُمَّ لعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّه عَنْهُ».

ش: أي: ونُثْبِتُ الخلافةَ بعد عمرَ لعثمانَ رضي اللَّه عنهما، وقد ساق البخاريُّ رحمه اللَّه قصَّةَ قتلِ عُمَرَ رضي اللَّه عنه، وأمرَ الشورىٰ والمبايعة لعثمان في «صحيحه»[(٥)]، فأحببتُ أن أسرُدَها كما رواها بسَنَدِه: عن عَمرو بنِ ميمون، قال:

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٨٥)، وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٣٨٩).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٨٣) وفي غير موطن من صحيحه، ومسلم (حديث ٢٣٩٦).

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٨٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا، وأخرجه مسلم (٢٣٩٨) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا.

(٥) صحيحة: وهي عند البخاري (٣٧٠٠).

رَأَيْتُ عُمَر رضي اللّه عنه قَبْلَ أن يُصَابَ بالمدينة بأيامٍ، ووقف على حُذيفَةَ بنِ اليمان، وعثمان بن حُنيف، فقال: كيف فعلتما؟ أتخافان أن تكونا قد حمَّلتما الأَرْضَ ما لا تُطيقُ؟ قالا: حمَّلناها أمرًا هي له مُطيقَةٌ، ما فيها كثير فَضْلٍ، قال: انظُرا أن تَكُونَا حَمَّلتما الأَرْضَ ما لا تُطيقُ؟ قالا: لا، فقال عُمَرُ: لئن سلَّمني اللّه، لأدَعنَّ أَرَامِلَ أَهْلِ العراق لا يَحْتَجْنَ إلىٰ رَجُلٍ بعدي أبدًا، قال: فما أَتَتْ عليه أربعة حَتَّىٰ أُصيبَ.

قال: إني لقائم ما بيني وبَيْنَه إلا عبدُ اللّه بنُ عباس غداةَ أصيبَ، وكان إذا مَرَّ بَيْنَ الصَّفَّيْن قال: استُووا، حتىٰ إذا لم يَرَ فيهِنَّ خَلَلاً تقدَّم فكَبَّر، وربما قرأ سورةَ يوسفَ، أو النحل، أو نحو ذلك في الركعة الأولىٰ، حتىٰ يَجْتَمِعَ النَّاسُ، فما هو إلا أن كَبَّرَ، فَسَمِعْتُه يَقُولُ: قتلني، أو أكلني الكَلْبُ، حين طعنه، فَطَارَ العلجُ بسكينٍ ذَاتِ طرفينَ، لا يمُرُّ علىٰ أحدٍ يمينًا ولا شمالاً إلا طعنه، حتىٰ طَعَنَ ثلاثةَ عَشَرَ رجلاً، مات منهم سَبْعَةٌ، فلما رأىٰ ذلك رَجُلٌ من المسلمين، طرح عليه بُرْنُسًا، فلما ظنَّ أنه مأخوذٌ، نَحَرَ نفسَه، وتناول عُمَرُ يَدَ عبدِ الرَّحمن بن عوف، فقدَّمه، فَمَنْ يلي عُمَرَ، فقد يرىٰ الذي أَرىٰ، وأما نواحي المسجد، فإنَّهم لا يدرون غيرَ أنَّهم قد فَقَدوا صَوْتَ عمر، وهُمْ يقولون: سُبْحَانَ اللّه، سُبْحَانَ اللّه، فصلَّىٰ بهم عَبدُ الرَّحمن صلاةً خفيفة، فلما انصرفوا، قال: يابنَ عباس انْظُرْ مَنْ قتلني؟ فجال سَاعَةً، ثم جاء، فقالَ: غُلامُ المُغيرَةِ، قال: الصَّنَعُ؟ قال: نَعَمْ، قال: قاتله اللّهُ، فلقد أَمرْتُ به معروفًا! الحمدُ للّه الذي لم يجعل منيتي بِيَدِ رجُلٍ يَدَّعي الإسلامَ، قد كُنْتَ أنتَ وأبوك تُحبَّان أن تَكْثُرَ العُلُوجُ بالمدينة، وكان العباسُ أكثرَهم رقيقًا، فقال: إن شئْتَ فعلتُ، أي: إن شئت، قتلنا، فقال: كذبت، بعد ما تكلَّموا بلسانكم، وصَلَّوْا قِبلتكم، وحَجُّوا حَجَّكُمْ! فاحتُملَ إلىٰ بيته، فانطلقنا معه، وكأن النَّاسَ لم تُصبْهم مصيبةٌ قبلَ يومئذ، فقائلٌ يقولُ: لا بأسَ عليه، وقائلٌ يقول: أَخَافُ عليه، فأُتِيَ بنبيذٍ فَشَرِبَه، فخرج مِنْ جَوْفه، ثم أُتِيَ بلبنٍ فَشَرِبَه، فخرج من جوفه، فعرفوا أنَّه ميت.

فدخلنا عليه، وجاء الناسُ يُثْنُونَ عليه، وجاء رجلٌ شابٌ، فقال: أَبْشِرْ يا أميرَ

المؤمنين بِبُشْرَىٰ اللَّهِ لك، من صُحْبَةِ رسول اللَّه، وقَدَمٍ في الإسلام ما قد عَلِمْتَ، ثم وَلِيتَ فَعَدَلْتَ، ثم شهادة، قال: وَدِدْتُ أن ذلك كان كفافًا، لا عَلَيَّ ولا لِيَ، فلما أدبر إذا إزارُه يَمَسُّ الأرضَ، قال: رُدُّوا عليَّ الغُلامَ، قال: يابْنَ أخي، ارْفَع ثَوْبَك، فإنَّه أنقىٰ لِثَوْبِكَ، وأتْقَىٰ لربِّكَ، يا عبدَ اللَّه بنَ عمر، انظر ما عَلَيَّ مِنَ الدَّيْنِ، فَحَسَبُوه، فوجدوه ستَّةً وثمانين ألفًا ونحوَه، قال: إنْ وَفَىٰ له مَالُ آلِ عمر، فأدِّه من أموالهم، وإلا فَسَلْ في بني عدي بنِ كعب، فإن لم تَفِ أموالُهم، فسلْ في قريشٍ، ولا تَعْدُهم إلىٰ غيرهم، فأدِّ عني هذا المالَ. انطلق إلىٰ عائشة أُمِّ المؤمنين، فَقُلْ: يقرأ عليك عُمَرُ السَّلامَ، ولا تقل: أميرُ المؤمنين، فإني لَسْتُ اليومَ للمؤمنين أميرًا، وقل: يَسْتَأذِنُ عُمَرُ بنُ الخطَّاب أن يُدْفَنَ مع صاحبيه، فسلَّمَ واسْتَأْذَنَ، ثم دخل عليها، فوجدها قَاعِدَةً تبكي، فقال: يَقْرَأُ عليك عُمَرُ بن الخطاب السَّلامَ، ويسأذنُ أن يُدْفَنَ مع صاحبَيْه، قالت: كُنْتُ أُرِيدُه لنفسي، ولأوثِرَنَّ به اليَوْمَ علىٰ نفسي، فلمَّا أقبلَ، قيل: هذا عَبْدُ اللَّه قد جاء، قال: ارفعوني، فأَسْنَدَه رجلٌ إليه، قال: ما لديك؟ قال: الذي تُحبُّ يا أميرَ المؤمنين، أَذِنَتْ، قال: الحمدُ للَّه، ما كان شيء أحبَّ إليَّ من ذلك، فإذا أنا قَضَيْتُ، فاحملوني، ثم سَلِّمْ، فَقُلْ: يستأذنُ عُمَرُ بنُ الخطاب، فإن أذِنَتْ لي، فأدخلوني، وإن ردتني، فردُّوني إلىٰ مقابر المسلمين. وجاءت أمُّ المؤمنين حفصةُ والنساء تَسْرُبُ معها فلما رأيناها، قُمْنَا، فولَجَت عليه، فَبَكَتْ عنده ساعةً، واستأذن الرِّجَالُ، فولجت داخلاً لهم، فَسَمِعنا بُكَاءَهَا من الداخل، فقالُوا: أَوْصِ يا أميرَ المؤمنين، استخلف، قال: ما أَجِدُ أَحقَّ بهذا الأمر من هؤلاء النفر أو الرهط، الذين تُوفِّي رسولُ اللَّه ﷺ وهو عنهم راضٍ، فَسَمَّىٰ عليًا، وعثمان والزُّبَيْرَ، وطلحةَ، وسَعْدًا، وعَبْدَ الرَّحمن، وقال: يَشْهَدُكُم عبدُ اللَّه ابنُ عمر، وليس له من الأمر شيء، كهيئة التعزية له، فإن أصابت الإمرةُ سعدًا فذاك، وإلا فَلْيَسْتَعِنْ به أيُّكم ما أُمِّر، فإني لم أَعْزِلْهُ مِنْ عجزٍ ولا خيانة.

وقال: أُوصي الخَلِيفَةَ من بَعْدي بالمهاجرين الأولين: أن يَعْرِفَ لهم حقَّهم ويحفَظَ لهم حُرْمَتَهُم، وأُوصيه بالأنصار خَيْرًا، الذين تبوَّؤوا الدَّارَ والإيمان من قبلهم، أن يَقْبَلَ مِنْ محسنهم، ويتجاوزَ عن مسيئهم، وأُوصيه بأهلِ الأمصار خيرًا، فإنَّهم ردءُ

الإسلام، وجُبَاةُ الأموالِ، وغَيْظُ العدو، أن لا يُؤْخَذَ منهم إلا فضلهم، عن رِضاهم، وأوصيه بالأعْرَابِ خَيْرًا، فإنهم أصلُ العَرَبِ، ومَادَّةُ الإسلام، أن يُؤْخَذَ من حواشي أموالهم، وأن يَرُدَّ على فُقرائهم، وأوصيه بذمَّةِ اللّه وذمَّةِ رسوله أن يُوفَىٰ لهم بعهدهم، وأن يُقاتَل من ورَائهم، ولا يُكلَّفوا إلا طاقتهم.

فلما قُبِضَ خرجنا به، فانطلقنا نمشي، فسَلَّمَ عَبْد اللّه بنُ عمر، قال: يستأذنُ عُمَرُ ابنُ الخطاب، قالت: أَدْخِلُوهُ، فأُدْخِلَ، فوُضِعَ هنالك مع صاحبيه، فلما فُرِغَ من دفنه، اجتمع هؤلاء الرَّهْطُ، فقال عَبْدُ الرحمن بن عوف: اجعلوا أَمْرَكُم إلىٰ ثلاثة منكم، قال الزبير: قد جَعَلْتُ أمري إلىٰ عليٍّ، وقال طلحةُ: قد جَعَلْتُ أمري إلىٰ عثمان، وقال سَعْدٌ: قد جعلت امري إلىٰ عبد الرحمن، فقال عبدُ الرحمن: أيُّكما تَبَرَّأَ من هذا الأمرِ فنجعله إليه، واللّهُ عليه والإسلام لينظرنَّ أفضلهم في نفسه، فأسكتَ الشيخان، فقال عبدُ الرَّحمن: أفتجعلونه إليَّ؟ واللّه عليَّ أن لا آلوَ عن أفضلكم؟ قالا: نعم، فأخذ بيد أحدهما، فقال: لك قرابةٌ من رسول اللّه ﷺ والقدَمُ في الإسلام ما قد علمت، فباللّه عليكَ، لئن أمَّرتُك لتَعْدلَنَّ، ولئن أَمَّرتُ عَلَيْكَ لتسمعنَّ ولتُطيعنَّ، ثم خلا بالآخَرَ، فقال له مثْلَ ذلك، فلما أَخَذَ الميثَاقَ، قال: ارفع يدك يا عُثْمَانُ، فبايَعَه، وبايَع له عليٌّ، ووَلَجَ أَهْلُ الدار، فبايعوه[1].

وعن حُميد بن عبد الرحمن: أن المسْوَر بنَ مخْرَمَةَ أخبره: أنَّ الذين ولأهم عُمَرُ، اجتمعوا وتشاوروا، قال لهم عَبْدُ الرَّحمن: لستُ الذي أُنافسُكم عن هذا الأمر، ولكنكم إن شئْتُم اختَرْتُ لكم منْكُم؟ فجعلوا ذلك إلىٰ عبد الرحمن، فلما وَلَّوْا عبْدَ الرحمن أمرهم، مالَ النَّاسُ إلىٰ عَبْد الرَّحمن، حتىٰ ما أرىٰ أحدًا منَ الناس يَتْبَعُ أولئك الرهط، ولا يطأ عَقِبَه، ومَالَ الناسُ إلىٰ عبد الرحمن يُشاورُونَه تلك الليالي، حتىٰ إذا كانت تِلْكَ الليلةُ التي أصبحنا فيها، فبايعنا عُثْمانَ، قال المسْوَرُ بنُ مخرمة: طرقني عبدُ الرحمن بَعْدَ هَجْعٍ من الليل، فضَرَبَ البَابَ حتَّىٰ استيقظتُ، فقال: أراك نائمًا؟! فواللّهِ ما اكْتَحَلْتُ هذه الثَّلاثَ بكبيرِ نَوْمٍ، انطلق، فادْعُ لي الزُّبَيْرَ

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٧٠٠).

وسعدًا، فدَعَوْتُهما لَهُ، فَشَاوَرَهُمَا ثم دعاني، فقَال: ادْعُ لي عَليًا، فدعوتُه، فناجاه حتىٰ ابهارَّ اللَّيلُ، ثم قام عَليٌّ من عنده وهو علىٰ طَمَعٍ، وقد كان عَبْدُ الرَّحمن يخشىٰ من عليٍّ شيئًا، ثم قال: ادْعُ لي عُثْمَانَ، فدعوتُه فناجاه حتَّىٰ فَرَّقَ بينهما المُؤَذِّنُ بالصُّبح، فلما صلَّىٰ الناس الصُّبحَ، واجتمع أولئك الرَّهْط عند المنبر، أرسل إلىٰ مَنْ كان حاضرًا من المهاجرين والأنصار، وأرسل إلىٰ أمراء الأجناد، وكانُوا وافقوا تلك الحَجَّة مع عُمَرَ، فلما اجتمعوا تَشَهَّدَ عَبْدُ الرَّحمن، ثم قال: أما بعْدُ، يا عليُّ، إنِّي قد نَظَرْتُ في أَمْرِ الناس، فلم أَرَهُمْ يَعْدِلُونَ بعُثْمَانَ، فلا تَجعَلَنَّ علىٰ نفسك سبيلاً، فقال لعثمان: أُبَايِعُكَ علىٰ سُنَّة اللَّه وسنة رسوله، والخليفتين من بعده، فبايعه عَبْدُ الرَّحمن، وبايعه النَّاسُ، والمهاجرون والأنصارُ وأُمراءُ الأجناد والمسلمون[١].

ومن فضائل عثمان رضي اللَّه عنه الخاصة: كونُه خَتَنَ رسول اللَّه ﷺ علىٰ ابنتيه.

وفي «صحيح مسلم»، عن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّه ﷺ مضطجعًا في بيته، كاشفًا عن فخذَيْه أو ساقيه، فاستَأْذَنَ أبو بكر، فأذنَ لَهُ وهو علىٰ تلك الحالة، فَتَحَدَّثَ، ثم استأذن عُمَرُ، فأذنَ له وهو علىٰ تلك الحالة، فتَحدَّثَ، ثم استأذن عُثْمَانُ، فجلس رسولُ اللَّه وسَوَّىٰ ثيابَه، فدخل فتحدَّثَ، فلما خرج، قالت عائشةُ: دخلَ أبو بكر، فلم تَهَشَّ له، ولم تُبَالِه، ثم دخَلَ عُمَرُ، فلم تَهَشَّ لَهُ، ولم تُبَالَه، ثم دَخَلَ عُثْمَانُ، فجلست وسوَّيْتَ ثيابَك؟ فقال: **«أَلاَ أَسْتَحي مِنْ رَجُلٍ تَسْتَحي مِنْهُ المَلائكَةُ»**[٢].

وفي «الصحيح»: لما كان يومُ بيعة الرِّضوان، وأن عثمانَ رضي اللَّه عنه كان قد بعثه النبيُّ ﷺ إلىٰ مكَّة، وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهبَ عثمانُ إلىٰ مكة، فقال رسولُ اللَّه ﷺ بيده اليُمنىٰ: **«هذه يَدُ عُثْمانَ»**، فضرب بها علىٰ يده، فقال: **«هذه لعثمان»**[٣].

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٧٢٠٧).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم في صحيحه (حديث ٢٤٠١).

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٩٨) في ثنايا حديث طويل شيئًا ما.

قوله: «ثُمَّ لِعَلِيٍّ بن أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّه عَنْهُ».

ش: أي: وتُثبت الخلافةَ بعدَ عثمانَ لعليٍّ رضي اللَّه عنهما. لما قُتِلَ عُثْمَانُ وبايع النَّاسُ عليًا، صار إمامًا حقًا، واَجبَ الطاعة، وهو الخَلِيفَةُ في زمانه خلافَةَ نُبُوَّةٍ، كما دَلَّ عليه حَدِيثُ سفينة المُقَدَّم ذكْرُه، أنه قال: قالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «**خلافةُ النُّبوَّةِ ثلاثُونَ سَنَةً، ثُمَّ يُؤْتِي اللَّهُ مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ**»(١).

وكانت خلافَةُ أبي بكر الصِّدِّيق سنتين وثلاثة أشهر، وخلافةُ عُمَرَ عشرَ سنين ونصفًا، وخلافَةُ عُثْمَانَ اثنتي عشرة سنة، وخلافَةُ علي أربعَ سنين وتسعة أشهر، وخلافةُ الحسَن ابنه ستَّةَ أشهر.

وأوَّلُ ملوك المسلمين معاوية رضي اللَّه عنه، وهو خيرُ ملوك المسلمين، لكنه إنما صار إمامًا حقًا لما فوَّض إليه الحَسَنُ بنُ علي رضي اللَّه عنهما الخلافةَ، فإن الحسنَ رضي اللَّه عنه بايعه أَهْلُ العراق بَعْدَ موت أبيه، ثم بَعْدَ ستَّة أشهرٍ، فوَّضَ الأمرَ إلى معاوية، وظَهَرَ صِدْقُ قول النبي ﷺ: «**إنَّ ابْنِي هذا سَيِّدٌ، وَسَيُصْلِحُ اللَّهُ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ من المُسْلمين**»(٢). والقصةُ معروفة في موضعها.

فالخلافة ثبتت لأميرِ المؤمنين علي بن أبي طالب رضي اللَّه عنه بَعْدَ عُثمانَ رضي اللَّه عنه، بمبايعة الصحابة، سوى معاوية مع أهل الشام.

والحقُّ مَعَ علي رضي اللَّه عنه، فإنَّ عثمان رضي اللَّه عنه لما قُتِلَ، كَثُرَ الكذبُ والافتراءُ على عثمان، وعلى مَنْ كان بالمدينة من أكابر الصحابة، كعليٍّ، وطلحةَ، والزبير، وعَظُمَت الشبهةُ عند من لم يَعْرِفِ الحَالَ، وقَوِيَتِ الشهوةُ في نفوس ذوي الأهواء والأغراض، ممن بعدت دارُه مِن أهل الشام، ومحبي عثمان تظنُّ بالأكابر ظُنُونَ سُوء، وبُلِّغَ عنهم أخبارًا، منها ما هو كَذِبٌ، ومنها ما هو مُحَرَّفٌ، ومنها ما لم يُعْرَفْ وجهه، وانضمَّ إلى ذلك أهواءُ قومٍ يُحِبُّونَ العُلُوَّ في الأرض، وكان في عسكر علي رضي اللَّه عنهُ من أولئك الطُّغاة الخوارج، الذين قتلوا عثمانَ من لم

(١) تقدم قريبًا.
(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٧٤٦).

يُعْرَفْ بعينه، ومن تَنْتَصِرُ له قبيلتُه، ومن لم تَقُمْ عليه حُجَّةٌ بما فعله، ومَنْ في قلبه نفاقٌ لم يتمكن من إظهاره كُلِّه، ورأىٰ طلحةُ والزبيرُ أنه إن لم يُنْتَصَرْ للشهيد المظلوم، ويُقْمَعْ أَهْلُ الفساد والعُدوان، وإلا استوجبوا غَضَبَ اللّٰه وعقابَه، فجرت فِتْنَةُ الجَمَلِ علىٰ غيرِ اختيارٍ من عليٍ، ولا من طلحة والزبير، وإنما أثارها المفسدون بغيرِ اختيار السابقين، ثم جَرَتْ فِتنة صِفِّين لرأي، وهو أن أهلَ الشام لم يعدل عليهم، أو لا يتمكن من العَدْلِ عليهم، وهم كافُّون، حتىٰ يَجْتَمِعَ أمرُ الأمة، وأنهم يخافون طُغْيَانَ مَنْ في العسكر، كما طَغَوْا علىٰ الشهيد المظلوم، وعلي رضي اللّٰه عنه هو الخَلِيفَةُ الراشد المهديُّ الذي تَجِبُ طاعتُه، ويجب أن يَكُونَ الناسُ مجتمعين عليه، اعتقد أنَّ الطاعةَ والجماعة الواجبتين عليهم تَحْصُلُ بقتالهم، بطلب إمام أن لو أصر عليهم بما اعتقد أنه يَحْصُلُ به أداءُ الواجب، ولم يَعْتَقِدْ أن التأليفَ لهم كتأليف المؤلَّفة قلوبُهم علىٰ عهد النبي ﷺ والخليفتين مِنْ بعده مما يَسُوغُ، فحمله ما رآه من أن الدِّينَ إقامةُ الحَدِّ عليهم ومنعهم من الإثارة، دُونَ تأليفهم: علىٰ القتال، وقَعَدَ عن القتَالِ أكثرُ الأكابرِ لما سمعوه من النصوص في الأمرِ بالقعود في الفتنة، ولمَا رأوه من الفتنة التي تربو مفسدتُها علىٰ مصلحتها والقول في الجميع بالحُسنىٰ: ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلاًّ لِّلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الحشر: ١٠].

والفِتَنُ التي كانت في أيَّامِهِ قد صَانَ اللّٰهُ عنها أيدينا، فنسألُ اللّٰه أن يَصُونَ عنها ألسنتنا، بمنِّه وكرمه.

ومِنْ فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي اللّٰه عنه: ما في «الصحيحين»، عن سعد بن أبي وقاص رضي اللّٰه عنه، قال: قال رسولُ اللّٰه ﷺ لعلي: **«أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَىٰ، إلاَّ أنَّه لا نَبِيَّ بَعْدِي»**.

وقَالَ ﷺ يومَ خيبر: **«لأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلاً يُحبُّ اللّٰهَ ورَسُولَهُ، ويُحبُّه اللّٰهُ ورَسُولُه»**، قال: فتطاولنا لها، فقال: **«ادْعُو لي عليًا، فَأُتِيَ بِهِ أَرْمَدَ، فَبَصَقَ في عَيْنَيْه، ودَفَعَ الراية إليْه، فَفَتَحَ اللّٰه عَلَيْه»**.

ولما نَزَلَتْ هذه الآيَةُ: ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا

وأنفُسَكُمْ﴾ [آل عمران: ٦١]، دعا رسولُ اللَّه ﷺ عليًا وفاطِمة وحسنًا وحُسينًا فقال: «اللَّهُمَّ هؤلاء أَهْلِي»(١).

* * *

قوله: «وهم الخلفاءُ الراشدون، والأئمة المهديون».

ش: تقدَّم الحديثُ الثابت في «السنن» وصحَّحه الترمذيُّ، عن العِرباض بن سارية، قال: وعظنا رسولُ اللَّه ﷺ مَوعظةً بليغةً، ذَرَفَت منها العيونُ، ووجِلَتْ منها القلوبُ، فقال قائلٌ: يا رسولَ اللَّه، كأنَّ هذه موعظةُ مودِّع، فماذا تَعْهَدُ إلينا؟ فقال: «أُوصيكُمْ بالسَّمْعِ والطَّاعَة، فإنَّه مَنْ يَعِشْ منكُم بَعْدي، فَسَيَرَى اخْتلافًا كثيرًا، فعليكم بسنّتي وسنَّة الخُلَفَاء الرَّاشدينَ المَهْدِيِّينَ مِنْ بعْدي، تَمَسَّكُوا بها، وعَضُّوا عَلَيْهَا بالنَّوَاجِذ، وإيَّاكُم ومُحْدَثَاتِ الأُمُور، فَإنَّ كُلَّ بِدْعَة ضَلالَة»(٢).

وترتيب الخُلَفَاء الرَّاشدينَ رضيَ اللَّه عنهم أجمعين في الفَضْل، كترتيبهم في الخلافة، ولأبي بكر وعُمَرَ رضي اللَّه عنهما من المَزِيَّة: أن النبيَّ ﷺ أمرنا باتباع سُنَّةِ الخُلَفَاءِ الراشدين، ولم يأمُرْنا في الاقتداء في الأفعال إلاَّ بأبي بكرٍ وعُمَرَ، فقال:

---

(١) كل ذلك في حديث واحد عند مسلم (ص١٨٧١ في طرق حديث ٢٤٠٤) من طريق عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: أمر معاوية بن أبي سفيان سعدًا فقال: ما منعك أن تسب أبا التراب؟ فقال: أما ما ذكرت ثلاثًا قالهن له رسول الله ﷺ فلن أسبه لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم. سمعت رسول الله ﷺ يقول له خلَّفه في بعض مغازيه فقال له علي: يا رسول الله! خلفتني مع النساء والصبيان؟ فقال له رسول الله ﷺ: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي»، وسمعته يقول يوم خيبر: «لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله» قال: فتطاولنا لها فقال: «ادعوا لي عليًا» فأُتِيَ به أرمد. فبصق في عينه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه. ولما نزلت هذه الآية: ﴿فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم﴾ [آل عمران: ٦١] دعا رسول الله ﷺ عليًا وفاطمة وحسنًا وحسينًا فقال: «اللهم هؤلاء أهلي».
وبعض أجزاء هذا الحديث في الصحيحين أيضًا من طريق صحابة آخرين انظر كل ذلك في كتابنا الصحيح المسند من فضائل الصحابة.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

«اقْتَدُوا بالَّلَذَيْنِ مِنْ بَعْـدي: أَبي بَكْرٍ وعُمَرَ»(١)، وفَرْقٌ بينَ اتِّبَاعِ سنَّتِهم والاقتداءِ بهم، فحَالُ أبي بَكرٍ وعمرَ فوقَ حالِ عثمانَ وعليٍّ رَضيَ اللَّه عنهم أجمعين.

وقد رُوِيَ عن أبي حنيفة تقديمُ عليٍّ على عثمان، ولكن ظاهرُ مذهبه تَقْديمُ عثمان، وعلى هذا عامَّةُ أهلِ السُّنَّة.

وقد تقدَّم قَوْلُ عبد الرَّحمن بن عوف لعلي رضي اللَّه عنهما: إني قد نظرتُ في أمرِ الناس فلم أرهم يَعْدِلُونَ بعثمان.

وقال أيوب السَّخْتِياني: من لم يُقَدِّمْ عثمانَ على عليٍّ، فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار.

وفي «الصحيحين» عن ابنِ عُمَرَ، قال: كنا نقولُ ورسولُ اللَّه ﷺ حيٌّ: أفضلُ أُمَّةِ النَّبيِّ ﷺ بعدَه: أبو بكر، ثم عُمَرُ، ثم عُثمانُ(٢).

* * *

قوله: «وأنَّ العشَرَةَ الَّذينَ سَمَّاهُم رَسُولُ اللَّه ﷺ وبَشَّرَهُم بالجَنَّة، نَشْهَدُ لَهُم بالجَنَّة، على ما شَهِدَ لَهُم رَسُولُ اللَّه ﷺ، وقَوْلُهُ الحَقُّ، وهم: أَبُو بَكْر، وعُمَرُ، وعُثْمَانُ، وعَليٌّ، وطَلْحَةُ، والزُّبَيْرُ، وسَعْدٌ، وسَعيدٌ، وعَبْدُ الرَّحمنِ بنُ عَوْف، وأَبُو عُبَيْدَةَ بنُ الجَرَّاحِ، وهُوَ أَمينُ هذه الأُمَّة، رَضيَ اللَّه عَنْهُم أَجْمَعينَ».

ش: تقدم ذِكْرُ بعضِ فضائلِ الخلفاءِ الأربعة. ومِنْ فضائل السِّتَّة الباقين من العشرة رضي اللَّه عنهم أجمعين ما رواه مسلمٌ: عن عائشةَ رضي اللَّه عنها: أرقَ رَسُولُ اللَّه ﷺ ذاتَ لَيْلَةٍ، فقال: «**لَيْتَ رجلاً صالحًا من أصحابي يَحْرُسُني اللَّيْلَةَ**»، قالت: وَسَمِعْنا صَوْتَ السلاح، فقال النَّبيُّ ﷺ: «**مَنْ هذا؟**» فَقالَ سَعْدُ بنُ أبي وقاصٍ يا رَسُولَ اللَّه، جِئْتُ أحْرُسُكَ. وفي لفظ آخر: وَقَعَ في نفسي خَوْفٌ

(١) إسناده معلول: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٦٥٥)، وأحمد في فضائل الصحابة (٥٣)، وابن أبي عاصم في «السنة» (١١٩٢) وغيرهم، والأثر ليس في صحيح مسلم.

علىٰ رسولِ اللَّه ﷺ، فجئتُ أَحْرُسُه، فدعا له رَسُولُ اللَّه ﷺ ثُمَّ نام[١].

وفي «الصحيحين»: أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَمَعَ لِسعْدِ بنِ أبي وقاصٍ أبويه يَوْمَ أُحُدٍ، فقال: «**ارْمِ، فِدَاكَ أبي وأُمِّي**»[٢].

وفي «صحيح مسلم»، عن قيس بن أبي حازمٍ، قال: رَأَيْتُ يَدَ طَلْحَةَ التي وَقَىٰ بها النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ أُحُد قَدْ شَلَّتْ[٣].

وفيه أيضًا عن أبي عثمان النَّهْديِّ، قال: لم يَبْقَ مع رسولِ اللَّه ﷺ في بعض تِلْكَ الأيامِ التي قَاتَلَ فيها النَّبِيُّ ﷺ غير طلحةَ وسَعْدٍ[٤].

وفي «الصحيحين»، واللفظُ لمسلمٍ، عن جابرِ بنِ عَبْد اللَّه قال: نَدَبَ رَسُولُ اللَّه ﷺ النَّاسَ يَوْمَ الخندق فانتدب الزُّبَيْرُ، ثم نَدَبَهُمْ، فانتدَبَ الزُّبيرُ، ثُمَّ ندبهم فانتدب الزُّبَيْرُ، فقال النبيُّ ﷺ: «**لِكُلِّ نبيٍّ حَوَارِيٌّ، وحَوَارِيِّ الزُّبَيْرُ**»[٥].

وفيهما أيضًا عن الزبير رضي اللَّه عنه، أن النبيَّ ﷺ قال: «**مَنْ يَأْتي بَني قُرَيْظَةَ، فَيَأْتيني بخَبَرِهِمْ؟**» فانْطَلَقْتُ، فلما رَجَعْتُ، جَمَعَ لي رَسُولُ اللَّه ﷺ أبويه، فقال: «**فِدَاكَ أَبي وأُمِّي**»[٦].

وفي «صحيح مسلم»، عن أنسِ بن مالك، قال: قال رَسُول اللَّهِ ﷺ: «**إنَّ لِكُلِّ أُمَّة أَمينًا، وإنَّ أمينَنَا أَيَّتُها الأُمَّةُ: أَبُو عُبَيْدَةَ بنُ الجرَّاحِ**»[٧].

وفي «الصحيحين» عن حُذَيْفَةَ بنِ اليَمَانِ، قال: جَاءَ أَهْلُ نَجرَانَ إلىٰ النَّبيِّ ﷺ،

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٨٨٥)، و مسلم (٢٤١٠) وله عنده ألفاظ متقاربة.
(٢) أخرج البخاري حديث (٤٠٥٩)، ومسلم (حديث ٢٤١١) من حديث علي رضي الله عنه قال: ما سمعت النبي ﷺ جمع أبويه لأحد إلا لسعد بن مالك فإني سمعته يقول يوم أحد: يا سعد ارم فداك أبي وأمي، وعند البخاري أيضًا (٤٠٥٦)، ومسلم (٢٤١٢) من حديث سعد قال: جمع لي النبي ﷺ أبويه يوم أحد.
(٣) صحيح: ولكنه عند البخاري (حديث ٣٧٢٤ و٤٠٦٣)، ولم يخرجه مسلم.
(٤) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٧٢٢ و٣٧٢٣)، ومسلم (حديث ٢٤١٤).
(٥) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤١١٣)، ومسلم (حديث ٢٤١٤) وغيرهما.
(٦) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٧٢٠)، ومسلم (٢٤١٦) وغيرهما.
(٧) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٧٤٤)، ومسلم (٢٤١٩) وغيرهما.

فقالوا: يا رسولَ اللَّه، ابعث إلينا رجلاً أمينًا، فقال: «**لأبْعَثَنَّ إلَيْكُم رَجُلاً أمِينًا حَقَّ أمِين**»، قال: فاستشرفَ لها النَّاسُ، قال: فبعث أبا عُبَيْدَةَ بنَ الجراح[1].

وعن سعيد بن زيد رضي اللَّه عنه، قال: أشهدُ على رسول اللَّه ﷺ أني سمعتُه يقول: «**عشرةٌ في الجَنَّة: النَّبيُّ في الجنَّة، وأبُو بكْرٍ في الجنَّة، وعُمَرُ في الجَنَّة، وعُثْمَانُ في الجَنَّة، وعليٌّ في الجَنة، وطلحةَ في الجنة، والزبير في الجنة، وسَعْدُ بنُ مالك في الجَنَّة، وعَبْدُ الرَّحمن بنُ عوْف في الجَنَّة**»، ولو شئْتُ لسمَّيتُ العاشرَ، قال: فقالُوا: مَنْ هُوَ؟ قال: سَعيدُ بنُ زيد[2]، قال: لَمَشْهَدُ رجلٍ منهم مع رسُول اللَّه ﷺ، يَغْبَرُّ منه وَجْهُهُ، خَيْرٌ مِنْ عَمَلِ أحَدكُم، وَلَو عُمِّرَ عُمُرَ نُوح[3]. رواه أبو داود، وابن ماجه، والترمذي وصححه، ورواه الترمذي عن عبد الرحمن بن عوف.

وعن عبد الرحمن بن عوف رضي اللَّه عنه، أن النبي ﷺ قال: «**أبُو بَكْرٍ في الجَنَّة، وعُمَرُ في الجنَّة، وعَليٌّ في الجَنَّة، وعُثْمَانُ في الجَنَّة، وطَلْحَةُ في الجَنَّة، والزُّبَيْرُ بنُ العوَّام في الجنَّة، وعَبْدُ الرَّحمَن بنُ عَوْفٍ في الجَنَّة، وسَعيدُ بنُ زَيْد بن عَمْرو بنِ نُفَيْلٍ في الجَنَّة، وأبُو عُبَيْدَةَ بنُ الجَرَّاحِ في الجَنَّة**»[4].

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٤٣٨١)، ومسلم (٢٤٢٠) وغيرهما.

(٢) صحيح لشواهده: أخرجه أبو داود (حديث ٤٦٤٨ و٤٦٤٩ و٤٦٥٠)، والترمذي (حديث ٣٧٤٨)، وابن ماجه (حديث ١٣٣ و١٣٤) وغيرهم.
وله شواهد انظرها في كتابنا الصحيح المسند من فضائل الصحابة.

(٣) قوله: «لمشهد رجل منهم . . .» إلى آخره عند أبي داود (حديث ٤٦٥٠)، وفي سنده رياح ابن الحارث وثقه ابن حبان والعجلي وروى عنه جماعة، وهو من التابعين كما هو واضح، فمثل هذا يحسن حديثه، بل يصح عند فريق من أهل العلم.
وبقية رجال الإسناد ثقات.

(٤) متنه صحيح: وقد تقدم المتن في الحديثين السابقين، وهو عند الترمذي (٣٧٤٧) لكن صحح الترمذي الحديث من حديث سعيد بن زيد.ونقل قول محمد (وهو ابن إسماعيل البخاري) الذي حاصله أن الأصح هو حديث سعيد بن زيد.
ولمزيد انظر كتابنا الصحيح المسند من فضائل الصحابة وانظر أيضًا فضائل الصحابة لأحمد (رقم ٢٧٨).

رواه الإمام أحمد في «مسنده»، ورواه أبو بكر بنُ أبي خَيْثَمة، وقَدَّمَ فيه عثمانَ على عليٍّ، رضي اللَّه عنهما.

وعن أبي هُريرة رضي اللَّه عنه، قال: كانَ رسُولُ اللَّه ﷺ على حِراء، هُوَ وأبو بكرٍ وعُمَرُ وعثمانُ وعليٌّ وطلحةُ والزبير، فتحرَّكت الصَّخْرَةُ، فقال رَسُولُ اللَّه ﷺ: «**اهْدأ، فَما عَلَيْكَ إلاَّ نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ**»(١). رواه مسلم والترمذيُّ وغيرهما ورُوِيَ من طُرُقٍ.

وقد اتَّفقَ أهْلُ السُّنَّة على تعظيم هؤلاء العشرة وتقديمهم، لما اشتهر مِنْ فضائلهم ومناقبهم، ومَنْ أجْهَلُ ممن يَكْرَهُ التكلمَ بلفظ العشرة، أو فِعْلَ شيءٍ يكونُ عَشْرَةً؟! لكونهم يُبْغِضُونَ خِيارَ الصحابة، وهُمُ العَشَرَةُ المشهودُ لهم بالجنة، وهم يستثنون منهم عليًا رضي اللَّه عنه! فَمِنَ العجب: أنهم يُوالُون لفظَ التسعة! وهم يُبغِضُون التسعة من العشرة! ويُبْغِضُونَ سائرَ المهاجرين والأنصار، من السابقين الأولين الذين بايعوا رَسُولَ اللَّه ﷺ تحت الشجرة، وكانوا ألفًا وأربع مئة، وقد رضِيَ اللَّه عنهم، كما قال تعالى: ﴿**لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ**﴾ [الفتح: ١٨].

وثبت في «صحيح مسلم» وغيره عن جابر، عن النبي ﷺ، أنه قال: «**لا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ**»(٢).

وفي «صحيح مسلم» أيضًا، عن جابر: أنَّ غلام حاطب بن أبي بلتعة قال: يا رسولَ اللَّه: لَيَدْخُلَنَّ حَاطِبٌ النَّارَ، فقالَ رسولُ اللَّه ﷺ: «**كَذَبْتَ، لا يَدْخُلُهَا، فإنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا والحُدَيْبِيَةَ**»(٣).

والرافضة يبرؤون من جمهورِ هؤلاء، بل يَبْرؤون مِنْ سائرِ أصحابِ رسول اللَّه ﷺ، إلا مِنْ نَفَرٍ قليل، نحو بضعةَ عشر رجلاً!! ومعلوم أنه لو فُرِضَ في العالم

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٤١٧)، والترمذي (حديث ٣٦٩٦) وقال: وهذا حديث صحيح.
(٢) صحيح: وقد تقدم.
(٣) صحيح: وقد تقدم.

عشرةٌ من أكفرِ الناس، لم يجب هَجْرُ هذا الاسم لذلك، كما أنه سبحانه لما قال: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ [النمل: ٤٨]، لم يجب هَجْرُ اسمِ التسعة مطلقًا، بل اسم العشرة قد مدح اللَّه مُسَمَّاهُ في مواضعَ من القرآن: ﴿تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦]. ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ﴾ [الأعراف: ١٤٢]. ﴿وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ [الفجر: ١، ٢].

وكان ﷺ يعتكفُ العَشْرَ الأواخرَ منْ رمضان(١).

وقال في ليلة القدر: «الْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ»(٢).

وقال: «مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهِنَّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ»(٣). يعني عشرَ ذي الحجة.

والرافضة تُوالي بَدَلَ العَشَرةِ المبشرين بالجنة، الاثني عَشَرَ إمامًا، وهُمْ عليُّ بن أبي طالب رَضِيَ اللَّه عنه، ويدَّعون أنَّه وصيُّ النبي ﷺ دعوىً مُجَرَّدةً عن الدليل، ثم الحسنُ رضي اللَّه عنه، ثم الحسينُ رضي اللَّه عنه، ثم عليُّ بن الحسين زين العابدين،

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٠٢٦)، ومسلم (حديث ١١٧٢) وغيرهما، وله عدة طرق عن النبي ﷺ.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٠٢١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا، وأخرجه البخاري (حديث ٢٠١٧ و ٢٠١٨ و٢٠١٩)، ومسلم (١١٦٧) وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعًا.
وله عدة طرق عن النبي ﷺ.

(٣) صحيح: وهو عند البخاري (في بعض النسخ كما أشار إلى ذلك الحافظ في الفتح ٢/ ٤٥٩ ط. دار المعرفة) والحديث موجود في البخاري (مع الفتح ط. دار المعرفة) بلفظ: «ما العمل في أيام العشر أفضل من العمل في هذه...» (حديث ٩٦٩).
قال الحافظ: والسياق الذي وقع في رواية كريمة شاذ مخالف لما رواه أبو ذر، وهو من الحفاظ عن الكشميهني - شيخ كريمة - بلفظ: «ما العمل في أيام أفضل منها في هذا العشر»، وكذا أخرجه أحمد وغيره عن غندر عن شعبة بالإسناد المذكور.
قلت (مصطفى): والحديث عند أبي داود أيضًا بلفظ: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام. يعني أيام العشر» (حديث ٢٤٣٨)، والترمذي (حديث ٧٥٧) وغيرهما.

ثم محمَّدُ بنُ عليٍّ الباقرُ، ثمَّ جعفرُ بنُ محمد الصَّادقُ، ثمَّ موسى بنُ جعفرٍ الكاظمُ، ثم عليٍ بنُ موسى الرِّضى، ثم محمدُ بن علي الجوادُ، ثم علي بنُ محمد الهادي، ثم الحَسَنُ بنُ علي العسكري، ثم محمد بن الحسن ويَتَغَالَوْنَ في محبتهم، ويتجاوزُون الحدَّ!! ولم يأت ذكرُ الأئمَّة الاثني عشر، إلا على صفةٍ تَرُدُّ قولَهم وتُبْطِلُهُ، وهو ما خرجاه في «الصحيحين»، عن جابر بن سَمُرَةَ، قال: دخلتُ مع أبي على النبي ﷺ، فسمعتُه يقول: «**لا يزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَاضيًا مَا وليَهُمُ اثْنَا عَشَرَ رَجُلاً**»، ثم تكلَّم النَّبيُّ ﷺ بكلمةٍ خَفِيَتْ عنّي فسألتُ أبي: ماذا قال النبيُّ ﷺ؟ قال: «**كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ**»[1].

وفي لفظ: «**لا يَزَالُ الإِسْلامُ عَزِيزًا إلى اثْنَيْ عَشَرَ خَليفةً**»[2].

وفي لفظ: «**لايَزَالُ هَذَا الأَمْرُ عَزِيزًا إلى اثْنَيْ عشَرَ خَلِيفَةً**»[3].

وكان الأَمْرُ كما قال النبي ﷺ، والاثنا عشر: الخلفاءُ الراشدون الأربعة، ومعاوية، وابنه يزيد، وعَبْدُ الملك بنُ مروان، وأولادُه الأربعة، وبينهم عُمَرُ بنُ عبد العزيز، ثم أخذ الأمرُ في الانحلال.

وعند الرافضة أنَّ أَمْرَ الأُمَّة لم يزل في أيام هؤلاء فاسدًا مُنَغَّصًا، يتولَّى عليهم الظَّالمُون المعتدون، بَلِ المنافقُونَ الكافرون، وأَهْلُ الحَقِّ أَذَلُّ من اليهود!! وقولُهم ظاهرُ البُطلان، بل لم يزل الإسلامُ عزيزًا في ازديادٍ في أيام هؤلاء الاثني عشر.

* * *

قوله: «**وَمَنْ أَحْسَنَ القَوْلَ في أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّه ﷺ، وأَزْوَاجِه الطَّاهِرَاتِ مِنْ كُلِّ دَنَسٍ، وذُرِّيَّاته المُقَدَّسِينَ مِنْ كُلِّ رِجْسٍ، فَقَدْ بَرِيءَ مِنَ النِّفَاقِ**».

ش: تقدم بَعْضُ ما وَرَدَ في الكتاب والسُّنة من فضائل الصحابة رضي اللَّه عنهم.

وفي «صحيح مسلم»، عن زيد بنِ أرقم، قال: قام فينا رسولُ اللَّه ﷺ خطيبًا، بماء يُدعى: خُمًّا، بينَ مَكَّةَ والمدينة، فقال: «**أَمَّا بَعْدُ، أَيُّها النَّاسُ، إنما أَنَا بَشَرٌ**

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٧٢٢٢، ٧٢٢٣)، ومسلم (ص١٤٥٢).
(٢، ٣) صحيحان: وهما عند مسلم ص(١٤٥٣).

يُوشكُ أن يأتيني رَسُولُ ربِّي، فأُجيب ربِّي، وإني تَاركٌ فيكُمْ ثَقَلَيْن: أولُهُما كتَابُ اللَّه، فيه الهُدَى والنُّور، فَخُذُوا بكتَاب اللَّه واسْتَمْسكُوا به» فحَثَّ عَلىٰ كِتَابَ اللَّه ورَغَّبَ فيه، ثُمَّ قالَ: «وأَهْلُ بَيْتِي، أُذَكِّرُكُمُ اللَّه في أَهْلِ بَيْتِي، ثلاثًا»(١).

وخَرَّجَ البُخَاريُّ عن أبي بكرٍ الصديقِ رضي اللَّه عنه، قال: ارْقُبُوا مُحَمَّدًا في أَهْلِ بَيْته(٢).

وإنما قال الشيخُ رحمه اللَّه: «فقد بَرِيء من النِّفَاقِ» لأن أَصْلَ الرَّفضِ إنَّما أحدثه منافقٌ زِنْديقٌ، قصْدُهُ إبطالُ دينِ الإسلام، والقَدْحُ في الرَّسُولِ ﷺ، كما ذكر ذلك العلماء، فإنَّ عبدَ اللَّه بن سبأ لما أظهر الإسلام، أراد أن يُفْسِدَ دين الإسلام بمكره وخبثه، كما فعل بُولص بدينِ النصرانية، فأظهر التَّنَسُّكَ، ثم أظهر الأمْرَ بالمعروفِ والنَّهيَ عن المُنكر، حتىٰ سعىٰ في فتنة عثمان وقتله، ثم لما قَدِمَ عليٌّ الكوفة، أظهر الغُلُوَّ في عليّ والنصر له، ليَتَمَكَّنَ بذلك من أغراضه، وبلغ ذلك عليًا، فطلب قَتْلَه، فهَرَبَ منه إلىٰ قرقيسيا، وخبرُه معروف في التاريخ. وتقدم أنّه مَنْ فَضَّلَهُ علىٰ أبي بكر وعمرَ جَلَدَهُ جَلْدَ المفتري. وبقيت في نفوس المبطلين خَمَائِرُ بدعةِ الخوارج، من الحرورية والشيعة، ولهذا كان الرَّفضُ بابَ الزندقة، كما حكاه القاضي أبو بكر بن الطيب عن الباطنية وكيفية إفسادهم لدينِ الإسلام، قال: فقالوا للداعي: يجب عليك إذا وَجَدْتَ مَنْ تدعوه مسلمًا أن تَجْعَلَ التشيُّعَ عنده دينَك وشعَارك، واجعل المدخل مِن جِهَةِ ظُلْمِ السَّلَفِ لعَليٍّ وقتلهم الحسين، والتبرِّي من تَيْم وعدي، وبني أُمية وبني العباس، وأن عليًا يَعْلَمُ الغيب! يُفَوَّض إليه خَلْقُ العالم!! وما أشبه ذلك مِن أعاجيبِ الشيعة وجهلهم، إلىٰ أن قال: فإذا آنَسْتَ من بعضِ الشيعة عندَ الدعوة إجابةً ورَشَدًا، أوقفته علىٰ مثالب عليٍّ وولده، رضي اللَّه عنهم. انتهىٰ.

ولا شك أنه يَتطَرَّق من سَبِّ الصحابة إلىٰ سَبِّ أهلِ البيت، ثم إلىٰ سَبِّ الرسول ﷺ؛ إذ أَهْلُ بيته وأصحابُهُ مِثْلُ هؤلاء الفاعلين الصانعين.

* * *

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٤٠٨).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٧١٣ و٣٧٥١).

قوله: «وعُلَماءُ السَّلَف مِنَ السَّابقين، ومَنْ بَعْدَهُم منَ التَّابعينَ- أَهْلِ الخَيرِ والأَثَرِ، وأَهْلِ الفقْه والنظرَ- لا يُذْكَرُونَ إلا بالجَميلِ، ومَن ذَكَرَهُمْ بِسُوءٍ، فَهُوَ عَلى غَيرِ السَّبِيلِ».

ش: قال تعالىٰ: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]. فيجبُ علىٰ كُلِّ مسلمٍ بعدَ موالاة اللَّه ورسولِه موالاةُ المؤمنين، كما نطق به القرآنُ، خصوصًا الذينَ هم ورثةُ الأنبياء، الذين جعلهم اللَّه بمنزلة النجوم، يُهدىٰ بهم في ظُلماتِ البر والبحر، وقد أجمع المسلمون علىٰ هدايتهم ودرايتهم، إذْ كل أُمَّةٍ قَبْلَ مَبْعَثِ محمد ﷺ، علماؤها شرارُها إلا المسلمين، فإنَّ علماءَهُم خيارُهم، فإنهم خلفاءُ الرسولِ من أمَّته، والمُحيون لما مات من سنته، بهم قام الكتابُ، وبه قاموا، وبهم نَطَقَ الكتابُ وبه نطقوا، وكلهم متَّفقُونَ اتفاقًا يقينيًا علىٰ وجوب اتباع الرسول ﷺ. ولكن إذا وجد لِواحدٍ منهم قولٌ قد جاء حديث صحيح بخلافه: فلابُدَّ له في تركه من عذر.

وجِمَاعُ الأعذارِ ثَلاثَةُ أصنافٍ:

أَحَدُهَا: عَدَمُ اعتقاده أنَّ النبيَّ ﷺ قاله.

والثاني: عَدَمُ اعتقاده أنه أَرادَ تلْكَ المسألةَ بذلك القَوْلِ.

والثالث: اعتقادُه أن ذلك الحُكْمَ مَنْسوخٌ.

فلهم الفَضْلُ علينا والمِنَّةُ بالسَّبق، وتبليغ ما أُرْسِلَ به الرَّسولُ ﷺ إلينا، وإيضاح ما كان منه يَخْفىٰ علينا، فرضِيَ اللَّه عنهم وأرضاهم: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِّلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠].

* * *

قوله: «وَلاَ نُفَضِّلُ أَحَدًا مِنَ الأَوْلِيَاء عَلى أَحَدٍ مِنَ الأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلامُ، ونَقُولُ: نَبِيٌّ وَاحِدٌ أَفْضَلُ مِنْ جَمِيعِ الأَوْلِيَاء».

ش: يُشيرُ الشَيْخُ رحمه اللَّه تعالىٰ إلىٰ الرَّدِّ علىٰ الاتِّحاديَّة وجَهَلَة المتصوِّفَة، وإلاَّ فَأَهْلُ الاستقامة يُوصُونَ بمتابَعَة العلم، ومتابعة الشَّرْع، فقد أوجبَ اللَّهُ علىٰ الخلق كُلِّهم متابعةَ الرسل، قال تعالىٰ: ﴿**وَمَا أَرْسَلْنَا من رَّسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّه وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ**﴾ [النساء: ٦٤]، إلىٰ أن قال: ﴿**وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا**﴾ [النساء: ٦٥]. وقال تعالىٰ: ﴿**قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ**﴾ [آل عمران: ٣١].

قال أبو عثمان النيسابوري: مَنْ أَمَّر السُّنَّةَ علىٰ نفسه قَوْلاً وفِعْلاً، نطقَ بالحكمة، ومن أمَّرَ الهوىٰ علىٰ نفسه، نطق بالبدعة.

وقال بعضُهم: ما ترك بعضُهم شيئًا مِنَ السُّنَّةَ إلا لِكِبْرٍ في نفسه.

والأمرُ كما قال، فإنَّه إذا لم يكن مُتَّبِعًا للأمر الذي جاء به الرسولُ، كان يعمل بإرادة نفسه، فيكونُ مُتَّبِعًا لهواه، بغير هُدىٰ من اللَّه، وهذا غشُّ النَّفْسِ، وهو من الكِبْرِ، فإنه شُعبة من قول الذين قالوا: ﴿**لَن نُّؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّه اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ**﴾ [الأنعام: ١٢٤].

وكثير من هؤلاء يَظُنُّ أنه يصل برياسته واجتهاده في العبادة، وتصفية نفسه، إلىٰ ما وصلت إليه الأنبياءُ من غير اتِّباع لطريقتهم!.

ومنهم من يَظُنُّ أنّه قد صار أفضل من الأنبياء!!

ومنهم من يقول: إن الأنبياء والرسلَ إنما يَأْخُذون العلمَ باللَّه من مشكاة خاتَم الأولياء!! ويدّعي لنفسه أنه خاتَمُ الأولياء!! ويكون ذلك العلم هو حقيقةَ قول فرعونَ، وهو أن هذا الوجودَ المشهودَ واجبٌ بنفسه، ليس له صانع مباينٌ له، لكن هذا يَقُولُ: هو اللَّه! وفرعونُ أَظْهَرَ الإنكارَ بالكُلِّيَة، لكن كان فرعون في الباطن أَعْرَفَ باللَّه منهم، فإنه كان مُثْبِتًا للصانع، وهؤلاء ظَنُّوا أن الوُجُودَ المخلوقَ هو الوجودُ الخالق، كابن عربي وأمثالِه!! وهو لَمَّا رأىٰ أن الشَّرعَ الظَّاهرَ لا سَبِيلَ إلىٰ

تغييره، قال: النُّبوَّةُ خُتِمَتْ، لكن الولايةَ لم تُختم! وادَّعىٰ مِنَ الولاية ما هُوَ أَعْظَمُ من النبوة وما يكون للأنبياء والمرسلين، وأنَّ الأنبياء مستفيدون منها! كما قال:

مَـقَـامُ النُّبُـوَّةِ في بَرْزَخٍ ... فُـوَيْقَ الرَّسُـولِ وَدُونَ الولي!!

وهذا قلبٌ للشريعة، فإن الولايةَ ثابتة للمؤمنينَ المتقين، كما قال تعالىٰ: ﴿**أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ**﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣]. والنُّبُوَّةُ أخصُّ من الولايةِ، والرسالةُ أخصُّ من النبوةِ، كما تقدم التنبيه علىٰ ذلك.

وقال ابن عربي أيضًا في «فصوصه»: ولما مثَّل النَّبيُّ ﷺ النُّبُوَّةَ بالحائط من اللَّبن، فرآها قد كَمُلَتْ إلا مَوْضعَ لَبِنَةٍ، فكان هو ﷺ مَوْضعَ اللبنة، وأما خاتَمُ الأولياء، فلابُدَّ له من هذه الرؤيا، فيرىٰ ما مثَّلَهُ النَّبيُّ ﷺ، ويرىٰ نفسَه في الحائط في موضع لبنتين!! ويرىٰ نَفْسَه تنطبعُ في موضع تينك اللبنتين، فيكمل الحائط!! والسَّبَبُ الموجب لكونه يراها لبنتين: أن الحائطَ لبنةٌ من فضَّةٍ، ولَبِنَةٌ من ذهب، واللَّبِنَةُ الفضة هي ظاهرُه وما يتبعه فيه من الأحكام، كما هو آخذ عن اللَّه في السِّرِّ ما هو في الصُّورَةِ الظاهرة متبع فيه، لأنه يرىٰ الأمرَ علىٰ ما هو عليه، فلابُدَّ أن يراه هكذا، وهو مَوضعُ اللبنة الذهبية في الباطن! فإنه يأخذ من المَعْدن الذي يَأْخُذُ منه المَلَكُ الذي يُوحىٰ إليه إلىٰ الرسول، قال: فإن فَهِمْتَ ما أشرنا إليه، فقد حَصَلَ لك العِلْمُ النافع!!.

فمن أكفرُ ممن ضَرَبَ لنفسه المثلَ بلبنة ذهب، وللرسول المثل بلبنة فضَّة، فيجعل نفسَه أعلىٰ وأَفْضلَ من الرسول؟! تلك أمانيُّهم: ﴿**إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلاَّ كِبْرٌ مَّا هُم بِبَالِغِيهِ**﴾ [غافر: ٥٦]. وكَيْفَ يخفىٰ كُفْرُ مَنْ هذا كلامُه؟! وله من الكلام أمثالُ هذا، وفيه ما يخفىٰ منه الكُفْرُ، ومنه ما يظهر، فلهذا يحتاج إلىٰ ناقدٍ جيِّد، ليُظْهِرَ زَيْفَه، فإن من الزَّغَلِ ما يظهر لكُلِّ ناقد، ومنه ما لا يظهر إلا للناقد الحاذق البصير، وكُفْرُ ابن عربي وأمثاله فَوْقَ كُفْرِ القائلين: ﴿**لَن نُّؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ**﴾ [الأنعام: ١٢٤]. ولكن ابنَ عربي وأمثاله منافقون زنادقة، اتحاديَّة في الدَّرْكِ الأسفلِ من النار، والمنافقون يُعاملُون مُعَامَلَةَ المسلمين، لإظهارهم الإسلامَ، كما كان يُظْهِرُه

المنافقون في حياة النبيِّ ﷺ ويُبْطِنُونَ الكُفْرَ، وهو يُعامِلُهم معاملةَ المسلمين لما يَظْهَرُ منهم، فلو أنه ظهر مِن أحد منهم ما يُبْطِنُهُ مِن الكفر، لأجرىٰ عليه حُكْمَ المرتدِّ، ولكن في قبول توبته خلاف، والصَّحيحُ عَدَمُ قبولها، وهي رواية مُعَلَّىٰ عن أبي حنيفة رضي اللَّه عنه. واللَّه المستعان.

* * *

قوله: «ونُؤْمِنُ بمَا جَاءَ مِنْ كَرَامَاتِهِمْ، وَصحَّ عَنِ الثِّقَاتِ مِنْ روَايَاتهم».

ش: المعجزة في اللغة تَعُمُّ كُلَّ خارقٍ للعادة وفي عُرْف أَئِمَّة أهلِ العلم المتقدِّمينَ، كالإمام أحمد بن حنبل وغيره ويسمونها الآيات ولكن كثير من المتأخرين يُفَرِّقون في اللفظ بينهما، فيجعلون المعجزة للنبي والكرامة للولي، وجماعهما الأمرُ الخارقُ للعادة.

فصفَاتُ الكمال ترجع إلىٰ ثلاثة: العلم، والقدرة، والغنىٰ، وهذه الثلاثة لا تَصْلُحُ علىٰ وجه الكمال إلا للَّه وَحْدَهُ، فإنه الذي أحاط بِكُلِّ شيءٍ علمًا، وهو علىٰ كُلِّ شيء قدير، وهو غني عن العالمين، ولهذا أمر النبي ﷺ أن يبرأ من دعوىٰ هذه الثلاثة بقوله: ﴿**قُل لاَّ أَقُولُ لَكُمْ عندي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلاَ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاَّ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ**﴾ [الأنعام: ٥٠].

وكذلك قال نوحٌ عليه السَّلامُ: فهذا أوَّلُ أُولي العزم، وأوَّلُ رسول بعثه اللَّه إلىٰ أهلِ الأرض، وهذا خاتَمُ الرسل، وخاتمُ أولي العزم، وكلاهما تَبَرَّأ مِن ذلك، وهذا لأَنَّهُم يُطالِبُونَهُمْ. :

تارةً بعلم الغَيْبِ، كقولِه تعالىٰ: ﴿**يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا**﴾ [النازعات: ٤٢].

وتارةً بالتَّأثير، كقوله تعالىٰ: ﴿**وَقَالُوا لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الأَرْضِ يَنْبُوعًا**﴾ الآيات [الإسراء: ٩٠].

وتارةً يَعِيبُونَ عليهم الحاجَةَ البشرية، كقوله تعالىٰ: ﴿**وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الأَسْوَاقِ**﴾ الآية [الفرقان: ٧].

فأمرَ الرَّسُولُ أن يُخبِرَهُم بأنه لا يَمْلكُ ذلك، وأنما يَنَالُ من تلك الثلاثة بقدر ما يُعْطِيهِ اللَّه، فيعلم ما علَّمه اللَّه إياه، ويَقْدِرُ على ما أقدره عليه، ويستغني عما أغناه عنه مِن الأُمُورِ المخالفة للعَادَةِ المطَّرِدَة، أو لعادة غالبِ الناسِ، فَجَمِيعُ المعجزاتِ والكرامات ما تَخْرجُ عن هذه الأنواع.

ثم الخارقُ: إن حَصَلَ به فائدةٌ مطلوبة في الدين، كان مِن الأعمال الصالحة المأمور بها دينًا وشرعًا، إما واجبٌ أو مستحبٌ، وإن حصل به أمرٌ مُباح، كان مِن نعَم اللَّه الدُّنيويَّة التي تقتضي شكرًا، وإن كان على وجهٍ يتضمَّن ما هو مَنْهِيٌّ عنه نَهْيَ تحريمٍ، أو نهيَ تنزيهٍ، كان سببًا للعذابِ أو البُغضِ، كالذي أُوتيَ الآيات فانسلخَ منها بلعام بنُ باعورا، لاجتهاد أو تقليد، أو نقص عقل أو علم، أو غلبةِ حال، أو عجزٍ أو ضرورة.

فالخَارِقُ ثلاثةُ أنواع: مَحْمُودٌ في الدِّين، ومَذْمُومٌ، ومُبَاحٌ، فإن كان المُبَاحُ فيه منفعةً كان نعْمَةً، وإلا فهو كسائرِ المباحات التي لا منفعةَ فيها. قال أبو علي الجُوْزجَاني: كن طالبًا للاستقامة، لا طالبًا للكرامة، فإنَّ نَفْسَكَ متحركةٌ في طلبِ الكرامة، وربُّك يَطْلُبُ منك الاستقامَةَ.

قال الشيخ السُّهْرَوَرْدِي في «عوارفه»: وهذا أصل كبيرٌ في الباب، فإنَّ كثيرًا من المجتهدين المتعبدين سَمِعُوا سلف الصالحين المتقدِّمين، وما مُنِحُوا به من الكرَاماتِ وخَوارِقِ العادات، فَنُفُوسُهُم لا تزَالُ تتطَلَّعُ إلى شيءٍ من ذلك، ويُحِبُّونَ أن يُرْزَقُوا شيئًا منه، ولعَلَّ أحدَهم يبقى مُنْكَسرَ القلب، مُتَّهِمًا لنفسه في صحَّة عمله، حيث لَمْ يَحْصُلْ له خارقٌ، ولو علموا بسرِّ ذلك، لهان عليهم الأَمْرُ، فيعلم أن اللَّه يَفْتَحُ على بعض المجاهدين الصادقين من ذلك بابًا، والحِكْمَةُ فيه أن يَزْدادَ بما يرى من خوارقِ العادات وأمارَةِ القُدرة يقينًا، فيقوى عَزْمُهُ على الزُّهْدِ في الدنيا، والخروجِ عن دواعي الهوى، فَسَبِيلُ الصادقِ مطالبةُ النفس بالاستقامة، فهي كُلُّ الكرامة.

ولا ريبَ أنَّ القلوب من التأثير أعظَم مما للأبدان، لكن إن كانت صَالحَةً كان تأثيرها صالحًا، وإن كانت فاسدَةً، كان تأثيرها فاسدًا. فالأحوال يكونُ تأثيرُها محبوبًا لله تعالى تَارَةً، ومكروهًا لله أخرى.

وقد تكلَّم الفقهاء في وجوب القَوَد على من يَقْتُلُ في الباطن، وهؤلاء يشهدون ببواطنهم وقلوبهم الأمرَ الكوني، ويَعُدُّونَ مُجرَّدَ خرق العادة لأحدهم أنه كَرَامَةٌ من اللَّه له، ولا يعلمون أنه في الحقيقة إنما الكَرَامَةُ لُزُومُ الاستقامة، وأن اللَّه تعالى لم يُكرِم عبدًا بكرامةٍ أعظمَ من مُوافَقَته فيما يُحبُّه ويرضاه، وهو طَاعَتهُ وطَاعَةُ رسوله، ومُوَالاةُ أوليائه، ومعاداةُ أعدائه، وهؤلاء هم أولياء الله، الذين قال فيهم: **﴿أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾** [يونس: ٦٢].

وأما ما يبتلي اللَّهُ تعالى به عبده من السَّراء بِخَرق العادة أو بغيرها أو بالضَّراء فليس ذلك لأجل كَرَامَة العبد على ربه ولا هوانه عليه، بل قد سَعِدَ بها قومٌ إذا أطاعوه، وشقي بها قومٌ إذا عَصَوه، كما قال الله تعالى: **﴿فَأَمَّا الإِنسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۝١٥ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۝١٦ كَلاَّ﴾** [الفجر: ١٥-١٧].

ولهذا كان النَّاسُ في هذه الأمور ثلاثة أقسام: قسمٌ ترتفع دَرَجَتُهم بِخَرق العادة، وقسمٌ يَتَعَرَّضُونَ بها لعذاب الله، وقِسمٌ يكونُ في حقِّهم بمنزلةِ المباحات، كما تقدم.

وتنوُّعُ الكشفِ والتأثيرِ باعتبارِ تَنَوُّعِ كلمات اللَّه، وكلماتُ اللَّه نوعان: كونية ودينية.

فكلماتُه الكونية: هي التي استعاذ بها النبيُّ ﷺ في قوله: «**أعُوذُ بكَلِمَات اللَّه التامَّات الَّتي لا يُجَاوزُهنَّ بَرٌّ ولا فَاجرٌ**»(١)، قال تعالى: **﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾** [يس: ٨٢] وقال تعالى: **﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَّ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾** [الانعام: ١١٥]، والكونُ كُلُّه داخلٌ تحتَ هذه الكلمات، وسائرِ الخوارق.

والنوع الثاني: الكلمَاتُ الدينيةُ، وهي القُرآنُ وشَرعُ اللَّه الذي بعث به رَسُولَه، وهي أمرُه ونَهيُه وخَبَرُه، وحَظُّ العبد منها العلمُ بها، والعَمَلُ، والأمرُ بما أمر الله به، كما أن حظَّ العِبادِ عمومًا وخصوصًا العِلمُ بالكونيّاتِ والتأثير فيها، أي: بموجبها،

(١) تقدم.

فالأُولى تدبيريَّةٌ كونية، والثانية شرعية دينية، فكشفُ الأولى العلمُ بالحوادث الكونيَّة، وكشفُ الثانية العلمُ بالمأمورات الشرعية.

وقُدرَةُ الأولى التأثيرُ في الكونيات، إما في نفسه، كمشيه على الماء وطيرانِه في الهواء، وجلوسه في النار، وأما في غَيرِه، بإصحاحٍ وإهلاكٍ، وإغناءٍ وإفقار.

وقُدرَةُ الثانية التأثيرُ في الشرعيات، إما في نفسه بطاعة اللَّه ورسوله، والتَّمَسُّك بكتاب الله وسُنَّة رسولِه باطنًا وظاهرًا، وإما في غيره بأن يأمُرَ بطاعةِ اللَّه ورسوله، فيَطاعَ في ذلك طاعةً شرعيةً.

فإذا تقرَّرَ ذلك، فاعلَم أنَّ عَدَمَ الخوارقِ علمًا وقُدرَةً لا تَضرُّ المُسلمَ في دينه، فمن لم ينكشف شيء منَ المغيَّبات، ولم يُسخَّر له شيء من الكونيات، لا ينقُصُهُ ذلك في مرتبته عندَ اللَّه، بل قد يكُونُ عَدَمُ ذلك أنفَعَ له، فإنه إن اقترن به الدِّينُ وإلا هَلَكَ صاحبهُ في الدنيا والآخرة، فإنَّ الخارقَ قد يكُونُ مع الدِّين، وقد يكُونُ مع عدمِه، أو فساده، أو نقصه.

فالخوارقُ النَّافعَةُ تابعةٌ للدين، خَادمةٌ له، كما أن الرِّياسة النافعةَ هي التَّابعَةُ للدِّين. وكذلك المَالُ النافع، كما كان السلطانُ والمالُ النافعُ بيد النبيِّ ﷺ وأبي بكرٍ وعُمَرَ، فمَنَ جعلها هي المقصدة، وجعل الدِّينَ تابعًا لها، ووسيلةً إليها، لا لأجلِ الدين في الأصل، فهو شبيهٌ بمن يأكلُ الدنيا بالدين، وليست حالُه كحال من تَدَيَّنَ خَوفَ العذاب، أو رَجَاءَ الجَنَّة، فإنَّ ذلك مأمورٌ به، وهو على سبيل نجاةٍ وشريعةٍ صحيحة.

والعَجَبُ أنَّ كثيرًا ممن يزعم أنَّ هَمَّهُ قد ارتفع عن أن يَكُونَ خوفًا من النار، أو طلبًا للجنة، يجعل هَمَّه بدينه أدنى خارق من خوارق الدنيا! ثم إنَّ الدينَ إذا صَحَّ علمًا وعملاً، فلا بُدَّ أن يُوجبَ خَرقَ العادة، إذا احتاج إلى ذلك صاحبه، قال تعالى: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مَخْرَجًا ۝٢ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣]. وقال تعالى: ﴿إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَل لَّكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩]. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ۝٦٦ وَإِذًا لَّآتَيْنَاهُم مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۝٦٧ وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾ [النساء: ٦٦-٦٨]. وقال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ

أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ﴾ [٦٢-٦٤].

وقال رسول الله ﷺ: «اتَّقُوا فراسَةَ المُؤمن، فإنَّه يَنظُر بنُور اللَّه». ثم قرأ قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ [الحجر: ٧٥] (١) رواه الترمذي من رواية أبي سعيد الخدري.

وقال تعالىٰ فيما يروي عنه رسوله ﷺ: «مَن عَادَ لي وليًّا، فَقَد بَارَزَني بالمحاربة، وما تَقَرَّبَ إليَّ عَبدي بمثل ما افترَضتُ عَلَيه، ولا يَزَالُ عَبدي يَتقرَّبُ إليَّ بالنَّوافِل، حتَّى أُحبَّهُ، فَإذَا أَحببتُه، كُنتُ سَمعَهُ الَّذي يَسمَعُ به، وبَصَرَهُ الَّذي يُبصِرُ به، ويَدَهُ الَّتي يَبطِشُ بها، ورِجلَه الَّتي يَمشي بهَا، ولَئِن سَألني لأُعطِيَنَّهُ، ولَئن استَعَاذَني لأُعِيذَنَّهُ، ومَا تَرَدَّدتُ في شَيءٍ أَنَا فَاعِلُه تَرَدُّدي في قَبض نَفس عبدي المُؤمن، يَكرَهُ المَوتَ، وأَكرَهُ مَسَاءَتَهُ ولاَ بُدَّ لَهُ منهُ» (٢). فظهر أنَّ الاستقامَةَ حَظُّ الرَّبِّ، وطَلَبَ الكرامة حظُّ النَّفسِ، وباللَّه التوفيق.

وقولُ المعتزلة في إنكارِ الكرامة ظاهرُ البطلان، فإنَّه بمنزلة إنكار المحسوسات، وقولهم: لو صحت لاشتبهت بالمعجزة، فيُؤدي إلىٰ التباس النبي بالولي، وذلك لا يجوز، وهذه الدَّعوىٰ إنما تَصِحُّ إذا كان الوليُّ يأتي بالخارق، ويدَّعي النبوة، وهذا لا يقعُ، ولو ادَّعىٰ النبوَّةَ، لم يكن وليًّا، بل كـان متنبِّئًا كذَّابًا، وقد تَقَدَّم الكلامُ في الفَرقِ بين النَّبيِّ والمُتَنبِّئِ، عند قول الشيخ: «وإن محمدًا عبدُه المُجتبى، ونبيه المصطفى»

ومما ينبغي التَّنبيهُ عليه ها هنا: أن الفِراسة ثلاثةُ أنواع:

إيمَانيـة: وسببها نُورٌ يَقذفُه اللَّه في قلب عبده، وحقيقتُها أنها خاطرٌ يَهجُمُ علىٰ القلب، يَثِبُ عليه كوثوبِ الأَسدِ علىٰ الفريسة، ومنها اشتقاقُها، وهذه الفراسةُ علىٰ

---

(١) سنده ضعيف: أخرجه الترمذي (حديث ٣١٢٧)، وفي سنده عطية العوفي، وهو ضعيف، وقال الترمذي عقب إخراجه: هذا حديث غريب، وللحديث طرق لا تخلو من مقال.
(٢) أخرجه البخاري، وقد تقدم.

حسب قوة الإيمان، فمن كان أقوىٰ إيمانًا، فهو أحَدُّ فراسةً، قال أبو سليمان الداراني رحمه الله: الفِرَاسَةُ مكاشفةُ النفس ومُعَايَنَةُ الغيب، وهي من مقامات الإيمان. انتهىٰ.

وَفراسةٌ رياضية: وهي التي تَحصلُ بالجوعِ والسهر والتخلي، فإنَّ النفس إذا تجرَّدت عن العوائق، صار لها من الفِراسَةِ والكشف بحسب تجرُّدها، وهذه فِراسَةٌ مشتركة بين المؤمن والكافر، ولا تَدُلُّ علىٰ إيمانٍ ولا علىٰ ولاية، ولا تَكشفُ عن حقٍّ نافع، ولا عن طريق مستقيم، بل كشفُهَا من جنس فِراسَةِ الولاة، وأصحاب عبارة الرؤيا والأطباء ونحوهم.

وفراسةٌ خَلْقيَّةٌ: وهي التي صَنَّفَ فيها الأطباءُ وغيرهم، واستدلوا بالخلقِ علىٰ الخُلُق، لما بينهما من الارتباط، الذي اقتضته حكمة الله، كالاستدلال بِصِغَرِ الرأسِ الخارج عن العادة علىٰ صِغَرِ العقل، وبكبره علىٰ كِبَرِه، وسَعَةِ الصدرِ علىٰ سَعَةِ الخُلُق، وبضيقه علىٰ ضيقه، وبجمودِ العينين وكلالِ نَظَرِهِمَا علىٰ بلادةِ صاحِبِها، وضعفِ حرارة قلبه، ونحو ذلك.

* * *

قوله: «ونُؤمِنُ بأشرَاط السَّاعَة: من خُرُوجِ الدَّجَّال، ونُزول عيسى ابنِ مَريَمَ عَلَيه السَّلاَمُ منَ السَّماء، وَنُؤمنُ بِطُلُوعِ الشَّمسِ من مَغرِبهَا، وخُرُوجِ دَابَّةِ الأَرضِ من مَوضِعهَا».

ش: عن عوفِ بن مالكٍ الأشجعيِّ، قال: أتيتُ النَّبيَّ ﷺ في غزوةِ تبوك، وهو في قُبَّةٍ من أدمٍ، فقال: «اعدُدْ ستًا بَينَ يَدَي السَّاعَة: مَوتي، ثُمَّ فَتحُ بَيت المَقدس، ثُمَّ مُوتَانٌ يأخُذُ فيكُم كقُعَاص الغَنَم، ثُمَّ استفَاضةُ المالِ حَتَّى يُعطَى الرَّجُلُ مائَةَ دينَارٍ فَيَظَلُّ ساخطًا، ثُمَّ فتنَةٌ لا يبقَى بيتٌ منَ العَرَب إلاَّ دخَلَتهُ، ثُمَّ هُدنَةٌ تكُونُ بَينَكُم وبَينَ بني الأَصفَرِ، فَيَغدِرُونَ، فَيأتُونَكُم تحتَ ثَمَانينَ غَايةً، تحتَ كُلِّ غَايَةٍ

اثنا عشرَ ألفًا»(١) وروي «راية»، بالراء والغين، وهما بمعنى، رواه البخاري وأبو داود، وابن ماجه، والطبراني.

وعن حُذيفةَ بن أسيد، قال: اطَّلَعَ النبيُّ ﷺ علينا ونحنُ نتذاكرُ الساعة، فقال: «**ما تذكرون**» قالوا: نذكُرُ الساعة، فقال: «**إنَّهَا لَن تَقُومَ حتَّى تُرى عَشرُ آيات: الدُّخَانُ، والدَّجَّالُ، والدَّابَّةُ، وطُلُوعُ الشَّمسِ من مَغربهَا، ونُزُولُ عسى ابن مَريَمَ، ويأجُوجُ وَمأجُوجُ، وثلاثةُ خسوف: خَسفٌ بَالمشرق، وخسفٌ بالمغرب، وَخسفٌ بجزيرة العرب، وآخرُ ذلك نارٌ تَخرُجُ مِن اليَمَنِ تَطرُدُ النَّاسُ إلى مَحشرِهم**»(٢) رواه مسلم.

وفي «الصحيحين»، واللَّفظُ للبخاري، عن ابن عُمَرَ رضي الله عنهما، قال: ذُكِرَ الدَّجَّالُ عندَ النَّبيِّ ﷺ فقال: «**إنَّ اللَّهَ لا يَخفَى عليكُم، وإنَّ اللَّهَ ليسَ بأعورَ، وأشَارَ بيده إلى عَينه، وإنَّ المَسيحَ الدَّجَّالَ أعورُ عينِ اليُمنَى، كَأنَّ عَينَهُ عِنبَةٌ طَافِيَةٌ**»(٣).

وعن أنس بن مالك رضيَ اللَّه عنه، قال: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «**مَا من نَبي إلاَّ أنذرَ قومَهُ الأعورَ الدَّجَّالَ، ألا أنَّه أعورُ، وإنَّ ربَّكُم ليس بأعورَ، ومَكتُوبٌ بينَ عَينَيه كَ فَ رَ**»(٤)، فسره في رواية: «أي: كافر».

وروىٰ البخاريُّ وغيرُه، عن أبي هُريرَةَ رضي اللَّه عنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «**والَّذي نفسي بيده ليُوشكَنَّ أن يَنزلَ فيكُم ابن مَريَمَ حكَمًا عَدْلاً، فَيكسرُ الصَّليبَ، وَيَقتُلُ الخنزيرَ، ويَضعُ الجزيةَ، وَيفيضُ المَالُ حَتَّى لا يقبَله أحدٌ، حتَّى**

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٣٧١٦)، وابن ماجه (حديث ٤٠٤٢)، والطبراني (المعجم الكبير (١٨/ ٤٠).

(٢) **صحيح**: أخرجه مسلم (حديث ٢٩٠١).

(٣) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٣٤٣٩، و٧٤٠٧) وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم (حديث ١٦٩، ص٢٢٤٧) وغيرهما.

(٤) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٧١٣١ و٧٤٠٨)، ومسلم (حديث ٢٩٣٣) وغيرهما.

تَكُونَ السَّجدَةُ خَيرًا من الدُّنيَا وَمَا فيهَا»(١). ثم يقُولُ أبو هريرة: واقرؤوا إن شئتم: ﴿وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلاَّ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ [النساء: ١٥٩].

وأحاديثُ الدجال، عيسى ابن مريم عليه السَّلامُ، يَنزلُ مِنَ السَّماء ويَقتُلُهُ، ويخرج يأجوجُ ومأجوج في أيامه بعدَ قتله الدجال، فيُهلكُهم اللَّهُ أجمعينَ في ليلةٍ واحدة ببركة دعائه عليهم، يضيقُ هذا المختصر عن بسطها.

وأما خروج الدَّابَّة وطلوعُ الشمس من المغرب فقال تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لا يُوقِنُونَ﴾ [النمل: ٨٢].

وقال تعالى: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انتَظِرُوا إِنَّا مُنتَظِرُونَ﴾ [الانعام: ١٥٨].

وروى البخاريُّ عندَ تفسيرِ الآية، عن أبي هُريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا تَقُومُ السَّاعَةُ حتَّى تَطلُعَ الشَّمسُ من مَغربها، فإذَا رآها النّاسُ آمَنَ من عَليهَا، فذلك حينَ لا يَفعُ نفسًا إيمانُهَا لم تَكُن آمَنَت من قَبلُ»(٢).

وروى مسلم، عن عبد الله بن عمرو، قال: حَفظتُ من رسول اللَّه ﷺ حديثًا لم أنسَهُ بَعدُ، سَمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إنَّ أوَّلَ الآيَات خُرُوجًا طُلُوعُ الشَّمس من مَغربها، وَخُروجُ الدَّابَّة عَلَى النَّاسِ ضُحىً، وأيُّهُما ما كَانت قَبلَ صَاحبتهَا فَالأُخرَى على إثرها قَريبًا»(٣).

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٢٢٢) و(٣٤٤٨)، ومسلم (حديث ١٥٥) وغيرهما.
(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤٦٣٥) وفي غير موضع من صحيحه، ومسلم (حديث ١٥٧) وغيرهما.
(٣) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٩٤١).

أي أوَّل الآيات التي ليست مألوفة، وإن كان الدَّجَّالُ، ونزولُ عيسى عليه السلام من السماء قبل ذلك، وكذلك خروجُ يأجوجَ ومأجوجَ، كُلُّ ذلك أمورٌ مألوفة، لأنهم بشر، مشاهدةُ مثلهم مألوفة، أما خروجةُ الدابة على شكل غريبٍ غيرِ مألوفٍ، ثم مخاطبتُها الناسَ، ووسمُها إياهم بالإيمان أو الكفرِ، فأمرٌ خارجٌ عن مجاري العادات، وذلك أوَّلُ الآيات الأرضية، كما أن طُلوعَ الشمسِ من مغربها على خلاف عادتها المألوفة، أول الآيات السماوية.

وقد أفرد النَّاسُ أحاديثَ أشراط الساعة في مصنفاتٍ مشهورةٍ، يَضيقُ عن بسطها هذا المختصر.

* * *

قوله: «ولا نُصَدِّقُ كَاهِنًا ولا عَرَّافًا، وَلا مَن يَدَّعِي شيئًا يُخَالِفُ الكتَابَ والسُّنَّةَ وإجمَاعَ الأُمَّةِ».

ش: روىٰ مسلمٌ والإمامُ أحمد عن صفيَّةَ بنت أبي عُبيدٍ، عن بعضِ أزواج النبيِّ ﷺ، عن النبي ﷺ قال: **«مَن أتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عن شَيءٍ، لَم تُقبَلْ لَهُ صلاةُ أربَعِينَ ليلة»**[1].

وروىٰ الإمامُ أحمدُ في «مسنده» عن أبي هُريرَةَ، أن النبيَّ ﷺ قال: **«مَن أتَى عَرَّافًا أو كاهنًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَد كفَرَ بِمَا أُنزِلَ علَى مُحَمَّدٍ»**[2].

والمُنَجِّمُ يَدخُلُ في اسم «العَرَّاف» عند بعضِ العلماء، وعند بعضهم هو في معناه، فإذا كانت هذه حال السائل، فكيف بالمسؤول؟

وفي «الصحيحين» و«مسند الإمام أحمد»، عن عائشة، قالت: سأَلَ رَسولَ اللَّه ﷺ ناسٌ عن الكُهَّانِ؟ فقال: «**لَيسُوا بشَيء**»، فقالوا: يا رسولَ اللَّه، إنهم يُحدِّثون أحيانًا بالشيء فيكون حقًا؟ فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: **«تلكَ الكَلِمَةُ مِنَ الحَقِّ يَخطَفُها**

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٢٣٠).
(٢) بهذا اللفظ فيه كلام، وقد تقدم.

الجنِّيُّ فَيُقَرقِرُهَا في أُذُنِ وَلِيِّه، فَيَخلطُونَ معها أكثرَ من كذبَة»(١).

وفي «الصحيح» عنه ﷺ أنه قال: «**ثمَنُ الكَلبِ خَبيثٌ، ومَهرُ البَغيِّ خبيثٌ، وحُلوَانُ الكَاهِنِ خَبيثٌ**»(٢).

وحُلوَانه: الذي تسميه العامة حلاوته.

ويدخل في هذا المعنىٰ ما يُعطاه المُنجِّمُ وصَاحِبُ الأزلامِ التي يُستقسَمُ بها، مثل الخشبةِ المكتوبِ عليها «ا ب ج د» والضارب بالحصىٰ، والذي يَخُطُّ في الرمل، وما يُعطاه هؤلاء حَرَامٌ، وقد حكَىٰ الإجماعَ علىٰ تحريمه غير واحدٍ من العلماء، كالبغوي والقاضي عياض وغيرِهما.

وفي «الصحيحين» عن زَيدِ بن خالدٍ، قال: خطبنا رسولُ الله ﷺ بالحُدَيبيَة، علىٰ إثر سماء كانت من الليل، فقال: «**أتَدرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُم اللَّيلَةَ؟**» قلنا: اللّه ورسولُه أعلم، قال: «**أصبَحَ من عبَادي مُؤمنٌ بي وكَافرٌ بي، فمن قال: مُطرنا بفضلِ اللّه ورحمته، فَذلكَ مؤمنٌ بي، كَافرٌ بالكوكَب، ومن قال: مُطرنَا بنوء كَذَا وَكذَا، فَذلكَ كَافرٌ بي، مؤمنٌ بالكوكَب**»(٣).

وفي «صحيح مسلم» و«مسند الإمام أحمد»، عن أبي مالك الأشعريِّ أن النبي ﷺ قال: «**أربعٌ في أُمَّتي من أمر الجَاهليَّة، لا يَترُكُونَهُنَّ: الفَخرُ في الأحسَاب، والطَّعنُ في الأنسَاب، والاستسقَاءُ بالأنوَاء، والنِّيَاحَةُ**»(٤).

النُّصُوصُ عن النبي ﷺ وأصحابِه وسائرِ الأئمة، بالنهي عن ذلك، أكثرُ من أن

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٢١٠) وفي عدة مواطن من صحيحه، ومسلم في صحيحه (حديث ٢٢٢٨ ص١٧٥٠)، وأحمد في المسند (٦/ ٨٧) وغيرهم.

(٢) أخرج مسلم (ص١١٩٩) من حديث رافع بن خديج عن رسول الله ﷺ قال: (ثمن الكلب خبيث ومهر البغي خبيث، وكسب الحجام خبيث) وأخرج البخاري (حديث ٢٢٣٧)، ومسلم (حديث ١٥٦٧) من حديث أبي مسعود البدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهىٰ عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٨٤٦) وفي عدة مواطن من صحيحه، و مسلم (حديث ٧١).

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٩٣٤).

يتسعَ هذا الموضع لذكرها .

وصِنَاعـةُ التنجيم ـ التي مضمونُها الإحكَامُ والتأثير ، وهو الاستدلال على الحوادث الأرضية بالأحوال الفلكية أو التمزيج بين القوى الفلكية والغوائل الأرضية ـ : صِنَاعةٌ محرمة بالكتاب والسنة ، بل هي مُحرَّمَةٌ على لسان جميع المرسلين ، قال تعالى : ﴿وَلا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ﴾ [طه: ٦٩] . وقال تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٥١] .

قال عُمَرُ بنُ الخطاب رضي اللَّه عنه وغيرُه : الجبتُ : السِّحرُ .

وفي «صحيح البخاري» ، عَن عَائِشَةَ رضيَ اللَّه عنها قالت : كان لأبي بكر غُلاَمٌ يأكُلُ من خَرَاجه ، فجاء يومًا بشيءٍ ، فأكل منه أبو بكر ، فقال له الغُلامُ : تَدري مِمَّ هذا؟ قال : وما هُوَ؟ قال : كُنتُ تَكَهَّنتُ لإنسانٍ في الجاهلية ، وما أُحسنُ الكِهَانة ، إلا أني خدَعتُه ، فلَقِيني ، فأعطاني بذلك ، فهذا الذي أكلت منه ، فأدخل أبو بكر يَدَهُ ، فقاء كُلَّ شيءٍ في بطنه[١] .

والواجبُ على ولي الأمرِ ، وكُلِّ قادرٍ أن يسعى في إزالة هؤلاء المنجمين والكُهَّانِ والعرَّافين وأصحاب الضَّرْب بالرمل والحصى والقرع والفالاتِ ، ومنعهم من الجُلُوسِ في الحوانيت أو الطُّرُقَات ، أو أن يَدخُلُوا على النَّاسِ في منازلهم لذلك ، ويكفي مَن يَعلَمُ تحريمَ ذلك ، ولا يسعى في إزالته ، مع قُدرته على ذلك ؛ قولُه تعالى : ﴿كَانُوا لا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المائدة: ٧٩] ، وهؤلاء الملاعينُ يقولون الإثمَ ، ويأكُلُونَ السُّحتَ بإجماعِ المسلمين ، وثبت في «السُّنَن» عن النبيِّ ﷺ برواية الصِّدِّيق عنه ، أنه قال : «**إنَّ النَّاسَ إذَا رأوا المُنكَرَ ، فَلَم يُغَيِّروهُ أوشكَ أن يَعمَّهُمَّ اللَّهُ بِعقَابٍ منهُ**»[٢] .

---

(١) **صحيح**: أخرجه البخاري (حديث ٣٨٤٢) .

(٢) **إسناده صحيح**: وقد أُعل بالوقف على أبي بكر رضي الله عنه ولمعناه شواهد صحيحة ، وقد أخرجه عبد بن حميد في «المنتخب» (بتحقيقي رقم ١) .

وقد استفضت في الكلام عليه هناك ، وقد أخرجه أحمد (١/ ٢ و٥ و٧ و٩) ، وأبو داود (٤٣٣٨) ، والترمذي (مع التحفة ٦/ ٣٨٨ و٨/ ٤٤٢) ، وابن ماجه (٤٠٠٥) وغيرهم .

وهؤلاء الذين يفعلون هذه الأفعال الخارجَةَ عن الكتاب والسنة أنواع:

نوع منهم: أهلُ تلبيسٍ وكَذِبٍ وخِداعٍ الذين يُظهِرُ أحدُهُم طَاعَةَ الجن له، أو يدَّعِي الحالَ من أهل المحَالِ، من المشايخ النصَّابين، والفقراءِ والكَذَّابين، والطُّرقية المكَّارين، فهؤلاء يستحقُّون العُقُوبَةَ البليغةَ التي تَردَعُهُم وأمثالَهم عن الكذبِ والتلبيس، وقد يكونُ في هؤلاء من يستحق القتل، كمن يدَّعِي النبوة بمثلِ هذه الخُزعبلات، أو يَطلُب تغييرَ شيءٍ من الشريعة، ونحو ذلك.

ونوعٌ: يتكلَّمُ في هذه الأمور على سبيل الجدِّ والحقيقة، بأنواع السحر. وجمهورُ العلماء يُوجبون قتل الساحر، كما هو مذهبُ أبي حنيفة ومالك وأحمد في المنصوص عنه، وهذا هو المأثور عن الصحابة، كعمر وابنه، وعثمان وغيرهم رضي الله عنهم، ثم اختلف هؤلاء: هل يُستتاب أم لا؟ وهل يكفر بالسحرِ؟ أم يُقتل لسعيه في الأرض بالفساد؟ وقالت طائفة: إن قَتَلَ بالسِّحر قُتِلَ، وإلا عُوقب بدون القتل، إذا لم يكن في قوله وعمله كفر، وهذا هو المنقول عن الشَّافعي، وهو قولٌ في مذهب أحمد رحمهما الله.

وقد تنازع العلماء في حقيقةِ السحر وأنواعه، والأكثرون يقولون: إنه قد يُؤَثِّرُ في موت المسحور ومرضه من غير وصول شيء ظاهر إليه، وزَعَمَ بعضُهم أنه مجردُ تخييل.

واتفقوا كُلُّهم على أنَّ ما كان من جنس دعوة الكواكب السبعةِ، أو غيرها، أو خطابها، أو السُّجُودِ لها، والتَّقَرُّبِ إليها بما يُناسبُها من اللباس والخواتم والبخور ونحو ذلك، فإنه كُفرٌ، وهو من أعظمِ أبوابِ الشرك، فيجب غلقُه، بل سدُّه، وهو من جنس فعل قوم إبراهيم عليه السلام، ولهذا قال ما حكى الله عنه بقوله: **﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾** [الصافات: ٨٨-٨٩]، وقال تعالى: **﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا﴾** [الأنعام: ٧٦]، الآيات، إلى قوله تعالى: **﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُم مُّهْتَدُونَ﴾** [الأنعام: ٨٢].

واتفقوا كلهم أيضًا على أن كل رقية وتعزيم أو قسم، فيه شرك بالله، فإنه لا يجوز

التكلمُ به، وإن أطاعته به الجنُّ أو غيرهم، وكذلك كُلُّ كلام فيه كفر لا يجوزُ التكلمُ به، وكذلك الكلامُ الذي لا يُعرفُ معناه لا يُتكَلَّمُ به، لإمكان أن يكونَ فيه شرك لا يُعرَفُ، ولهذا قال النبيُّ ﷺ: «**لا بَأسَ بالرُّقَي مَا لَم تَكُن شركًا**»(١).

ولا يجوز الاستعاذة بالجن، فقد ذمَّ اللَّهُ الكافرين على ذلك، فقال تعالى: ﴿**وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا**﴾ [الجن:٦]. قالوا: كان الإنسيُّ إذا نزل بالوادي يقول: أعوذُ بعظيم هذا الوادي من سُفهائه، فيبيتُ في أمن وجوار حتى يُصبح: ﴿**فَزَادُوهُمْ رَهَقًا**﴾ يعني: الإنس للجن، باستعاذتهم بهم، رهقًا، أي: إثمًا وطغيانًا وجراءة وشرًا، وذلك أنهم قالوا: قد سُدنا الجنَّ والإنس! فالجنُّ تعاظم في أنفسها، وتزداد كفرًا إذا عاملتها الإنس بهذه المعاملة، وقد قال تعالى: ﴿**وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلائِكَةِ أَهَؤُلاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُم بِهِم مُّؤْمِنُونَ**﴾ [سبأ: ٤٠-٤١] فهؤلاء الذين يزعمون أنهم يدعون الملائكة ويخاطبونهم بهذه العزائم، وأنها تنزَّلُ عليهم: ضالون، وإنما تنزَّلُ عليهم الشياطينُ، وقد قال تعالى: ﴿**وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُم مِّنَ الإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُم مِّنَ الإِنسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلاَّ مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ**﴾ [الانعام: ١٢٨] فاستمتاعُ الإنسيِّ بالجني: في قضاء حوائجه، وامتثال أوامره، وإخباره بشيء من المغيبات، ونحو ذلك، واستمتاعُ الجنِّ بالإنس: تعظيمُه إياه، واستعانتُه به، واستغاثتُه، وخضوعُه له.

ونوع منهم يتكلَّم بالأحوال الشَّيطانيَّة، والكُشوف ومخاطبة رجال الغيب، وأن لهم خوارقَ تقتضي أنهم أولياءُ الله! وكان من هؤلاء من يُعينُ المشركين على المسلمين! ويقول: إنَّ الرسولَ أمره بقتال المسلمين مع المشركين، لكون المسلمين قد عصوا!! وهؤلاء في الحقيقة إخوانُ المشركين.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ٢٢٠٠) من حديث عوف بن مالك الأشجعي قال: كنا نرقى في الجاهلية فقلنا: يا رسول الله كيف ترى في ذلك؟ فقال: «اعرضوا عليَّ رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك».

والناسُ من أهلِ العلم فيهم على ثلاثة أحزاب :

حِزبٌ يُكذِبُونَ بوجودِ رجالِ الغيب، ولكن قد عاينهم النَّاسُ، وثبت عمن عاينهم، أو حدثه الثِّقَاتُ بما رأوه، وهؤلاء إذا رأوهم، وتيقنوا وجودَهم، خضعُوا لهم.

وحِزبٌ عرفوهم، ورجعوا إلى القَدَرِ، واعتقدوا أن ثَمَّ في الباطِنِ طريقًا إلى الله غير طريقة الأنبياء!

وحِزبٌ ما أمكنهم أن يجعلوا وليًا خارجًا عن دائرة الرسول، فقالوا: يكونُ الرسولُ هو مُمِدًا للطائفتين، فهؤلاء مُعظِّمون للرسول جاهلون بدينه وشرعه.

والحق: أن هؤلاء من أتباع الشياطين، وأن رِجَالَ الغيب هُمُ الجِنُّ، ويُسَمَّون رجالاً، كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: ٦]، وإلا فالإنسُ يُؤنَسُونَ، أي يشهدون ويُرَون، وإنما يحتجب الإنسي أحيانًا، لا يكون دائمًا محتجبًا عن أبصارِ الإنس، ومن ظنَّ أنَّهم من «الإنس» فَمِن غلطه وجهله، وسَبَبُ الضلال فيهم، وافتراقُ هذه الأحزاب الثلاثة عَدَمُ الفرقان بين أولياء الشيطان وأولياء الرحمن.

ويقُولُ بعضُ الناس: الفقراءُ يُسلَّم إليهم حالُهم! وهذا كلامٌ باطلٌ، بل الواجبُ عرضُ أفعالِهم وأحوالهم على الشريعة المحمدية، فما وافقها قُبِلَ، وما خالفها رُدَّ، كما قال النبي ﷺ: «من عَمِلَ عَمَلاً لَيسَ عَليه أمرُنَا، فَهُوَ رَدٌّ»[١].

وفي رواية: «مَن أحدَثَ في أمرنَا هذا ما لَيسَ منهُ فَهُوَ رَدٌّ»[٢].

فلا طريقة إلا طريقةُ الرسول ﷺ، ولا حقيقةَ إلا حقيقتُه، ولا شريعةَ إلا شريعتُه، ولا عقيدَةَ إلا عقيدتُه، ولا يَصِلُ أحدٌ من الخلق بعدَه إلى الله وإلى رضوانه وجنته وكرامته إلا بمتابعته بَاطنًا وظاهرًا.

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (ص١٣٤٤) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٢٦٩٧)، ومسلم (حديث ١٧١٨)، من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا.

ومن لم يكُن له مُصدِّقًا فيما أخبر، ملتزمًا لطاعته فيما أمر فيه الأمور الباطنة التي في القُلوب، والأعمال الظاهرة التي على الأبدان: لم يكن مؤمنًا، فضلاً عن أن يكون وليًا لله تعالى ولو طَارَ في الهواء، ومشى على الماء، وأنفق من الغيب، وأخرج الذهب من الجيب، ولو حَصَلَ له منَ الخوارق ماذا عسى أن يحصل!! فإنَّه لا يكُونُ مع تركه الفعلَ المأمورَ وعزل المحظور، إلا ن أهلِ الأحوال الشيطانية، المُبعدَة لصاحبها عن الله تعالى، المُقرِّبة إلى سخطه وعذابه، لكن مَن ليس يُكلَّفُ منَ الأطفال والمجانين، قد رُفعَ عنهم القَلَمُ، فلا يُعاقَبُونَ، وليس لهم من الإيمان بالله وتقواه باطنًا وظاهرًا ما يكونون به من أولياء الله المقرَّبين، وحزبه المفلحين، وجُنده الغالبين، لكن يدخلون في الإسلام تبعًا لآبائهم، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُم مِّنْ عَمَلِهِم مِّن شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ [الطور: ٢١].

فَمَن اعتقدَ في بعض البُله أو المولَعين ـ مع تركه لمتابعة الرسول في أقواله وأفعاله وأحواله ـ أنَّه من أولياء الله، ويُفضِّله على متبعي طريقة الرسول ﷺ، فهو ضالٌّ مبتدع، مخطئ في اعتقاده، فإن ذاك الأبلَه، إما أن يكون شيطانًا زنديقًا، أو زُوكاريًا مُتحَيِّلاً، أو مجنونًا معذورًا! فكيف يُفضَّلُ على من هُو من أولياء الله، المتبعين لرسوله؟! أو يُساوي به؟! ولا يقال: يمكن أن يكون هذا متبعًا في الباطن وإن كان تاركًا للاتباع في الظاهر؟ فإن هذا خطأ أيضًا، بل الواجبُ مُتَابَعَةُ الرسول ﷺ ظاهرًا وباطنًا. قال يونس بن عبد الأعلى الصَّدَفي: قلت للشافعي: إن صاحبَنا اللَّيثَ كان يقول: إذا رأيتُم الرَّجُلَ يمشي على الماء، فلا تعتبروا به حتى تَعرضُوا أمره على الكتاب والسنة. فقال الشافعي: قَصَّرَ الليثُ رحمه الله، بل إذا رأيتم الرَّجُلَ يمشي على الماء، ويَطيرُ في الهواء فلا تعتبروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة.

وأما ما يقولُه بعضُ الناس عن رسول الله ﷺ أنه قال: «**اطَّلَعتُ عَلَى الجَنَّة فَرَأيتُ أكثَرَ أهلِهَا البُلهَ**»(١) فهذا لا يَصِحُّ عن رسولِ الله ﷺ، ولا ينبغي نسبتُه إليه،

---

(١) كل أسانيده تالفة.

فإنَّ الجنة إنما خُلقَت لأولي الألباب، الذين أرشدتهم عُقُولُهم وألبابُهُم إلى الإيمانِ بالله وملائكته وكُتُبِهِ ورُسُلِهِ واليومِ الآخرِ، وقد ذكر الله أهلَ الجنة بأوصافهم في كتابه، فلم يذكر في أوصافهم البلهَ الذي هو ضعفُ العقل، وإنما قال النبي ﷺ: «**اطَّلَعتُ في الجنَّة فرَأيتُ أكثر أهلها الفقَرَاءَ**»(١) ولم يَقُل البُلهَ!

والطائفة الملاميَّة، وهُمُ الذين يفعلون ما يُلامُونَ عليه، ويقولون: نحن مُتَّبِعُونَ في الباطن، ويَقصِدُون إخفاءَ المُرائين! ردوا باطِلَهم بباطلٍ آخر!! والصراطُ المستقيم بين ذلك.

وكذلك الذين يصعَقُون عند سماعِ الأنغام الحسنةِ، مبتدعون ضالُّون! وليسَ للإنسان أن يَستَدعِيَ ما يكون سببَ زَوَال عقله! ولم يكن في الصحابة والتابعين من يفعل ذلك، ولو عندَ سماعِ القرآن، بل كانُوا كما وصفهم الله تعالى: ﴿**إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**﴾ [الأنفال: ٢]. وكما قال تعالى: ﴿**اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ**﴾ [الزمر: ٢٣].

وأما الَّذينَ ذكرهم العُلَمَاءُ بخيرٍ من عُقلاء المجانين، فأولئك كان فيهم خَيرٌ، ثم زالت عقولُهم، ومن علامة هؤلاء أنه إذا حَصَلَ في جنونهم نوعٌ من الصَّحوِ، تكلَّموا بما كان في قلوبهم من الإيمان، ويهذون بذلك في حال زوال عقلهم، بخلاف غيرهم ممن يتكلم إذا حَصَلَ لهم نوعُ إفاقةٍ بالكُفرِ والشِّرك، ويهذون بذلك في حالِ زوال عقلهم، ومن كان قبل جنونه كافرًا أو فاسقًا، لم يكن حُدُوثُ جنونه مُزيلاً لما ثبت من كفره أو فسقه، وكذلك من جُنَّ من المؤمنين المتقين، يكونُ محشورًا مع المؤمنين المتقين، وزوالُ العقل بجنون أو غيره، سواء سُمِّيَ صاحبه مُوَلَّهًا أو مُتَوَلِّهًا لا يُوجِبُ مزيدَ حال صاحبه من الإيمان والتقوى، بل يبقى على ما كان عليه

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٢٤١) وفي غير موطن من صحيحه من حديث عمران ابن حصين رضي الله عنه مرفوعًا، وأخرجه مسلم (حديث ٢٧٣٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا.

من خيرٍ وشرٍ، لا أنه يَزيدُه أو يَنقُصهُ، ولكن جنونه يحرِمُه الزيادةَ من الخيرِ، كما أنه يمنعُ عُقُوبَته على الشرِّ، ولا يمحو عنه ما كان عليه قبله.

وما يحصُلُ لبعضهم عند سَمَاعِ الأنغام المطربة من الهَذَيَان، والتكلم ببعض اللغات المخالفة للسانه المعروف منه!! فذلك شيطانٌ يتكلَّمُ على لسانه، كما يتكَلَّم على لسانِ المصروع، وذلك كُلُّه من الأحوالِ الشيطانية! وكيف يكُونُ زوَالُ العقل سببًا أو شرطًا أو تَقَرُّبًا إلى ولاية الله، كما يظنُّه كثيرٌ من أهل الضلال؟! حتى قال قائلُهم:

هُمُ مَعشَرٌ حَلُّوا النِّظَامَ وَخرَّقُوا الـ ... سيَاجَ فلا فَرضٌ لَديهِمْ ولا نَفلُ
مَجَانينُ إلاَّ أن سِرَّ جُنُونِهِم ... عَزيزٌ على أبوابه يَسجُدُ العَقلُ

وهذا كلام ضال، بل كافر، يَظُنُّ أن للجنون سرًا يَسجُدُ العقلُ على بابه!! لما رآه من بعض المجانين من نوع مكاشفة، أو تصرُّفٍ عجيبٍ خارقٍ للعادة، ويكونُ ذلك بسبب ما اقترن به من الشياطين، كما يكون للسحرة، والكُهان! فيظن هذا الضَّالُّ أن كل من كاشف أو خرَقَ عادةً كان وليًا لله!! ومن اعتقد هذا، فهو كافر، فقد قال تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿٢٢١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ [الشعراء: ٢٢١-٢٢٢] فكل من تَنَزَّلُ عليه الشياطين لا بد أن يكون عنده كذبٌ وفجورٌ.

وأما الذي يتعبدونَ بالرياضات والخلوات، ويترُكُون الجُمَعَ والجماعات، فهم من الذين ضلَّ سعيهم في الحياة الدنيا، وهم يحسبُونَ أنهم يُحسنُونَ صُنعًا قد طبع اللَّهُ على قلُوبهم، كما قد ثبت في «الصحيح» عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «مَن تَرَكَ ثَلاثَ جُمَعٍ تَهَاوُنًا من غَير عُذرٍ، طَبَعَ اللَّهُ عَلى قلبه»[1]. وكلُّ من عَدَلَ من اتِّبَاعِ سُنَّةِ الرسُولِ، إن كَانَ عالمًا بها، فهو مغضُوبٌ عليه، وإلا فَهُوَ ضالٌ، ولهذا شَرَعَ اللَّهُ لنا أن نسأله في كُلِّ صلاة أن يهدينا الصِّرَاطَ المستقيم، صِرَاطَ الذين أنعم عليهم من النبيين والصدِّيقين والشُّهداءِ والصَّالحين، وحَسُنَ أولئك رفيقًا، غير المغضوب عليهم

(١) صحيح لغيره: أخرجه أبو داود (حديث ١٠٥٢)، والترمذي (حديث ٥٠٠)، والنسائي (٣/ ٨٨)، وابن ماجه (١١٢٥)، وأحمد في «المسند» (٣/ ٤٢٤)، وغيرهم.
وله شاهد عند ابن ماجه (١١٢٦) وغيره.

ولا الضالين.

وأما من يتعلَّقُ بقصة موسى مع الخَضِرِ عليهما السلامُ في تجويز الاستغناء عن الوحي بالعِلمِ اللَّدُنِّيِّ، الذي يدَّعيه بعضُ من عَدِمَ التوفيق: فهو مُلحِدٌ زنديق، فإن موسى عليه السلام لم يكن مبعوثًا إلى الخضرِ، ولم يكن الخَضِرُ مأمورًا بمتابعته، ولهذا قال له: أنت موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم[1]، ومحمد ﷺ مبعوثٌ إلى جميع الثقلين، ولو كان موسى وعيسى حَيَّينِ، لكانا من أتباعه، وإذا نَزَلَ عيسى عليه السلام إلى الأرض، إنما يحكم بشريعة محمد ﷺ، فَمَن ادَّعى أنه مَعَ محمد ﷺ كالخَضِرِ مع موسى، أو جوَّز ذلك لأحد من الأمة: فليُجَدِّد إسلامَه، وليشهَد شهَادَةَ الحق، فإنَّه مُفَارِقٌ لدين الإسلام بالكُلِّيَّة فضلاً عن أن يكون من أولياء الله، وإنما هو من أولياءِ الشيطان، وهذا الموضعُ مفرقٌ بين زنادقةِ القومِ وأهلِ الاستقامة، فحرِّك تَرَ.

وكذا من يقُولُ بأنَّ الكعبة تَطُوفُ برجال منهم حيث كانوا!! فهلا خَرَجَتِ الكعبةُ إلى الحُدَيبيَةِ فطافت برسولِ الله ﷺ حين أُحصِرَ عنها، وهو يَوَدُّ منها نظرة؟ وهؤلاء له شَبَهٌ بالذين وصفهم الله تعالى حيثُ يقول: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنَشَّرَةً﴾ [المدثر: ٥٢] إلى آخره السورة.

* * *

قوله: «ونَرَى الجَماعَةَ حَقًّا وَصَوَابًا، والفُرقَةَ زيغًا وَعذابًا».

ش: قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣].

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٩].

---

(١) صحيح: وذلك ضمن حديث أخرجه البخاري في عدة مواطن من صحيحه منها (حديث ٣٤٠١)، ومسلم (حديث ٢٣٨٠).

وقال تعالىٰ: ﴿**وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ** ﴿١١٨﴾ **إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ**﴾ [هود: ١١٨ - ١١٩] فجعل أهل الرحمة مستثنينَ من الاختلاف.

وقال تعالىٰ: ﴿**ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ**﴾ [البقرة: ٧٦].

وقد تقدَّم قوله: «**إنَّ أهلَ الكتَابَين افترَقُوا في دينهم علَى ثنتَينِ وَسبعينَ ملَّةً، وإنَّ هذه الأُمَّةَ ستَفتَرِقُ علَى ثلاثٍ وَسَبعينَ ملَّةً، يَعنِي الأهواءَ، كُلُّهَا في النَّارِ إلاَّ وَاحدَةً، وهيَ الجمَاعَةُ**»(١).

وفي رواية: قالوا: من هيَ يَا رَسُولَ اللَّه؟ قال: «**مَا أنَا عَليه وأَصحَابي**». فبين أن عامة المختلفين هالكُونَ إلاَّ أهل السُّنَّة والجماعة، وأن الاختلافَ واقع لاَ محالة.

وروىٰ الإمام أحمد، عن معاذ بن جبل، أن النبي ﷺ قال: «**إنَّ الشَّيَانَ ذئبُ الإنسانِ كذئبِ الغنَمِ يأخُذُ الشَّاردة القَاصيَة، فَإيَّاكُم والشِّعَابَ، وعلَيكُم بالجمَاعَةِ، والعَامَّةِ، والمَسجد**»(٢).

وفي «الصحيحين» عن النبي ﷺ: أنه قال لَمَّا نَزَلَ قولُه تعالىٰ: ﴿**قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَن يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّن فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ**﴾ قال: «**أعُوذُ بوَجهكَ**» ﴿**أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ**﴾ قال: «**أعوذُ بوجهك**» ﴿**أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُم بَأْسَ بَعْضٍ**﴾ [الأنعام: ٦٥] قال: «**هاتان أهوَنُ**»(٣).

فدلَّ علىٰ أنه لا بُدَّ أن يَلبِسَهُم شيَعًا، ويُذيقَ بعضَهم بأسَ بعضٍ مع براءة الرسول

---

(١) تقدم الكلام عليه مراراً.

(٢) أسانيده ضعيفة: أخرجه أحمد في «المسند» (٥/ ٢٣٢، ٢٣٣) من طريق العلاء بن زياد عن معاذ مرفوعًا، والعلاء لم يسمع من معاذ رضي الله عنه، وأخرجه أحمد أيضًا (٥/ ٢٤٣) من طريق العلاء بن زياد عن رجل حدثه يثق به عن معاذ مرفوعًا، فأثبت الواسطة بين العلاء ومعاذ، وأخرجه أيضًا عبد بن حميد في «المنتخب» بتحقيقي (حديث ١١٤) من طريق شهر ابن حوشب عن معاذ، وشهر متكلم فيه.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٤٦٢٨)، وفي غير موضع من صحيحه، والحديث ليس في صحيح مسلم.

مع هذه الحال، وهم فيها من جَاهِلِيَّةٍ، ولهذا قال الزُّهري: وَقَعت الفتنَةُ وأصحابُ رسول الله ﷺ متوافرون، فأجمعوا على أن كُلَّ دم أو مَالٍ أو فرجٍ أُصيبَ بتأويل القُرآن: فهو هَدرٌ، أنزلوهم منزلة الجاهلية.

وقد روى مالكٌ بإسناده الثابت، عن عائشةَ رضي الله عنها، أنها كانت تَقُولُ: تركَ النَّاسُ العَمَلَ بهذه الآية، يعني قوله تعالى: ﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٩]، فإن المسلمين لما اقتتلوا كان الواجبُ الإصلاحَ بينهم كما أمر الله تعالى، فلما لم يُعمل بذلك، صارت فتنةً وجاهلية.

وهكذا مسائل النزاع التي تَنازَعُ فيها الأُمَّةُ في الأصول والفروع - إذا لم تُرَدَّ إلى اللَّه والرسول - لم يَتَبَيَّنْ فيها الحقُّ، بل يصيرُ فيها المتنازعون على غير بينة من أمرهم، فإن رحمهم الله، أقر بعضهم بعضًا، ولم يبغ بعضُهُم على بعضٍ، كما كان الصحابة في خلافة عُمَرَ وعثمان يتنازعون في بعضِ مسائل الاجتهاد، فيُقرُّ بعضهُم بعضًا، ولا يعتدي ولا يُعتَدَىٰ عليه، وإن لم يُرحَموا، وقَعَ بينهُم الاختلافُ المذمومُ، فبغى بعضُهُم على بعض، إما بالقول مثل تكفيره وتفسيقه، وإما بالفعلِ، مثل حبسه وضربه وقتله، والذين امتحنوا الناسَ بخَلقِ القرآن، كانوا من هؤلاء، ابتدعوا بدعةً، وكفَّروا من خالفهم فيها، واستحلُّوا منع حقه وعقوبته.

فالناسُ إذا خَفِيَ عليهم بَعضُ ما بعثَ الله به الرسولَ: إما عادلُونَ وإما ظالمون، فالعادلُ فيهم: الذي يعمَلُ بما وَصَلَ إليه من آثارِ الأنبياء ولا يَظلِم غيره، والظالم: الذي يعتدي على غيره، وأكثرُهُم إنما يظلمون مع علمهم بأنهم يظلمون، كما قال تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلاَّ مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩]. وإلا فلو سلكُوا ما عَلِمُوا من العدل، أقرَّ بعضهم بعضًا، كالمقلِّدين لأئمة العلم، الذي يعرفُونَ من أنفسهم أنهم عاجزون عن معرفة حُكمِ الله ورسوله في تلك المسائل، فجعلوا أئمتهم نوابًا عن الرسول، وقالوا: هذه غايةُ ما قدرنا عليه، فالعادلُ منهم لا يَظلِمُ الآخرَ، ولا يعتدي عليه بقولٍ ولا فعل، مثل أن يدّعي أن قولَ مقلَّده هو الصحيحُ بلا حُجَّةٍ يُبدها، ويذُمُّ من يُخالفه مع أنه معذور.

ثم إن أنواع الافتراقِ والاختلافِ في الأصلِ قسمانِ: اختلافُ تَنَوُّعٍ، واختلافُ تضادٍّ:

واختلافُ التنوعِ على وجوهٍ منه ما يكُونُ كُلٌّ واحدٍ من القولين أو الفعلين حقًّا مشروعًا، كما في القراءات التي اختلفت فيها الصحابة رضي الله عنهم، حتى زجرهم النبيُّ ﷺ، وقال: «وكلاكُما مُحسنٌ»[1].

ومثلُه اختلافُ الأنواعِ في صِفةِ الأذانِ، والإقامة، والاستفتاح، ومحلِّ سجود السهود، والتشهدِ، وصلاةِ الخوف، وتكبيرات العيد، ونحو ذلك، مما قد شُرِعَ جميعه، وإن كان بعضُ أنواعِه أرجحَ أو أفضلَ.

ثم تَجِدُ لكثير من الأمة في ذلك من الاختلاف ما أوجبَ اقتتالَ طوائفَ منهم على شفعِ الإقامة وإيتارهم ونحو ذلك! وهذا عَيْنُ المحرَّم، وكذا تجد كثيرًا منهم في قلبه من الهوى لأحد هذه الأنواع، والإعراضِ عن الآخر والنهي عنه: ما دخل به فيما نهى عنه النبيُّ ﷺ.

ومنه ما يكون كُلٌّ من القولين هو في المعنى القولُ الآخر، لكن العبارتان مختلفتان، كما قد يختلفُ كثيرٌ من الناس في ألفاظِ الحُدُود، وصَوْغ الأدلة، والتعبير عن المسميات، ونحو ذلك، ثم الجهلُ أو الظُّلْمُ يَحمِلُ على حَمدِ إحدى المقالتين، وذمِّ الأخرى والاعتداء على قائلها! ونحو ذلك.

وأما اختلافُ التضادِّ: فهو القولان المتنافيان، إما في الأصول، وإما في الفروع عند الجمهور الذين يقولون: المُصيبُ واحدٌ، والخَطبُ في هذا أشدُّ، لأن القولين يتنافيان، لكن نجَدُ كثيرًا من هؤلاء قد يكونُ القولُ الباطلُ الذي مع منازعه فيه حقٌّ ما، أو معه دليلٌ يقتضي حقًّا ما، فَيَرُدُّ الحقَّ مع الباطلِ، حتى يبقى هذا مُبطِلاً في البعض، كما كان الأول مبطلاً في الأصلِ، وهذا يجري كثيرًا لأهلِ السنة.

وأما أهل البدعة، فالأمر فيهم ظاهر، ومن جعل الله له هدايةً ونورًا، رأى من هذا ما يُبين له منفعةَ ما جاء في الكتاب والسنة من النهي عن هذا وأشباهه، وإن

(١) صحيح: وقد تقدم.

كانت القلوبُ الصحيحة تُنكرُ هذا، لكن نورٌ على نور.

والاختلاف الأول الذي هو اختلافُ التنوع: الذمُّ فيه واقعٌ على من بغى على الآخر فيه، وقد دَلَّ القرآن على حَمد كل واحدة من الطائفتين في مثل ذلك، إذا لم يحصل بغيٌ، كما في قوله تعالى: ﴿**مَا قَطَعْتُم مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ**﴾ [الحشر: ٥]. وقد كانوا اختلفوا في قطع الأشجار، فقَطَع قومٌ، وترك آخرون.

وكما في قوله تعالى: ﴿**وَدَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا**﴾ [الأنبياء: ٧٨-٧٩]، فَخَصَّ سليمانَ بالفهم، وأثنى عليهما، بالحكم والعلم.

وكما في إقرار النبيِّ ﷺ يوم بني قُرَيظَةَ لمن صلَّى العصر في وقتها، ولمن أخَّرها إلى أن وصل إلى بني قريظة[1].

وكما في قوله ﷺ: «**إِذَا اجتَهَدَ الحَاكِمُ، فأَصَابَ، فَلَهُ أجرَانِ، وإِذَا اجتَهَدَ فَأَخطَأَ، فَلَهُ أَجرٌ**»[2]. ونظائرَ ذلك.

والاختلاف الثاني: هو ما حُمِدَ فيه إحدى الطائفتين، وذُمَّت الأخرى كما في قوله تعالى: ﴿**وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِن بَعْدِهِم مِّن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَٰكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُم مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُم مَّن كَفَرَ**﴾ [البقرة: ٢٥٣].

وقوله تعالى: ﴿**هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ**

---

(١) انظر صحيح البخاري (حديث ٩٤٦)، ومسلم (حديث ١٧٧٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: نادى فينا رسول الله ﷺ يوم انصرف عن الأحزاب: «أن لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة فتخوف ناس فوت الوقت، فصلوا دون بني قريظة، وقال آخرون: لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله ﷺ، وإن فاتنا الوقت، قال: فما عنف واحداً من الفريقين».

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٧٣٥٢)، ومسلم (حديث ١٧١٦) من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر» لفظ مسلم.

مِّن نَّارٍ﴾ [الحج: ١٩]، الآيات.

وأكثرُ الاختلافِ الذي يؤولُ إلىٰ الأهواء بين الأمة، من القسم الأول، وكذلك إلىٰ سفك الدماء، واستباحةِ الأموال والعداوة والبغضاء، لأن إحدىٰ الطائفتين لا تعترفُ للأخرىٰ بما معها من الحقِّ، ولا تُنصِفُها، بل تَزيدُ علىٰ ما مع نفسها من الحق زياداتٍ من الباطل، والأُخرىٰ كذلك. ولذلك جعل اللَّهُ مصدَرَهُ البغي في قوله: **﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾** [البقرة: ٢١٣]. لأنَّ البغيَ مُجَاوَزَةُ الحد، وذكر هذا في غير موضعٍ من القرآن ليكُونَ عِبرةً لهذه الأمة.

وقريبٌ من هذا الباب ما خرجاه في «الصحيحين» عن أبي الزِّناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «**ذَرُوني ما تركتُكُم، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَن كَانَ قَبلَكُم بكثرَةِ سُؤَالِهِم واختلافهم علىٰ أنبيَائهم، فَإذَا نَهَيتُكُم عَن شَيءٍ، فَاجتَنِبُوهُ، وَإِذَا أَمَرتُكُم بِأمرٍ، فَأتُوا منهُ مَا استَطَعتُم**»[١].

فأمرهم بالإمساك عما لم يُؤمَروا به، معللاً بأنَّ سَبَبَ هلاك الأولين إنَّما كان كثرةَ السؤال ثم الاختلافَ علىٰ الرسل بالمعصية.

ثم الاختلافُ في الكِتَابِ، من الذين يُقِرُّونَ به ـ علىٰ نوعين:

أحدهما: اختلافٌ في تنزيله.

والثاني: اختلَافٌ في تأويله، وكلاهما فيه إيمانٌ ببعض دُونَ بعض.

فالأول كاختلافهم في تَكَلُّمِ الله بالقرآن وتنزيله، فطائفة قالت: هذا الكلام حصل بقدرته ومشيئته، لكنه مخلوق في غيرِه لم يَقُم به، وطائفة قالت: بل هُوَ صفة له قائم بذاته ليس بمخلوق، لكنه لا يَتَكلَّمُ بمشيئته وقدرته. وكلٌّ من الطائفتين جَمَعَت في كلامها بين حقٍّ وباطل، فآمنت ببعضِ الحقِّ، وكذَّبت بما تقُولُه الأُخرىٰ من الحقِ، وقد تقدمت الإشارةُ إلىٰ ذلك.

---

(١) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٧٢٨٨)، ومسلم (حديث ١٣٣٧ ص١٨٣١، ١٨٣٢).

وأما الاختلاف في تأويله، الذي يَتَضَمَّنُ الإيمانَ ببعضه دُونَ بعضٍ، فكثير، كما في حديث عمرو بن شُعيب، عن أبيه، عن جدِّه، قال: خرَجَ رسول الله ﷺ على أصحابه ذات يوم وهم يختصمون في القدر، هذا يَنزعُ بآية وهذا يَنزعُ بآية، فكأنما فُقِئَ في وجهه حَبُّ الرُّمان، فقال: «أبهذا أُمِرتُم؟ أم بهذا وُكلتُم؟ أن تضربُوا كتَابَ اللّه بَعضَهُ ببَعضٍ؟ انظرُوا ما أُمرتُم به فاتَّبعُوهُ، وما نُهيتُم عنهُ فانتهُوا»[1].

وفي رواية: «يَا قَومُ بهذا ضَلَّت الأُمَمُ قبلَكُم، باختلافِهم علىٰ أنبيائهم وَضَربِهم الكتَابَ بَعضَه ببَعضٍ، وإنَّ القُرآنَ لم يَنزل لتَضربُوا بَعضَهُ ببَعضٍ، ولكن نَزَلَ القُرآنُ يُصدِّقُ بَعضُهُ بَعضًا، ما عَرفتُم منهُ، فَاعمَلُوا به، وما تَشَابَهَ، فآمنُوا به».

وفي رواية: «فإنَّ الأُمَمَ قَبلَكُم لم يُلعَنُوا حتَّى اختلفُوا، وإنَّ المِرَاءَ في القُرآنِ كُفرٌ»، وهو حديث مشهور، مُخرَّجٌ في «المسانِد» و«السنن».

وقد رَوىٰ أصل الحديث مسلمٌ في «صحيحه» من حديث عبد الله بن رباح الأنصاري أن عبد الله بن عمرو قال: هجَّرتُ إلىٰ رسول الله ﷺ يومًا، فسمعَ أصواتَ رجلين اختلفا في آية، فخَرَجَ علينا رسولُ الله يُعرَفُ في وجهه الغضبُ، فقال: «إنَّما هَلَكَ مَن كَانَ قَبلَكُم باختلافِهم في الكتَاب»[2].

وجميعُ أهلِ البِدَعِ مختلفون في تأويله، مؤمنون ببعضه دُونَ بعضٍ، يُقرُّونَ بما يُوافقُ رأيَهم من الآيات، وما يُخالفه، إما أن يتأوَّلُوه تأويلاً يُحرِّفُون فيه الكَلِمَ عن مواضعه، وإما أن يقُولُوا: هذا متشابهٌ لا يعلم أحدٌ معناه، فيجحدون ما أنزلَه اللّهُ من معانيه، وهو في معنىٰ الكفر بذلك، لأن الإيمانَ باللفظ لا معنىٰ هو من جنس إيمانِ أهلِ الكتاب، كما قال تعالىٰ: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَاةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥]، وقال تعالىٰ: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلاَّ أَمَانِيَّ﴾ [البقرة: ٧٨] أي: إلا تلاوةً مِن غيرِ فهم معناه. وليس هذا كالمؤمن الذي فَهِمَ ما

---

(١) حسن: وقد تقدم.

(٢) صحيح: وأخرجه مسلم (حديث ٢٦٦٦).

فَهِمَ من القرآن فَعَمِلَ به، واشتبه عليه بعضُهُ، فوَكَلَ علمَهُ إلى الله، كما أمره النبيُّ ﷺ بقوله: «فَما عَرَفتُم منهُ، فاعملُوا بهِ، ومَا جَهِلتُم منهُ فَرُدُّوه إلى عَالِمه»(١) فامتثل أمر نبيِّه ﷺ.

* * *

قوله: «وَدينُ اللَّه في الأرض والسَّماء وَاحِدٌ، وَهُوَ دينُ الإسلام، قَالَ اللَّهُ تَعَالى: ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾ [آل عمران: ١٩]. وقَالَ تَعَالى: ﴿ورضيت لكم الإسلام دينا﴾ [المائدة: ٣]. وَهُوَ بَينَ الغُلُوِّ والتَّقصيرِ، وبَينَ التَّشبيه والتَّعطيلِ، وَبَينَ الجَبرِ والقَدَرِ، وَبَينَ الأمنِ والإياسِ».

ش: ثبت في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ أنه قال: «إنَّا مَعَاشرَ الأنبيَاء دينُنَا وَاحدٌ»(٢). وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الإسْلام دينا فَلَن يُقْبَلَ منْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥] عامٌّ في كل زمان، ولكنَّ الشَّرَائعَ تتنوع، كما قال تعالى: ﴿لِكُلٍّ جَعَلْنَا منكُمْ شرْعَةً وَمنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨].

فَدِينُ الإسلام: هو ما شرعه الله سبحانه وتعالى لعباده على ألسنَة رُسُلِه، وأصول هذا الدين وفروعه موروثةٌ عن الرُّسُلِ، وهو ظاهرٌ غايةَ الظهور، يُمَكِنُ كُلُّ مميز من صغير وكبير، وفصيحٍ وأعجم، وذكيٍّ وبليد أن يدخُلَ فيه بأقصر زمان، وإن يقع الخروجُ منه بأسرعَ من ذلك، من إنكار كلمة، أو تكذيب، أو معارضة، أو كذبٍ على الله، أو ارتيابٍ في قوله الله، أو ردٍّ لما أنزل، أو شكٍّ فيما نفى الله عنه الشَّكَّ، أو غير ذلك مما في معناه.

فقد دَلَّ الكتَابُ والسُّنَّةُ على ظهور دين الإسلام، وسهولةِ تعلمه وأنه يتعلمه الوافِدُ، ثم يُولِّي في وقته، واختلافُ تعليمِ النبيِّ ﷺ في بعض الألفاظ بحسب من

(١) حسن: أخرجه أحمد (٢/ ١٨١).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٤٤٣)، ومسلم (حديث ٢٣٦٥) ص١٨٣٧.
من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ بلفظ: «... والأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد» هذا لفظ البخاري.

يتعلَّم، فإن كان بعيدَ الوطن، كضمَام بن ثعلبة النجدي، ووفد عبد القيس، علَّمهم ما لا يسَعُهُم جهلُه، مع علمه أن دينه سينتشر في الآفاق، ويُرسلُ إليهم من يُفقهُهم في سائر ما يحتاجون إليه، ومن كان قريب الوطن، يُمكنهُ الإتيانُ كُلَّ وقت، بحيث يَتَعَلَّمُ على التدرج، أو كان قد علم فيه أنه قد عرَفَ ما لا بُدَّ منه، أجابه بحسب حاله وحاجته، على ما تَدُلُّ قرينةُ حال السائل، كقوله: «**قُل آمنتُ بالله ثُمَّ استقم**».

وأما من شرع دينًا لم يأذن به الله، فَمَعلُومٌ أن أُصُولَه المستلزمة له لا يجوزُ أن تكونَ منقولةً عن النبيِّ ﷺ ولا عن غيره من المرسلين، إذ هو باطل، وملزوم الباطل باطل، كما أن لازم الحق حق.

وقوله: «بينَ الغلو والتقصير» قال تعالى: ﴿**يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلاَّ الْحَقَّ**﴾ [النساء: ١٧١] ﴿**يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ**﴾ [المائدة: ٧٧].

وقال تعالى: ﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (٨٧) وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنتُم بِهِ مُؤْمِنُونَ** ﴾ [المائدة: ٨٧-٨٨].

وفي «الصحيحين» عن عائشة رضي الله عنها: أنَّ ناسًا من أصحاب رسول الله ﷺ سألوا أزواجَ النبي ﷺ عن عمله في السِّرِّ؟ فقال بعضهم: لا آكُلُ اللحم، وقال بعضهم: لا أتزوجُ النساء، وقال بعضهم: لا أنامُ على فراش، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: «**مَا بَالُ أقوامٍ يَقُولُ أحدُهُم كَذَا وكَذَا؟! لَكنِّي أصُومُ وأُفطرُ، وأنَامُ وأقُومُ، وآكُلُ اللَّحمَ، وأتزوجُ النِّسَاءَ، فَمَن رَغِبَ عن سُنَّتي فَلَيسَ منِّي**»(١).

---

(١) صحيح: أخرجه مسلم (حديث ١٤٠١) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا، واللفظ لمسلم، وهو عند البخاري أيضًا بنحوه من حديث أنس أيضًا (٥٠٦٣).
أما حديث عائشة رضي الله عنها فأخرجه البخاري (حديث ٧٣٠١)، ومسلم (٢٣٥٦)، ولفظه - واللفظ لمسلم -: عن عائشة قالت: صنع رسول الله ﷺ أمرًا فترخص فيه، فبلغ ذلك ناسًا من أصحابه، فكأنهم كرهوه وتنزهوا عنه، فبلغه ذلك، فقام خطيبًا فقال: «ما بال =

وفي غير «الصحيحين»: «سألوا عن عبادته في السِّرِّ، فكأنهم تقالُّوها».

وذُكِرَ في سبب نزول الآية الكريمة: عن ابن جريج، عن عكرمة أن عثمان بن مظعون، وعليَّ بن أبي طالب، وابن مسعود، والمقداد بن الأسود، وسالمًا مولى أبي حذيفة رضي الله عنهم في أصحابه تَبَتَّلُوا، فَجَلَسُوا في بيوت، واعتَزَلُوا النِّسَاءَ، ولَبِسُوا المُسُوحَ، وحَرَّمُوا طيباتِ الطَّعَامِ واللباس، إلا ما يأكل ويَلبَسُ أهلُ السياحة من بني إسرائيل، وهمُّوا بالاختصاء، وأجمعُوا لقيامِ الليل، وصيامِ النهار، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [المائدة: ٨٧].

يقول: لا تسيرُوا بغير سُنَّة المسلمين، يُريدُ ما حرَّموا من النساءِ والطعام واللباس، وما أجمعوا له من قيام الليل وصيام النهار، وما همُّوا به من الاختصاء، فنزلت فيهم، فبعث النبيُّ ﷺ إليهم، فقال: «إنَ لأنفُسكُم عليكُم حقًّا، وإنَّ لأعيُنكُم حقًّا، صُومُوا وأفطرُوا، وصلُّوا ونَامُوا، فليسَ منَّا من تركَ سُنَّتَنَا»، فقالوا: اللَّهُمَّ سَلَّمنا واتَّبَعنَا ما أنزلَت[1].

وقوله: «وبينَ التشبيهِ والتَّعطيلِ» تقدَّم أن الله سبحانه وتعالى يُحِبُّ أن يُوصفَ بما وصف به نفسه، وبما وصف به رسولُه، من غير تشبيهٍ، فلا يُقال: سمعٌ كسمعِنَا، ولا بَصَرٌ كبصرنا، ونحوه، ومن غير تعطيل، فلا يُنفى عنه ما وَصَفَ به نفسه، أو وصفه به أعرفُ الناس به: رَسُولُه ﷺ، فإن ذلك تَعطيلٌ، وقد تَقَدَّمَ الكَلامُ في هذا المعنى.

ونظيرُ هذا القول قولُه فيما تَقَدَّمَ: «ومن لم يتوقَّ النفي والتشبيه، زَلَّ ولم يُصبِ التنزيه»، وهذا المعنى مستفاد من قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. فقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ رد على المشبهة وقوله: ﴿وَهُوَ

= رجال بلغهم عني أمر ترخصت فيه فكرهوه وتنزهوا عنه، فوالله لأنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية».

(١) إسناده ضعيف لإرساله، فعكرمة تابعي، والأثر عند الطبري (١٢٣٤١) عند تفسير قوله تعالى: ﴿لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم﴾.

السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ رد على المُعطِّلَة.

وقوله: «وبين الجبر والقدر» تقَدَّم الكلامُ أيضًا على هذا المعنى وأن العَبدَ غيرُ مجبورٍ على أفعاله وأقواله، وأنها ليست بمنزلة حركات المرتعش، وحركات الأشجار بالرياح وغيرها، وليست مخلوقةً للعبد، بل هل فِعلُ العبد وكسبه، وخلقُ الله تعالى.

وقوله: «وبينَ الأمنِ والإياس» تقدَّم الكلام أيضًا على هذا المعنى، وأنه يجب أن يكون العبد خائفًا من عذاب ربِّه، راجيًا رحمته، وأن الخوفَ والرجاء بمنزلة الجناحين للعبد في سيره إلى الله تعالى والدار الآخرة.

* * *

قوله: «فَـهذَا دِينُنَا وَاعتِـقَادُنا ظَاهرًا وَبَاطِنًا، وَنَحنُ بُرآءُ إلى اللَّـه تَعَالى من كُلِّ من خَالَفَ الَّذي ذَكَرنَاهُ وَبَيَّنَّاهُ، ونَسأَلُ اللَّهَ تَعَـالَى أن يُثَبِّتنَا عَلَى الإيمان، وَيَختمَ لَنَا به، وَيَعصِمنَا من الأهواء المُختَلفَة، والآرَاء المُتَفـرِّقَة، وَالمَذَاهب الرَّدِيَّة، مثل المُشَبِّـهَة، وَالمُعتَـزِلَة، والجَهمِيَّـة، وَالجَبَريَّة، والقَدَريَّة، وغيرهم، من الَّذينَ خَالَفُوا الجمَاعَـةَ، وخَالَفُوا الضَّلالَةَ، ونَحنُ مِـنهُم بَراءٌ، وهُم عندَنَا ضُلَّالٌ وأَردِيَاءُ، وَباللَّه العِصمَةُ وَالتَّوفيقُ».

ش: الإشارة بقوله: «فهذا» إلى كُلِّ ما تقدم من أول الكتاب إلى هنا.

والمشبهة: هم الذين شبَّهوا الله سبحانه وتعالى بالخلق في صِفَاته، وقولهم عكس قول النصارى، فإنَّ النصارى شَبَّهُوا المخلوق - وهو عيسى عليه السلام - بالخالق تعالى، وجعلوه إلهًا، وهؤلاء شبهوا الخالق بالمخلوق، كداود الجواربي وأشباهه.

والمعتزلة: هم عمرو بنُ عُبيدٍ، وواصل بن عطاء الغزَّال وأصحابُهما، سُمُّوا بذلك لَمَّا اعتزلوا الجماعة بعد موت الحسن البصري رحمه الله تعالى في أوائل المائة الثانية، وكانوا يجلسون معتزلين، فَيَقُولُ قتادة وغيره: أولئك المعتزلة.

وقيل: إن وَاصِلَ بن عطاء هو الذي وضع أُصولَ مذهب المعتزلة وتابعه عمرو بن

عبيد تلميذُ الحسن البصري، فلما كان زمن هارون الرشيد، صنَّفَ لهم أبو الهذيل كتابين، وبيَّنَ مذهبهم، وبني مذهبَهم على الأصول الخمسة، التي سمَّوهَا: العَدلَ، والتَّوحيدَ، وإنفاذَ الوعيد، والمنزِلَةَ بين المنزلتين، والأمرَ بالمعروف والنهي عن المنكر! ولبَّسوا فيها الحقَّ بالباطل، إذ شأنُ البِدَعِ هذا، اشتمالُها على حقٍّ وباطل.

وهم مشبِّهَةُ الأفعال، لأنهم قاسوا أفعال الله تعالى على أفعال عباده، وجعلوا ما يَحسُنُ من العبادِ يَحسُنُ منه، وما يَقبُحُ من العباد يَقبُحُ منه! وقالوا: يجب عليه أن يفعَلَ كذا، ولا يجوز له أن يفعل كذا، بمقتضى ذلك القياس الفاسد!! فإن السيد من بني آدم لو رأى عَبِيدَه تزني بإمائه ولا يمنَعُهُم من ذلك، لعُدَّ إما مستحسنًا للقبيح، وإما عاجزًا، فكيف يَصِحُّ قِياسُ أفعاله سبحانه وتعالى على أفعال عباده؟! والكلامُ على هذا المعنى مبسوط في موضعه.

فأما العَدلُ: فستروا تحته نفي القدرِ، وقالوا: إن اللّه لا يَخلُق الشرَّ، ولا يقضي به، إذ لو خلقه، ثم يعذِّبُهم عليه يكون ذلك جورًا!! والله تعالى عادلٌ لا يَجُوزُ، ويلزمهم على هذا الأصلِ الفاسد أن اللّه تعالى يكون في ملكه ما لا يُرِيدُه، فيُرِيدُ الشيء ولا يكون، ولا زامه وصفه بالعجز! تعالى الله عن ذلك.

وأما التَّوحيدُ، فستروا تحتَهُ القولَ بخلق القرآن، إذ لو كان غير مخلوقٍ، لزم تعدُّدُ القدماء!! ويلزمهم على هذا القول الفَاسِدِ أن عِلمَه وقُدرَتَهُ وسائرَ صفاته مخلوقةٌ، أو التناقض!

وأما الوعيدُ: فقالوا: إذا أوعَدَ بعضَ عبيدِه وعيدًا، فلا يجوزُ أن لا يُعذبهم ويُخلفَ وعيده، لأنه لا يخلف الميعاد، فلا يعفو عمن يشاءُ ولا يغفرُ لمن يُريدُ عندهم!!

وأما المنزلةُ بين المنزلتين: فعندهم أن من ارتكب كَبِيرةً يَخرُجُ من الإيمانِ، ولا يدخُلُ في الكفر!!

وأما الأمرُ بالمعروف، وهو أنَّهم قالوا: علينا أن نأمُرَ غيرنا بما أمرنا به، وأن نُلزِمَهُ بما يلزمنا، وذلك هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وضمنوه أنه يَجُوزُ الخروجُ على الأئمة بالقتال، إذا جَارُوا!! وقد تقدم جوابُ هذا الشُّبَهِ الخمس في مواضعها.

وعندهم أن التَّوحيدَ والعدلَ من الأصُولِ العقلية التي لا يُعلمُ صِحَّةُ السمع إلا

بعدها، وإذا استدلوا على ذلك بأدلة سمعية، إنما يذكرونها للاعتضاد بها، لا للاعتماد عليها، فهم يقولون: لا تثبتُ هذه بالسمع، بل العلمُ بها مُتقدِّمٌ على العلم بصحة النقل! فمنهم من لا يذكُرُها في الأصول، إذ لا فائدةَ فيها عندهم، ومنهم من يذكرها ليبين موافقة السمع للعقل، ولإيناس الناس بها، لا للاعتماد عليها! والقرآنُ والحديثُ فيه عندهم بمنزلة الشهود الزائدين على النصاب! والمدد اللاحقُ بعسكر مستغن عنهم! وبمنزلة من يتَّبعُ هواه، واتفق أن الشرع ما يهواه!! كما قال عُمرُ بن عبد العزيز: لا تكن ممن يتبع الحق إذا وافق هواه، ويُخالفُه إذا خالف هواه، فإذًا أنت لا تُثابُ على ما وافقته من الحق، وتُعاقبُ على ما تركته منه، لأنك إنما اتبعت هواك في الموضعين، وكما أن الأعمالَ بالنيات، وإنما لكُلِّ امرئ ما نوىٰ، والعَمَلُ يتبع قصدَ صاحبه وإرادته، فالاعتقادُ القوي يتبع أيضًا علمَ ذلك وتصديقه، فإن كان ذلك تابعًا للإيمان، كان من الإيمان، كما أن العَمَلَ الصالح إذا كان عن نيَّة صالحة، كان صالحًا، وإلا فلا؛ فَقَولُ أهلِ الإيمان التابع لغير الإيمان، كَعَمَلِ أهلِ الصلاح التابع لِغَيرِ قصد أهل الصلاح. وفي المعتزلة زنادقة كثيرة، وفيهم من ضَلَّ سعيُهُم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يُحسِنُونَ صنعًا.

والجهمية: هم المنتسبون إلى جَهم بن صفوان الترمذي وهو الذي أظهر نفي الصفات والتعطيل، وهو أخذ ذلك عن الجَعد بن درهَم، الذي ضحى به خالدُ بن عبد الله القسَريُّ بواسط، فإنه خطب الناس في يوم عيد الأضحى، وقال: أيُّها النَّاسُ، ضَحُّوا، تقبَّلَ اللّه ضحاياكم، فإني مُضحٍّ بالجَعد بنِ درهم، فإنه زعم أن الله لم يَتَّخذ إبراهيم خليلاً ولم يُكلِّم موسىٰ تكليمًا، تعالى الله عما يقول الجَعدُ عُلُوًا كبيرًا! ثم نزل فذبحه، وكان ذلك بعد استفتاء عُلَماءِ زمانه، وهُمُ السَّلَفُ الصَّالحُ رحمهم الله تعالى.

وكان جَهمٌ بَعدَهُ بخراسان، فأظهر مقالتَه هناك، وتبعه عليها ناسٌ، بعد أن ترك الصَّلاة أربعين يومًا شكًا في ربِّه! وكان ذلك لمناظرته قومًا من المشركين، يقال لهم السُّمَنيَّة، من فلاسفة الهند، الذين يُنكرُونَ من العلم ما سوى الحسِّيَّات، قالوا له: هذا ربُّكَ الذي تَعبُدُهُ، هل يُرى أو يُشمُّ أو يُذاق أو يُلمَسُ؟ فقال: لا، فقالوا: هو

معدوم! فبقي أربعين يومًا لا يعبد شيئًا، ثم لما خلا قلبه من معبود يألهه، نقش الشيطان اعتقادًا نحته فكره، فقال: إنه الوجود المطلق! ونفى جميع الصفات واتصل بالجعد.

وقد قيل: إن الجعد كان قد اتصل بالصابئة الفلاسفة من أهل حرّان، وأنه أيضًا أخذ شيئًا عن بعض اليهود المحرّفين لدينهم، المتصلين بلبيد بن الأعصم الساحر الذي سحر النبي ﷺ، فقُتل جهمٌ بخراسان، قتله سَلْمُ بن أحوز، ولكن كانت قد فشت مقالته في الناس، وتقلّدها بعده المعتزلة، ولكن كان الجهم أدخل في التعطيل منهم، لأنه ينكر الأسماء حقيقة، وهم لا ينكرون الأسماء بل الصفات.

وقد تنازع العلماء في الجهمية: هل هم من الثنتين وسبعين فرقة أم لا؟ ولهم في ذلك قولان: وممن قال إنّهم ليسوا من اثنتين وسبعين فرقة عبدُ الله بنُ المبارك، ويوسف بن أسباط.

وإنما اشتهرت مقالة الجهمية من حين محنة الإمام أحمدَ بن حنبل وغيره من علماء السنة، فإنّه من إمارة المأمون قوُوا وكثُروا، فإنّه كان قد أقام بخراسانَ مدةً، واجتمع بهم ثم كَتَبَ بالمحنة من طرسُوس سنَةَ ثمان عشرة ومائتين وفيها مات، وردُّوا الإمامَ أحمد إلى الحبس ببغداد إلى سنة عشرين، وفيها كانت محنتُه مع المعتصم ومناظرتُه لهم بالكلام، فلما ردَّ عليهم ما احتجُّوا به عليه، وبيَّنَ أنه لا حُجَّة لهم في شيءٍ من ذلك، وأن طلبهم من النَّاس أن يُوافقُوهم وامتحانهم إياهم جهلٌ وظلمٌ، وأراد المُعتصمُ إطلاقه، أشار عليه من أشار بأن المصلحة ضربُه، لئلا تَنكَسِرَ حُرمَةُ الخلافة مرةً بعد مرةٍ! فلما ضربوه، قامت الشَّناعَةُ في العامة، وخالفوا فأطلقوه، وقصتُه مذكورة في كتب التاريخ.

ومما انفرد به جهمٌ: أن الجنة والنار تفنيان، وأنَّ الإيمان هو المعرفة فقط، والكفر هو الجهلُ فقط، وأنه لا فعلَ لأحدٍ في الحقيقة إلا للَّه وحدَهُ، وأن الناسَ إنما تُنسَبُ إليهم أفعالهم على سبيل المجاز، كما يقال: تحركت الشَّجرة، ودار الفلكُ، وزالت الشمس! ولقد أحسن القائل:

عَجِبتُ لِشَيطَانٍ دَعَا النَّاسَ جَهرَةً ... إلى النَّارِ واشتُقَّ اسمُهُ من جَهَنَّمَ

وقد نُقِلَ أن أبا حنيفة رحمه الله، سئل عن الكلام في الأعراض والأجسام؟ فقال: لعنَ اللَّه عمرو بن عُبَيدٍ، هو فَتَحَ على الناس الكلامَ في هذا.

والجبرية: أصلُ قولهم من الجهم بن صفوانٍ، كما تقدَّمَ، وأن فِعلَ العبد بمنزلة طُوله ولونه، وهم عكسُ القدرية نفاة القدر، فإنَّ القدرية إنما نُسبُوا إلى القدر لنفيهم إياه، كما سُمِّيت المرجئة لنفيهم الإرجاءَ، وأنه لا أحَدَ مُرجأٌ لأمر اللَّه إما يُعذِّبُهُم وإما يَتُوبُ عليهم. وقد تُسَمَّىٰ الجبريةُ «قدريةً» لأنهم غَلَوا في إثبات القدر، كما يُسمىٰ الذين لا يجزمون بشيء من الوعد والوعيد، بل يَغلُونَ في إرجاء كل أمرٍ حتىٰ الأنواع، فلا يجزمون بثوابٍ من تابَ، كما لا يُجزم بعقوبة من لم يَتُب، وكما لا يُجزَمُ لِمُعَيَّن. وكان المرجئة الأولىٰ يُرجئُونَ عُثمَانَ وعليًا، ولا يشهَدُونَ بإيمانٍ ولا كُفرٍ!!

وقد ورد في ذَمِّ القدرية أحاديثُ في «السنن»: منها ما روىٰ أبو داود في «سننه» من حديث عبد العزيز بن أبي حازم، عن أبيه، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: **«القَدَرِيَّةُ مَجُوسُ هذه الأُمَّة، إن مَرضُوا فلا تَعُودُوهُم، وإن مَاتُوا فلا تَشهَدُوهُم»**[1]. ورُوِيَ في ذمِّ القَدرية أحاديثُ أُخرُ كثيرةٌ، تكلَّم أهل الحديث في صحة رفعها، والصحيح أنها موقوفة، بخلاف الأحاديث الواردة في ذَمِّ الخوارج، فإن فيهم في «الصحيح» وحدَه عشرةَ أحاديث، أخرج البخاري منها ثلاثة، وأخرج مسلم سائرها، ولكن مشابهتهم للمجوس ظاهرة، بل قولُهُم أردأُ من قول المجوس، فإن المجُوس اعتقدوا وجود خالقين، والقدرية اعتقدوا خالقِينَ!!

وهذه البدع المتقابلة حدثت من الفتن المفرِّقة بين الأمة، كما ذكر البخاري في «صحيحه» عن سعيد بن المسيب، قال: وقعت الفتنةُ الأُولىٰ، يعني مقتلَ عثمان، فلم تُبقِ من أصحاب بدرٍ أحدًا، ثم وقعت الفتنةُ يعني الحرة فلم تُبقِ من أصحاب الحُديبية أحدًا، ثم وقت الثالثةُ، فلم ترتفع وللناس طَبَاخ[2]، أي: عقل وقوة.

(١) تقدم.

(٢) أخرجه البخاري معلقًا عقب حديث (٤٠٢٤) من طريق الليث عن يحيىٰ بن سعيد عن سعيد =

فالخوارجُ والشيعة حدثوا في الفتنة الأولى، والقدرية والمرجئة في الفتنة الثانية، والجهميَّةُ ونحوهم بعد الفتنة الثالثة، فصار هؤلاء الَّذِينَ فَرَّقُوا دينهم وكانوا شيعًا يُقابلُونَ البدعةَ بالبدعة، أولئك غَلَوا في عليّ، وأولئك كفَّروه! وأولئك غَلَوا في الوعيد، حتى خلَّدوا بعض المؤمنين، وأولئك غَلَوا في الوعد، حتَّى نَفَوا بعض الوعيد أعني المرجئة! وأولئكَ غَلَوا في التنزيه حتى نَفَوا الصِّفَات، وهؤلاء غَلَوا في الإثبات، حتى وقعوا في التشبيه! وصاروا يبتدعُون من الدلائل والمسائل ما ليس بمشروع، ويُعرِضُونَ عن الأمرِ المشروع، وفيهم مِن استعانَ على ذلك بشيءٍ من كُتُبِ الأوائل: اليهود والنصارى والمجوس والصابئين، فإنهم قَرَؤوا كتبهم، فصار عندهم من ضلالتهم ما أدخلوه في مسائلهم ودلائلهم، وغيَّرُوه في اللفظ تارةً، وفي المعنى أخرى، فلبسوا في مسائلهم ودلائلهم، وغيَّرُوه في اللفظ تارةً، وفي المعنى أخرى، فلبسوا الحقَّ بالباطلِ، وكَتَمُوا حقًا جاء به نبيُّهم، فتَفَرَّقُوا واختلفوا، وتكلَّموا حينئذ في الجسم والعَرَضِ والتجسيم، نفيًا وإثباتًا.

وسببُ ضلالِ هذه الفرق وأمثالهم عدُولُهم عن الصراط المستقيم، الذي أمرنا الله باتباعه، فقال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَلا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وقال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨].

فوحَّد لفظ: «صراطه» و«سبيله»، وجمع: «السبل» المخالفة له.

وقال ابن مسعودٍ رضي الله عنه: خطَّ لنا رسُولُ الله ﷺ خطًا، وقال: «هذا سَبِيلُ اللَّه»، ثُمَّ خَطَّ خطوطًا عن يمينه وعن يساره، وقال: «هذه سُبُلٌ، عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ شَيْطَانٌ يَدعُو إليه»، ثمَّ قرأ ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَلا تَتَّبِعُوا

= ابن المسيب.

وقال الحافظ في «الفتح»: لم يقع لي هذا الأثر من طريق الليث وصله أبو نعيم (في المستخرج) من طريق أحمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الأنصاري نحوه.

السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣][(١)].

ومن ها هنا يُعلم أن اضطرارَ العبد إلى سؤال هداية الصِّراط المستقيم فوق كُلِّ ضرورة، ولهذا شرع اللَّه تعالى في الصَّلاة قراءة أُمه القرآن في كُلِّ ركعة، إما فرضًا أو إيجابًا، على حسب اختلاف العلماء في ذلك، لاحتياج العبد إلى هذا الدعاء العظيم القدر، المشتمل على أشرف المطالب وأجلِّها، فقد أمرنا الله تعالى أن نقولَ: **﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلا الضَّالِّينَ﴾** [الفاتحة: ٦-٧]. وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: **«اليهودُ مغضوبٌ عليهم، والنَّصارى ضَالُّونَ»**[(٢)].

وثبت في «الصحيح» عن النبي ﷺ أنه قال: **«لتتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَن كانَ قبلَكُم حَذو القُذَّة بالقُذَّة، حتَّى لَو دَخَلُوا جُحرَ ضَبٍّ لَدَخلتُموه»**، قالوا: يا رسول اللَّه: اليهود والنصارى؟ قال: **«فَمَن؟!»**[(٣)].

قال طائفةٌ من السَّلَف: من انحرف مِنَ العُلماء، ففيه شَبَهٌ من اليهود، ومن انحرف من العُبَّاد، ففيه شَبَهٌ من النصارى، فلهذا تجدُ أكثرَ المنحرفين من أهل الكلام، من المعتزلة ونحوهم من شَبَهٌ من اليهود، حتى إنَّ علماء اليهود يقرؤون

---

(١) سنده حسن: أخرجه أحمد (المسند ١/ ٤٣٥ و٤٦٥)، والدارمي (١/ ٦٧) وغيرهم، وله طريق آخر عند عبد بن حميد (المنتخب بتحقيقي ١١٣٩) وانظر ما ذكره الحافظ بن كثير رحمه الله عند تفسير الآية الكريمة (٢/ ١٩٠).
وقد أشار بعض العلماء إلى أن الصواب فيه الوقف فالله أعلم.

(٢) حسن بمجموع طرقه: أخرجه أحمد (٤/ ٣٧٨، ٣٧٩)، والترمذي (٢٩٥٤)، والطبري (حديث ١٩٤)، والطبراني (المعجم الكبير ١٧/ ٩٩)، وغيرهم من حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه مرفوعًا، وفي سنده عباد بن حبيش وهو مجهول على الراجح، وله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور (حديث ١٧٩)، وأخرجه الطبري متصلاً (١٩٣).
وله شاهد مرسل من طريق عبد الله بن شقيق عن النبي ﷺ مرسلاً (انظر الطبري ١/ ٦١، ٦٢)، ولمزيد انظر كتابنا التسهيل لتأويل التنزيل (١/ ١٣٠).

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (حديث ٣٤٥٦). ومسلم (حديث ٢٦٦٩)، وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعًا.

كُتُبَ شيوخِ المعتزلة، ويستحسِنُونَ طريقتهم، وكذا شُيُوخُ المعتزلة يميلون إلىٰ اليهودِ، ويُرَجِّحُونَهُم علىٰ النصارىٰ، وأكثَرُ المنحرفين من العُبَّادِ، من المتصوفة ونحوهم فيهم شَبَهٌ من النصارىٰ، ولهذا يميلون إلىٰ نوعٍ من الرهبانية والحلولِ والاتحادِ ونحو ذلك. وشيوخُ هؤلاء يذمون الكلامَ وأهلَه، وشيوخ أولئك يعيبون طريقة هؤلاء، ويُصنِّفون في ذَمِّ السماع والوَجدِ وكثير من الزُّهد والعبادة التي أحدثها هؤلاء.

ولِفَرقِ الضُّلالِ في الوحي طريقتان: طريقةُ التبديل، وطريقة التجهيل، أما أهل التبديل، فهم نوعان: أهلُ الوهم والتخييل، وأهلُ التحريف والتأويل.

فأهلُ الوهمِ والتخييل: هم الذين يقولون: إن الأنبياء أخبروا عن الله واليوم الآخر والجنة والنار بأمورٍ غير مطابقة للأمر في نفسه، لكنهم خاطبوهم بما يتخيَّلُون به ويتوهَّمون به أنَّ اللَّه شيء عظيمٌ كَبِيرٌ، وأن الأبدان تُعَادُ، وأن لهم نعيمًا محسوسًا، وعقابًا محسوسًا، وإن كان الأمرُ ليسَ كذلك، لأنَّ مصلحةَ الجمهور في ذلك، وإن كان كذبًا، فهو كَذِبٌ لمصلحة الجمهور!! وقد وضع ابنُ سينا وأمثالُه قانُونَهم علىٰ هذا الأصل.

وأما أهلُ التحريفِ والتأول: فهم الذين يقولون: إن الأنبياء لم يقصدوا بهذه الأقوال ما هُو الحقُّ في نفس الأمر، وإن الحق في نفس الأمر هُو ما عَلِمنَاهُ بعقولنا! ثم يجتهدون في تأويل هذه الأقوال إلىٰ ما يُوافِقُ رأيهم بأنواع التأويلات! ولهذا كان أكثرهم لا يجزمون بالتأويل، بل يقولون: يجوز أن يُراد كذا، وغاية ما معهم إمكانُ احتمال اللفظ.

وأما أهلُ التجهيل والتضليلِ، الذين حقيقَةُ قولهم: إن الأنبياءَ وأتباعَ الأنبياء جاهلون ضَالُّون، لا يَعرِفُون ما أراد الله بما وَصَفَ به نفسه من الآياتِ وأقوالِ الأنبياء! ويقولون: يجوز أن يَكُونَ لِلنَّصِّ تأويلٌ لا يعلمه إلا الله، لا يعلمه جبريل ولا محمدٌ ولا غيره من الأنبياء، فضلاً عن الصحابة والتابعين لهم بإحسانٍ، وأن محمدًا ﷺ كان يقرأ: ﴿**الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ**﴾ [طه: ٥]. ﴿**إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ**﴾ [فاطر: ١٠]. ﴿**مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ**﴾ [ص: ٧٥] وهو لا يعرفُ معاني هذه الآيات! بل معناها الذي دلَّت عليه لا يعرفُهُ إلا اللَّه تعالىٰ!! ويظنون أن

هذه طريقة السلف!!

ثم منهم من يقولُ: إن المراد بها خلافُ مدلولها الظاهر المفهوم، ولا يعرفه أحدٌ! كما لا يُعلمُ وقتُ الساعة. ومنهم من يقولُ: بل تُجرىٰ على ظاهرها وتُحملُ على ظاهرِها!! ومع هذا، فلا يعلمُ تأويلها إلا اللَّهُ، فيتناقضون حيث أثبتوا لها تأويلاً يُخالفُ ظاهرَها، وقالوا مع هذا: إنها تحمل على ظاهرها وهؤلاء مشتركون في القولِ بأنَّ الرسولَ لم يُبَيِّنِ المُرَادَ بالنصوص التي يجعلونها مُشكلةً أو مشابِهَةً، ولهذا يجعَلُ كلُّ فريقٍ المشكل من نصوصه غير ما يجعلُهُ الفريقُ الآخرُ مشكلاً.

ثم منهم من يقولُ: لم يعلَم معانيها أيضًا! ومنهم من يقولُ: عَلِمَهَا ولم يُبيِّنْهَا، بل أحالَ في بيانها على الأدلَّة العقلية، وعلى من يجتهد في العلم بتأويلِ تلك النصوص!! فهم مشتركون في أن الرَّسُولَ لم يَعلَم أو لم يُعلِّم، بل نحن عرفنا الحقَّ بعقولنا، ثم اجتهدنا في حمل كلامِ الرسول على ما يُوافقُ عقُولنا، وأن الأنبياء وأتباعهم لا يَعرِفُونَ العقلياتِ!! ولا يَفهَمُونَ السمعياتِ!! وكُلٌّ ذلك ضلالٌ وتضليلٌ عن سواء السبيل.

نسأل الله السلامة والعافيةَ، من هذه الأقوالِ الواهية، المفضية بقائلها إلى الهاوية.

سبحان ربك رب العزة عما يصفون

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

* * *

الفهرست

* * *